

لقد قام الطالب بعرض الملاحظات التي طلب
منه تقريرها

محمد بن محمد
١٤١١/٥/١٨

در عبدالحق علی

الحمد لله رب العالمين

تألف

أبي القاسم بن محمد البجائي
 من علماء القرن الحادي عشر الهجري

دراسة وتحقیق

سَعْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ

بحث مقدم لنيل درجة العالمية : الما جشير

بإشراف فضيلة الأستاذ الدكتور

عبد الغزير محمد وفا غر

الأستاذ بكلية اللغة العربية بالجامعة الإسلامية

الجزء الثاني

13/1

(١) شواهد "لا" التي لنفي الجنس

قوله تعالى : ((وَلَا تَنْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا)) (٢)

(١) الشذورص : ٢٠٨ ، والعنوان كما في الشذورص : " خَبَرٌ (لا) التي لنفي الجنس " ، وهو التاسع من المرفوعات .

وقبل يُضَيَّ ابن هشام في الحديث عن أحكام "لا" التي لنفي الجنس ، قدّم بِمَقْدَمٍ عن أقسام "لا" - وهذا هو السر في مجيئ أكثر شواهد هذا الباب عن "لا" الناهية والنافية - ، وأقسام "لا" - كما ذكرها ابن هشام - ثلاثة وهي :-

الأول : أن تكون ناهية فتختص بالمضارع - كما في الآية الأولى والثانية في هذا الباب - ، وقد تَسْتَعَارُ للدعاء - كما في الآية الثالثة - .

الثاني : أن تكون زائدة - دخولها في الكلام كخروجها - كما في الآيات الرابعة والخامسة والسادسة في هذا الباب .

الثالث : أن تكون نافية ، وهي نوعان : ما يدخل على الفعل ، وما يدخل على الاسم والداخل على الاسم نوعان :-

النوع الأول : داخل على معرفة فيجب أن تُهْمَل وتكسّر نحو : " لا زَيْدٌ في الدار ولا عَمْرُو " .

النوع الثاني : داخل على نكرة ، وهذه ضربان :-

الضرب الأول : عاملة عمل "كَيْسٌ" كقوله :-

تَعَزَّزْ فَلَا شَيْءَ عَلَى الْأَرْضِ بَاقِيًا . . . وَلَا وَزَرَ مَا قَضَى اللَّهُ وَاقِبًا

الضرب الثاني : عاملة عمل "إِنَّ" ، وهي النافية للجنس ، وهي التي عَقَدَ الباب لها .

وليَعْمَلِهَا عمل "إِنَّ" شرطان :-

الشرط الأول : أن يكون اسمها وخبرها نكرتين ، فإن دَخَلَتْ على معرفة أَهْمِلَتْ وَكُرِّثَتْ - كما تقدم - .

الشرط الثاني : أن يكون الاسم مَقْدَمًا والخبر مَوْخَرًا ، فإن دَخَلَتْ على خبر مقدم أَهْمِلَتْ كما في قوله تعالى " لَا فِتْنًا قَوْلٌ " .

وقد يحذف خبر "لا" النافية للجنس - كما في الآيتين الأخيرتين في هذا الباب - ، وانظر :-

الشذورص : ٢٠٨ ، ٢٠٩ .

(٢) سورة الإسراء ، من الآية (٣٧) .

"لا" ناهية، و"تمشي" مضارع مجزوم بـ"لا" الناهية وعلامة جزمها حذف حرف العلة وهو اليا، و"مرحاً" - بكسر الراء - (١) حالٌ قال اللبيب (٢) : «..... ويفتحها مصدرٌ في موضع الحال، أو مفعول له» انتهى .

وقال ابن النحاس (٥) : «"مرحاً" نصبٌ على المصدر (٦)، وقرأ يعقوب (٧) :

(١) قرأ "مرحاً" - بكسر الراء يعقوب ويحيى بن يعمر، وهي قراءة شاذة، وانظر هذه القراءة في :-

المختصر ص : ٧٦ ، شواذ القراءة ص : ١٣٧ ، البحر ٣٧/٦ ، إعراب القراءات الشواذ ص : ٢٢٧ .

(٢) التبيان ٨٢٢/٢ .

(٣) قرأ : "مرحاً" - بفتح الراء - جمع المصدر القراء .

(٤) مجيء المصدر حالاً قد اختلف فيه : فبعضه سيويه والجمهور ، وأولوا ماورد منه على الوصف، فنحو : جاء زيدٌ ركعاً ؛ أي : راکعاً ، وقتلته صبراً ، أي : مصبوراً ، وقصروا ما جاء منه على السماع ، وقاسه المترد مطلقاً ، وقيل : قاسه فيها هو نوعٌ من عامله نحو : جاء زيدٌ سرعةً وهذا هو المشهور عنه ، وذهب ابن مالك إلى السو أن مجيء المصدر حالاً من الكثير ، وانظر :-

الارتشاف ٢٤٢/٢ ، الجمع ١٥٠/٤ ، الأشمونسي ١٧٣/٢ .

(٥) انظر هذا التعليق بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ٢/٤٤٤، ٤٤٥،

(٦) فيكون التقدير : تمشح مرحاً .

(٧) تقدمت القراءة قريباً . وبها قرأ يحيى بن يعمر كذلك .

ويعقوب هو : أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي مولى الحضرميين وُلِدَ بالبصرة سنة (١١٧) هـ - تقريباً - قرأ القرآن على أبي المنذر بن سلام وأبي الأشهب وسنديّ ابن ميمون ، وسمع من الزيات وشعبة وغيرهم ، وحدث عنه أبو حفص الفلاس وأبو قلابة وإسحاق بن إبراهيم وغيرهم ، توفي بالبصرة سنة (٢٠٥) هـ ، وانظر ترجمته في :

معرفة القراء الكبار ١٣٠/١ ، غاية النهاية ٣٨٦/٢ ، تهذيب

التهذيب ٣٨٢/١١ ، بغية الوعاة ٣٤٨/٢ ، سير أعلام

النبلاء ١٦٩/١٠ ، المعبر ٢٧٢/١ .

- "مَرَحًا" - بكسر الراء ، فيكون نَصَبُهُ على الحال ^(١) .
- قوله تعالى : ((فَلَا يَشْرِفُ فِيهِ الْقَتْلُ)) ^(٢) .
- قال اللبيب ^(٣) : ((الْجُمْهُور على التسكين ^(٤) ؛ لانه نَهْيٌ ، وقَسْرٌ بهضم الفاء ^(٥) على الخبر ، ومعناه النهي ، ويقرأ بالياء ^(٦)) والفاعل ضمير الولي ، هالتا ^(٧) أي : لَا تَشْرِفُ أَيُّهَا الْمُقْتَتِلُ ، أو الْمُتَّقِدِي ^(٨) بالقتل ؛ أي : لَا تَشْرِفُ بتعاطي القتل ، وقيل : التقدير : يُقَالُ له لَا تَشْرِفُ ^(٩) .

- (١) والشاهد في الآية : كون " لا " ناهية ، وهذا أحد أقسام " لا " .
- (٢) سورة الإسراء ، من الآية (٢٣) ، والآية بتناسخها : " وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَشْرِفُ فِيهِ الْقَتْلُ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا " .
- (٣) التبيان ٨١٩/٢ .
- (٤) أي : تسكين الفاء في " يَشْرِفُ " - على أن الفعل - مجزومٌ - " لا " .
- (٥) الناهية - وهي قراءة جُمْهُور القراء ؛ إلا إن منهم من يقرأ الفعل هالتا " فَلَا تَشْرِفُ " - خطأً للمقتتن - وهي قراءة حمزة والكسائي وخلف والأعمش ، والباقون بالياء " فَلَا يَشْرِفُ " . وانظر في ذلك :-
- التمسير ص : ١٤٠ ، التنصرة ص : ٥٦٨ ، الإتحاف ١٩٧/٢
- إرشاد المبتدي ص : ٤٠٩ ، حجة القراءات لابن زنجليسة ص : ٤٠٢ .
- (٥) أي : " فَلَا يَشْرِفُ " وهي قراءة شاذة تنسب إلى أبي مسلم الخراساني (صاحب الدولة العباسية) أو : إلى أبي مسلم الجعفي (مولى صاحب الدولة العباسية) ، وانظر :-
- المحتسب ٢٠/٢ ، شوان القراءة ص : ١٣٧ ، الكشف البحر ٢٦٠/٢ ، البحر ٣٤/٦ .
- (٦) أي : " فَلَا يَشْرِفُ " ، وهي قراءة عاصم وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر ونافع ، ويعقوب وأبي جعفر والحسن واليزيدي وابن مَعْنُصِن ، وتقدم تخريجها قريباً .
- (٧) أي : " فَلَا تَشْرِفُ " ، وتقدم الكلام على القراءة ونسبها قريباً .
- (٨) في النسخة " ألُو " وهو خطأ في النسخ .
- (٩) وقيل : الخطاب للرسول - صلى الله عليه وسلم - وللأئمة من بعده .
- أي : فلا تقتلوا غير القاتل ، كما في : البحر ٣٤/٦ .

"إِنَّهُ" في الباء ستة أوجه^(١) :-

- أحدها : هي راجعة إلى الولي^(٢) ، والثاني : إلى المقتول^(٣) ،
والثالث : إلى الدّم^(٤) ، والرابع : إلى القتل^(٥) ، والخامس : إلى الحق^(٦) ،
والسادس : إلى القاتل^(٧) ؛ أي : إذا قُتل سقط عنه عذاب القتل في
الآخرة^(٨) . انتهى .

- (١) انظر هذه الأوجه في :-
معاني القرآن للفرا^١ ١٢٣/٢ ، إعراب القرآن للنحاس
٤٢٣/٢ ، البيان ٨٩/٢ ، زاد المسير ٢٥/٥ ،
البحر ٣٤/٦ ، وانظر النقل التالي .
(٢) وهذا القول أقوى الأقوال وأولاها بالقبول واستحسنه النحاس
كما في إعراب القرآن له ٤٢٣/٢ .
(٣) وهو قول مجاهد كما في :
القرطبي ٢٥٦/١٠ ، إعراب القرآن للنحاس ٤٢٣/٢ ،
زاد المسير ٢٥/٥ .
(٤) أجاز ذلك الفرا^١ ، والمعنى - حينئذ - : إن دم المقتول كان
منصوراً ، لأنه ظلم ، وانظر : معاني القرآن للفرا^١ ١٢٣/٢ .
(٥) وهذا القول للفرا^١ أيضاً ، يقول : " وتكون للقتل لأنه فعل فنجري
تجري الدّم " وانظر : معاني القرآن للفرا^١ ١٢٣/٢ .
(٦) لم يقل أحدٌ بذلك غير أبي البقاء العكبري - كما في هذا النقل
عنه - .
(٧) وهو قول أبي حنيفة القاسم بن سلام ، وقد ضعفه النحاسة
والمفريون للتعسف الظاهر فيه ، وانظر :-
إعراب القرآن للنحاس ٤٢٤/٢ ، البحر المحيط ٣٤/٦ ،
وانظر النقل التالي .
(٨) وهناك وجهٌ سابعٌ ذكره الزمخشري : وهو أن الضير في "إنه" يرجع
إلى الذي يقتله ولي الدّم زيادةً على المقتل منه ، فهو منصور بإيجاب
القصاص على المُسرف ، وقد ضعف أبو حنيفة قول الزمخشري هذا
وجعله بعيداً ، وانظر :-
الكشاف ٣٦٠/٢ ، البحر ٣٤/٦ .

- وقال ابن النحاس ^(١) : « إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا » ، الباء ^(٢) تعود على التولي ، وقيل : على المقتول ، وقيل : على الدَّم ، وقيل : [٤٢ب] على القتل ، وقال أبو عبيد ^(٣) : هي للقاتل ، ومعناه : أن القاتل إذا أُقْبِلَ منه في الدُّنْيَا فَقُتِلَ فهو منصور ، وفيه بُعْدٌ في التأويل ^(٥) .
- قوله تعالى : ((لَا تَوَاجِدُنَا)) ^(٦)
- قال ابن النحاس ^(٧) : « لَا تَوَاجِدُنَا » ، « لَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا » ، « لَا تَحْمِلُنَا » لفظه كله لفظ النهي ، ومعناه الطلب ، وهو مجزوم .

- (١) انظر هذا التعليل بمعناه في إعراب القرآن للنحاس ٤٤٣/٢ ، وبقيته في المشكل ٤٣١/١ بتحقيق الدكتور حاتم الضامن ، وفي المشكل ٣٠/٢ ، بتحقيق ياسين السَّوَّاس ، وفي إعراب القرآن للنحاس ٤٤٣/٢ وإنما أُحِلَّت في هذا النقل خاصة على تحقيق الدكتور الضامن لأنَّ النصَّ المنقول هنا مطابق له تمامًا ، أما في تحقيق السَّوَّاس فتوجد بعض الزيادات التي ليست هنا .
- (٢) انظر هذه الأوجه ومن قال بها وقيمة الأوجه الأخرى فسي النقل السابق .
- (٣) انظر قول أبي عبيد في إعراب القرآن للنحاس ٢ / ٤٢٤ ، البحر ٣٤/٦ ، وتقدّم تضعيفه قريباً .
- (٤) وذلك بأنَّ تَشَقُّطَ عنه العذاب في الآخرة - كما تقدّم - .
- (٥) والشاهد في الآية : كَوْنُ " لَا " ناهيةً ، وذلك أحد أقسام " لَا " فقد دَخَلَتْ على المضارع وجزمته .
- (٦) سورة البقرة ، من الآية (٢٨٦) ، والآية بتامها : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » .
- (٧) انظر هذا التعليل بمعناه في إعراب القرآن للنحاس ٣٥١/١

وقال اللبيب^(١) : ((يُقْرَأُ بِالْهَمْزِ وَالتَّخْفِيفِ^(٢) ، وَالْمَاضِي : أَخَذْتَهُ ، وهو من الْأَخَذَ بِالذَّنْبِ ، وَحِكْيَ "وَأَخَذْتَهُ" - بِالْوَاوِ -))^(٣) . وَتَسَمَّى هَذِهِ اللَّامُ الدَّعَاءُ ، لِاسْتِحَالَةِ النِّهْيِ هُنَا^(٤) .
قوله تعالى : ((لَيْلًا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ))^(٥) .

- (١) التبيان ٢٣٤/١ .
(٢) أي : "يُؤَاخِذُ" ، وَ"يُؤَاخِذُ" - بِدُونِ هَمْزٍ - ؛ أَمَّا الْهَمْزُ فَهِيَ قِرَاءَةُ جَمْهُورِ الْقُرَّاءِ ، وَأَمَّا التَّخْفِيفُ فَهِيَ قِرَاءَةُ وَرَشٍ مِنْ بَعْضِ طُرُقِهِ ، وَقُرَأَ بِهَا كَذَلِكَ أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ وَرْدَانَ .
وَذَكَرُوا فِي تَوْجِيهِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَجْهَيْنِ :-
الْأَوَّلُ : أَنْ يَكُونَ أَهْدَلُ مِنَ الْهَمْزَةِ وَأَوْ لَا نَفْتَا حِهَا وَإِنْ مَتَامَ مَاقْبَلَهَا وَهُوَ إِبْدَالٌ قِيَاسِي - كَمَا فِي ظِمِّ الصَّرْفِ - إِلَّا إِنَّهُ إِبْدَالٌ غَيْرٌ لَازِمٌ .
الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ لُغَةً فِي الْكَلِمَةِ ، كَمَا حِكْيَ هُنَا عَنِ يَقُولِ : وَأَخَذْتَهُ ، وَانْظُرْ فِي هَاتَيْنِ الْقِرَاءَتَيْنِ وَتَوَجَّهْ بِهِمَا :-
الْإِتِّحَافُ ٤٦٢/١ ، النُّشْرُ ٣٩٥/١ ، الْوَاقِي ص : ٩٩ ، الْكُشْفُ ١٠٤/١ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٧٠١/٢ ، إِبْرَاهِيمُ السَّرَازِ الْمَعْنِي ص : ١٤٨ ، ١٤٩ ، الْمُبْتَع ٣٦٢/٢ ، شَرْحُ الْمُلُوكِيِّ ص : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، شَرْحُ الشَّافِعِيِّ لِلرُّضِيِّ ٤٥ ، ٤٤/٣ ، سِرُّ صِنَاعَةِ الْإِعْرَابِ ٥٧٣/٢ .
(٣) هِيَ لُغَةُ الْعَامَةِ - كَمَا حَكَاهَا ابْنُ مَنْظُورٍ - وَتَسْتَعْمَلُ فِي بَعْضِ الْعَامِّيَّاتِ الْيَوْمِ ، وَقَدْ رَدَّهَا الْفَرُّوزُ أَيْدِي يَقُولُهُ : "وَأَخَذْتَهُ" بِذَنْبِهِ مُؤَاخَذَةً ، وَلَا تَقُلْ وَأَخَذَهُ... ، وَانْظُرْ :-
اللسان ، وَتَاجُ الْعُرُوسِ وَالْقَامُوسُ الْمَحِيطُ (أَخَذَ) .
(٤) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : اسْتِعَارَةُ "لَا" النَّاهِيَةِ لِلدَّعَاءِ ، حَيْثُ جَاءَتْ فِي الْآيَةِ جَازِمَةً سَرَادًا بِهَا الدَّعَاءُ .
(٥) سُورَةُ الْحَدِيدِ ، مِنَ الْآيَةِ (٢٩) ، وَهِيَ يَتِمَّاسِيَا : "لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنَّ الْقُدْرَةَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِمَكْرِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ" .

قال اللبيب^(١) : « لا » زائدة^(٢) ، والمعنى : ليعلم أهل الكتاب
عجزهم ، وقيل : ليست زائدة^(٣) ، والمعنى [لئلا]^(٤) يعلم أهل الكتاب عجز
المؤمنين^(٥) .

قوله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَنْ [لَا] تَسْجُدَ »^(٦)
أي : أن تسجد ، و « لا » زائدة^(٧) ، يدلُّ أنَّه جاء في موضع
آخر بدون « لا »^(٨) .

- (١) التبيان ١٢١١/٢ .
- (٢) الأفضل أن يقال « صِلَةٌ » تأدُّباً مع القرآن لما تقدَّم ص ٤٢٢
والقول بزيادتها هو قول أكثر النحاة والمفسرين كالقشيري^(١)
والزجاج والنحاس والأخفش والزمخشري وغيرهم ، وقد زهدت للتوكيد
ولتقوية الكلام كما قال الزجاج وابن هشام .
وتزاد « لا » في كل كلام في آخره نفي كهذه الآية فقد
جاء النفي في آخرها وهو قوله : « ... أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ
فَضْلِ اللَّهِ ... » ، أو في أوله نفي غير مَصْرَحٍ به كقوله تعالى :
« مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ... » وكقوله : « وَحَرَامٌ عَلَى قَوْمٍ أَهْلَكْنَاهُمْ
أَنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ » كما قال الفراء - وانظر :-
معاني القرآن للفراء ١٣٧/٣ ، معاني القرآن للزجاج
١٣١/٥ ، معاني القرآن للأخفش ٢٠٥/٢ ، إعراب
القرآن للنحاس ٣٦٩/٤ ، الكشف ٧٠/٤ ، القرطبي
٢٦٧/١٧ ، المعنى ص : ٣٢٧ .
- (٣) لا أعلم لمن هذا القول وهو في : البيان ٤٢٥/٢ .
- (٤) في النسخة : ليعلم أهل الكتاب . وهذا التصويب والاستدراك من
التبيان .
- (٥) والشاهد في الآية : « تَجِيءُ » لا « زائدة » لفظاً للتوكيد ، ولا عمل لها .
- (٦) لا « ساقة » من النسخة .
- (٧) سورة الأعراف ، من الآية (١٢) .
- (٨) الأولى أن يقال : صِلَةٌ لَنَا قَدْ مَنَّا فِي الآية السابقة .
- (٩) ذلك الموضع هو قوله تعالى : (قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ
لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ... » سورة (ص) ، من الآية (٧٥) .
- (١٠) والشاهد في الآية :- كالتي قبلها - زيادة « لا » لفظاً للتوكيد ، ولا عمل
لها .

قوله تعالى : ((وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ))^(١)
 قال اللبيب^(٢) : ((يُقْرَأُ بِالْأَلْفِ^(٣) ، ويكسر الحاء وسكون الراء من غير
 أَلِف^(٤) ، ويفتح الحاء وكسر الراء من غير أَلِف^(٥) ، وهو في ذلك كلّه
 مرفوع بالابتداء^(٦) ، وفي الخبر وجهان :-

أحدهما : هو "[أَنَّهُمْ]^(٧) لَا يَرْجِعُونَ" ، و" لا " زائدة^(٨) ، [أَي :

- (١) سورة الأنبياء ، آية (٩٥) .
 (٢) التبيان ١٢٦/٢ .
 (٣) يعني في كلمة " حَرَامٌ " وقَرَّأَهَا هكذا - بِإِثْبَاتِ الْأَلِفِ بَعْدَ الرَّاءِ -
 نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه ،
 وأبو جعفر ويعقوب وخلف ، وانظر :-
 التعبير ص : ١٤٦ ، السبعة ص : ٤٣١ ، النشر ٢٢٤/٢
 شرح شُعَلَة ص : ٥٠٠ .
 (٤) أي : " حَرَمٌ " ، وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية
 أبي بكر عنه ، وانظر :-
 تقريب النشر ص : ١٤٤ ، فيث النفع ص : ٢٩٤ ، الإقناع
 ٧٠٤/٢ ، العنوان ص : ١٣٢ ، الكشف ١١٤/٢ ،
 زاد السير ٢٦٨/٥ .
 (٥) يعني : " وَحَرَمٌ " ، وهي قراءة شاذة قرأ بها عكرمة كما في :-
 المختصّب ٦٥/٢ ، شواذ القراءة ص : ١٥٩ ، القرطبي
 ٣٤٠/١١ ، وانظر الآتي .
 (٦) انظر هذين الوجهين في :
 الميان ١٦٥/٢ ، وفي النقل الآتي .
 (٧) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة واستدرسته من التبيان .
 (٨) القول بزيادة " لا " في هذا الموضع ينسب إلى أبي حمزة وابن
 قتيبة وابن جرير وغيرهم ، وقدّاه أبو جعفر النحاس ؛ لأنّه يرى
 أنها لا تزاد في مثل هذا الموضع ولا فيها يقع فيه إشكال ، وأنه
 إنّ أراد : وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى الدُّنْيَا -
 كما ذكر هنا - فذلك مالا فائدة فيه .
 وإنّ أراد : الرجوع عن المعاصي فالتوبة لا تحرم ، وانظر في
 ذلك : إعراب القرآن للنحاس ٨٠/٣ ، زاد السير ٢٦٨/٥ .

مَتَّعَ رَجُوعَهُمْ إِلَى الدُّنْيَا^(١) ، وقيل : ليست زائدة^(٢) ؛ أَي : مَتَّعَ
عَدَمَ رَجُوعِهِمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِمْ ، وَالْجِدُّ أَنْ يَكُونَ " أَنْتَهُمْ " .. فاعلاً سَدَّ
سَدَّ الْخَيْرِ^(٣) .

والثاني : أَنَّ الْخَيْرَ مَحذُوفٌ ، تَقْدِيرُهُ : تَوَيْتَهُمْ ، أَوْ رَجَعَهُمْ
بِعَيْتِهِمْ ، إِذَا جَعَلْتَ " لَا " زائدة^(٥) .

(١) ومنهم مَنْ قَدَّرَ : رَجُوعَهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ - كَمَا سَيَأْتِي .
(٢) مابين المعقوفين سا قط من النسخة ، واستدركته من التبيان .
والقول بعدم زيادة " لا " هو قول جمهور المفسرين
والمعربين والنحاة كاهن عباس والزجاج والنحاس .

وعند ابن عباس وأبي جعفر النحاس أن معنى " حَرَامٌ " ،
أَي : وَاجِبٌ ، وَأَنْتَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ " أَي : لَا يَتَوَبُّونَ ، وَعَلَى هَذَا
يَكُونُ الْمَعْنَى : وَجَبَ عَلَى قُرْبَةٍ حَكَمْنَا بِإِهْلَاكِهَا أَنْتَهُمْ لَا يَتَوَبُّونَ
وَانْظُرْ :-

معاني القرآن للزجاج ٤٠٥/٣ ، إعراب القرآن للنحاس ٨٠/٣
زاد المسير ٢٦٨/٥ .
(٣) إعراب " أَنْتَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ " فاعلاً سَدَّ سَدَّ الْخَيْرِ يَتَّجِعُ عَلَى قِرَاءَةِ
" حَرَمٌ " - عَلَى أَنَّهُ وَصَفٌ - ، وَيَكُونُ جَائِزاً عَلَى قَوْلِ الْكُوفِيِّينَ ؛
لأنهم لم يشترطوا اعتياد الوصف على تنفي أو استفهام .
أما على قراءة " حَرَامٌ " ، وَ" حَرَمٌ " ، فَلَا يَتَّجِعُ ذَلِكَ إِلَّا عَلَى
قَوْلٍ مَنْ قَالَ : إِنْ مَا يَقُومُ مَقَامَ الْفِعْلِ يَكُونُ بِمَنْزِلَةِ الْوَصْفِ ،
فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَبْدَأً رَافِعاً لِفَاعِلٍ سَدَّ سَدَّ الْخَيْرِ ، وَ" حَرَامٌ "
و" حَرَمٌ " يَقُومُ مَقَامَ " اسْتَنَّعَ " . وَاَنْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

التصريح ١٥٦/١ ، الارتشاف ٢٤/٢ ، الهمع ٦/٢ ،
شرح الألفية للمرادي ٢٦٩/١ ، فتح القدير ٤٢٦/٣ .

(٤) " أَنَّ " ليست في التبيان .

(٥) وَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى هَذَا : وَحَرَامٌ عَلَى قُرْبَةٍ قَدَّرْنَا إِهْلَاكَهَا
تَوَيْتَهُمْ ؛ لِأَنْتَهُمْ يَرْجِعُونَ (بِمَعْنَى : يَرِيدُونَ الرُّجُوعَ) .
وَاَنْظُرِ الْوَجْهَيْنِ فِي زِيَادَةِ " لَا " وَهَدْمِ زِيَادَتِهَا فِي :-

البیان ١٦٥/٢ ، القرطبي ٣٤٠/١١ ، وَاَنْظُرْ
الآتي .

وقيل : " حَرَامٌ " خبر مبتدأ محذوف، أي : ذلك الذي ذَكَرْنَاهُ
 من الْعَمَلِ الْعَالِحِ ^(١) حَرَامٌ ^(٢) ، [و " حَرَامٌ " ^(٣) و " حَرَمٌ " لغتان ^(٤) ، مثل :
 حَلَالٌ وَحِلٌّ ، ومن فتح الحاء وكسر [٤٣] أ] الراء ^(٥) كان اسم الفاعل من
 " حَرَمَ " أي : استنع ، مثل : " طَلَّقَ " ، ومنه ^(٦) :-

..... ∴ ... لَا غَايِبٌ مَالِي وَلَا حَرِيمٌ ^(٧)

- (١) من قوله تعالى : " فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الْعَالِيَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ
 لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ " سورة الأنبياء ، آية (٩٤) .
- (٢) وعلى هذا التقدير يكون " أَنْتُمْ لَا يَرْجِعُونَ " على تقدير دخول
 اللام التعليلية أي : .. لأنهم لا يرجعون ، و " لا " - على هذا
 التقدير - ليست بزايدة ، هذا ظاهر ما قاله الزجاج كما في :-
 معاني القرآن له ٤٠٥/٣ .
- (٣) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من التبيان .
- (٤) انظر هاتين اللفتين في :-
 معاني القرآن للفراء ٢١١/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٤٠٤/٣ ،
 الكشف ١١٤/٢ ، والصاحح واللسان (حلل) (حرم) ،
 وشرح شعرزهير لأبي العباس ثعلب ص : ١٢٠ .
- (٥) أي : " حَرَمٌ " وهي قراءة عكرمة المتقدمة ص : ٤٣٦
- (٦) البيت لزهير بن أبي سلمى ، كما في :-
 ديوانه بشرح الإمام ثعلب ص : ١٢٠ ، وأما القالي ١٩٣/١
 قطعة من بيت من بحر البسيط ، وهو بتمامه :-
 وَإِنْ أَتَاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ ∴ يَقُولُ لَا غَايِبٌ مَالِي وَلَا حَرِيمٌ
 وَيَبْرُؤُ :-
 وَإِنْ أَتَاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ ∴
 كما في : الْمُغْنِي ص : ٥٥٢ ، واللسان (خلل) .
- وانظر البيت في :-
 الكتاب ٦٦/٣ ، التبصرة والتذكرة للشمسيري ٤١٣/١ ،
 الْمُحَلَّى لابن شقير ص : ١٧٨ ، الْمُقْتَضَب ٧٠/٢ ، الْمُعْتَسَب
 ٦٥/٢ ، الْأُصُول لابن السراج ١٩٢/٢ ، الْكَامِل
 ١٧٤/١ ، الْمُقْتَضَد ١١٠٤/٢ ، الْمُسَاعِد ١٥٠/٣ ،
 الْمُلَخَّص ١٥٣/١ ، التصريح ٢٤٩/٢ ، سِمْطُ اللَّكْنِ ٤٦٦/١
 (٨)

آي : مَمْنَعٌ وَيَقْرَأُ حَرَمٌ على أنه فعل - بكسر الراء وضمة - و"أَنَّهُمْ" بالفتح على أنها مصدرية^(١) ، وبالكسر على الاستثنا^(٢) ، و"حَتَّى" ^(٣) متعلقة في المعنى بـ "حَرَامٌ" ، آي : يَسْتَقِرُّ الامتناعُ إلى هذا الوقت ،

(١) ومعنى خَلِيلٌ آي : فقير ؛ من الخلَّة وهي الفقر ، وسألة ؛ آي : سؤال . وَمَنْفَعَةٌ : مجاعة . وَحَرَمٌ : اسم فاعل بمعنى ممتنع .

والشا هد في البيت : مجيء اسم الفاعل من "حَرَمٌ" على "حَرَمٌ" ؛ كما قالوا : طَلِقَ وطَرِبَ ، وبذلك وَرَدَتْ قِسْرَاةٌ "وَحَرَمٌ عَلَى قَرِيَةٍ" .

واستشهد به سيويه وغيره من النحاة على رفع الفعل الواقع في جواب الشرط وهو "يَقُولُ" ، إِمَّا على أنه دليل على الجواب ، وإِما على تقدير دخول الفاء .

(١) أما قراءة "حَرَمٌ" - بكسر الراء وفتح الحاء والميم - على أنها فعل ، فقرأ بها ابن عباس وعكرمة وسعيد بن المسيب وقتادة وأبو الجوزاء والضحاك .

وأما قراءة "حَرَمٌ" - بضم الراء وفتح الحاء والميم - على أنها فعل ، فقرأ بها ابن عباس وعكرمة وسعيد بن المسيب وأبو العالية وزيد بن علي وأبو مجلز وأبو رجا ، وانظر :-

المحتسب ٦٥/٢ ، المختصر ص : ٩٣ ، زاد المسير ٢٦٨/٥

القرطبي ٣٤٠/١١ ، البحر ٣٣٨/٦ ، فتح القدير ٤٢٦/٣

(٢) قراءة الفتح هي قراءة جمهور القراء .

(٣) قراءة كسر الهمزة في "إِنَّهُمْ" قراءة شاذة ولم أجد لها نسبة وانظرها في :-

الكشاف ٢٠/٣ ، تفسير البهجاوي ٧٩/٢ ، البحر ٣٣٨/٦

(٤) في النسخة : وهي متعلقة .. وهذا التصويب من التبيان .

ولفظ "حَتَّى" من الآية التي تلي الآية المَشْتَبَهة بها

وهي قوله تعالى : "حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ يَسُورُونَ" كَلَّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ - سورة الأنبياء ، آية (٩٦) .

ولا عمل لها في : "إِذَا".

ويقرأ : "مِنْ كُلِّ جَدَثٍ" بالجيم و[الثاء] ^(١) ، وهو يَمَعْنَى "الْحَدَبِ" ^(٢)
و"يَنْسِلُونَ" - بكسر السين وَهَمَّهَا ^(٣) - لفتان ^(٤) ، وجواب "إِذَا" ^(٥) "فَإِذَا"
هِيَ ^(٦) ، وقيل ^(٧) : جوابها : "قَالُوا يَا وَيْلَنَا" ،

(١) في النسخة : ... والفاء وهذا التصويب من التبيان .
وقراءة "مِنْ كُلِّ جَدَثٍ" - بالجيم والثاء - هي قراءة ابن
سعود وابن عباس والكلي والضحَّاك ، كما في :-

المُخْتَصَر ٦٦/٢ ، المُخْتَصَر ص : ٩٣ ، القرطبي ٣٤٢/١١
البحر ٣٣٩/٦ ، إعراب القراءات الشواذ ص : ٢٦١ .

(٢) في النسخة : يَمَعْنَى الْجَدَث .. وهو تصحيف للكلمة .
والجَدَثُ وَالْحَدَبُ يَمَعْنَى وَاحِدٌ وهو القبر ، والْحَدَبُ بِلَفْظِ
جَزْءِهِمْ يَمَعْنَى الْجَانِبِ ، كما يكون "الْحَدَبُ" بمعنى النَّشْرُ
والمُرتَفَع من الأرض كالأكمة ، وانظر :-

غريب القرآن وتفسيره لليزيدي ص : ٢٥٦ ، اللغات فسي
القرآن ص : ٣٥ ، تحفة الأريب ص : ٩٥ ، تفسير المشكل
ص : ١٥٧ ، زاد المسير ٢٦٩/٥ .

(٣) الكسر قراءة العامة ، والضم قراءة شاذة مروية عن ابن أبي إسحاق
وأبي السَّيَّال وأبي رَجَاء العطاردي وعاصم الجحدري ، وانظر :-
المُخْتَصَر ص : ٩٣ ، الكشاف ٢١/٣ ، البحر ٣٣٩/٦ ،
إعراب القراءات الشواذ ص : ٢٦١ ، زاد المسير ٢٦٩/٥ .

ومعنى يَنْسِلُونَ : يخرجون سرعين .

(٤) انظروا هَاتَيْنِ اللَّغَتَيْنِ فِي اللِّسَانِ وَتَاجُ الْعُرُوسِ (نسل) .

(٥) من قوله : " حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَيَأْجُوجُ " .

(٦) من قوله : " وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ
الَّذِينَ كَفَرُوا تَهَاوَلْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ "

سورة الأنبياء آية (٩٧) .

والقول بأنَّ "فَإِذَا" هي ... جواب "إِذَا" في قوله : حَتَّى
إِذَا فُتِحَتْ ... هو قول الكسائي كما في :-

إعراب القرآن للنحاس ٨١/٣ ، القرطبي ٣٤٢/١١ .

وتبعه في ذلك الحوفي كما سيأتي - إن شاء الله - .

(٧) هو قول الزجاج كما في معاني القرآن له ٤٠٥/٣ ، وإعراب
القرآن للنحاس ٨١/٣ ، وانظر الآتي .

وقيل^(١) : " اقْتَرَبَ " ، والواو زائدة)) انتهى .
 وقال السمين الحلبي^(٢) : ((" حَرَامٌ " ، الْجَمْهُورُ بِالْأَلْفِ وَفَتْحِ الْحَاءِ^(٣)
 وحمة والكسائي وأبو بكر^(٤) : بكسر الحاء وسكون الراء^(٥) ، وعكرية^(٦) بكسر
 الراء وتنوين^(٧) ، وابن عباس بفتح الميم والحاء وكسر الراء^(٨) على المِصْبِيّ ،

- (١) وهو قول الكسائي والفراء وجمهور الكوفيين ؛ لأنهم يميزون زيادة الواو ، وانظر :-
 معاني القرآن للفراء ٢/٢١١ ، إعراب القرآن للنحاس ٣/٨٠ ، البحر ٦/٣٣٩ ، اختلاف النسخة ص : ١٤٨ ، الإنصاف ٢/٤٥٦ .
- (٢) ليس هذا التعليل ينسب إليه المحدث - هنا - للسمين الحلبي وإنما للصفاقي .
- (٣) وهو في : المَجْد في إعراب القرآن المجيد (مخطوط) ج ٣ (سورة الأنبياء) وهو منقول بتصريف يسير من المؤلف في اختصار بعض عباراته .
- (٤) أي : " حَرَامٌ " وتقدم تخريج القراءة وذكر من قرأ بها .
- (٥) أبو بكر هو : شُعْبَةُ بْنُ عِيشٍ بن سالم الأندلسي الكوفي ، اختلف في اسمه على عشرة أقوال أصحها ما ذكرناه ، قرأ القرآن على عاصم وروى عن أبي حنيفة وأبي إسحاق والأعمش وغيرهم ، وقرأ عليه أبو الحسن الكسائي ويحيى العليني وعبد الرحمن بن أبي حماد وغيرهم ، توفي سنة (١٩٣) هـ ، وانظر ترجمته في :-
 معرفة القراء الكبار ١/١١٠ ، غاية النهاية ١/٣٢٥ ، تهذيب التهذيب ١٢/٣٤ ، سير أعلام النبلاء ٨/٤٩٥ ، تذكرة الحفاظ للذهبي ١/٢٦٥ ، البداية والنهاية ١٠/٢٢٤ ، شذرات الذهب ١/٣٣٤ ، المعبر ١/٢٤٢ .
- (٦) أي : " حَرَمٌ " وتقدم تخريج هذه القراءة .
- (٧) هو عكرية مولى ابن عباس وتقدمت ترجمته ص : ١٦٦ .
- (٨) أي : " حَرَمٌ " ، وتقدم تخريج القراءة .
- (٩) أي : " حَرَمٌ " ، وتقدم ذكر من قرأ بها مع ابن عباس .

وعنه بضم الراء وفتح الحاء والميم على الحضي^(١)، وعنه : بفتح الحاء والراء والميم على الحضي^(٢)، والميماني^(٣) بضم [الحاء]^(٤)، والراء مشددة، وفتح الميم^(٥).

قلت : فعلى أنه^(٦) اسم فيحتمل أن يكون مبتدأ وفي الخبر وجهان :-^(٧)

أحدهما : هو "أنهم" على فتحها، وهي قراءة الجمهور، وفي "لا" قولان :-^(٨)

-
- (١) أي : "حَرَمٌ"، وتقدم ذكر من قرأ بها مع ابن عباس.
- (٢) أي : "حَرَمٌ"، وهي قراءة شاذة رويت عن ابن عباس وقتادة ومطر الزقاق، وانظر هذه القراءة في :-
المختصص ٦٥/٢ ، شوان القراءة ص : ١٥٩ ، القرطبي البحر ٣٤٠/١١ ، البحر ٣٣٨/٦ .
- (٣) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن السميع الميماني، يفسر باين السميع والميماني، كما يتردد في كتب القراءات، له اختصار في القراءة، قرأ على أبي حنيفة وطاؤوس بن كيسان وغيرهم، وقرأ عليه إسماعيل التكي وغيره، لم تذكر سنة وفاته، وانظر :-
غاية النهاية ١٦١/٢ .
- (٤) في النسخة : بضم النون . والتصويب من المجيد .
- (٥) يعني "وَحَرَمٌ" ونسبت هذه القراءة أيضاً إلى ابن عباس ، وانظر :-
المختصر ص : ٩٣ ، التقريب والميان ص : ٩٦ شوان القراءة ص ١٥٩ ، القرطبي ٣٤٠/١١ .
- (٦) الضمير في "أنه" يرجع إلى لفظ "حَرَامٌ" - على القراءات الستة يكون عليها اسماً - وهي : حَرَامٌ ، حَرِمٌ ، وَحَرَمٌ .
- (٧) انظر ما تقدم ص : ٤٣٦ .
- (٨) أي : على فتح همزة "أنهم" وتقدم أنها قراءة جمهور القراء.
- (٩) انظر القولين في زيادتها وعدم زيادتها ص : ٤٣٦ ، ٤٣٧ .

أحدهما : أَنَّهَا زائدة كقوله : ((مَا تَمَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدَ))^(١) ، أَي :
مُتَمَنِّعٌ عَلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ قَدَرْنَا إِهْلَاكَهُمْ لِكُفْرِهِمْ رَجُوعُهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ إِلَى
قِيَامِ السَّاعَةِ .

الثاني : أَنَّهَا غَيْرُ زائدة ؛ وَالْمَعْنَى : مُتَمَنِّعٌ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ
إِلَى الْآخِرَةِ ، أَي : بِحِجَبِ رَجُوعِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ،
أَوْ : مُتَمَنِّعٌ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى عِقَابِ اللَّهِ وَالْإِيمَانِ عَذَابِهِ ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٢) .
الوجه [الثاني] : أَنَّ [٤٣ ب] الْخَبَرَ مَحذُوفٌ ، أَي : حَرَامٌ عَلَى
قَرْيَةٍ حَكَمْنَا بِإِهْلَاكِهَا تَقَبُّلُ أَعْمَالِهِمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، أَي : لَا يَتَوَبُّونَ ،
و [" أَنَّهُمْ "]^(٤) مَفْعُولٌ لَهُ^(٥) ، وَسَوْفَ الْإِبْتِدَاءُ بِـ " حَرَامٌ " تَعَلُّقٌ بِـ " فَلَسَى
قَرْيَةً " بِهِ ، وَأَجَازُ أَبُو الْبَقَاءِ^(٦) أَنْ يَكُونَ " حَرَامٌ " مُبْتَدَأً ، وَ " أَنَّهُمْ " -
فَاعِلًا سَدَّ سَدَّ الْخَبَرِ ، وَفِيهِ نَظَرٌ^(٨) .

-
- (١) سورة الأعراف ، من الآية (١٢) .
(٢) انظر قوله في المَحَرَّرِ الوجيز (مخطوط) . والبحر ٢٣٩ / ٦ .
(٣) في النسخة : الوجه الثالث . . . وهو خطأ وهذا التصويب الذي
بين المعقوفين من المَجِيد .
(٤) في النسخة " وَأَنَّهُ " مَفْعُولٌ لَهُ . . . وما بين المعقوفين تصويب من
المَجِيد .
(٥) وَإِنَّمَا جَرَّ بِاللَّامِ الْمَحْذُوفَةِ اطِّرَادًا مَعَ " أَنَّ " لِأَنَّهُ تَخَلَّفَ فِيهِ شَرْطُ
الِاتِّحَادِ بِالْمَعْلُولِ فَاعِلًا ، وانظر في ذلك : -
شرح الألفية لابن الناظم ص : ٢٧١ ، الملخص ٣٨٢ / ١ ،
وانظر الآتي ص : ٤٦٣ .
(٦) في التبيان ٩٢٦ / ٢ ، وَتَقَدَّمَ ذَلِكَ فِي النُّقْلِ السَّابِقِ عَنْهُ .
(٧) وكذلك " حَرِيمٌ " ، وَ " حَرِيمٌ " - كما تقدَّم .
(٨) في قول أبي البقاء نَظَرٌ ؛ لِأَن مِنْ شُرُوطِ الْمُبْتَدَأِ الَّذِي لَهُ
فَاعِلٌ يَسُدُّ سَدَّ الْخَبَرِ ، أَنْ يَكُونَ وَصْفًا ، وَأَنْ يَعْتَمِدَ عَلَى نَفْسِي
أَوْ اسْتِفْهَامٍ ، وَلَا شَيْءَ مِنْ ذَلِكَ هُنَا . (٤)

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خَبَرًا وَالْمُبْتَدَأُ مَحذُوفٌ ^(١)، أَيْ: ذَلِكَ حَرَامٌ،
أَيْ: الْعَمَلُ الصَّالِحُ حَرَامٌ عَلَى أَهْلِ قُرْبَةٍ قَدَرْنَا ^(٢) إِهْلَاكَهَا؛ لِأَنَّهُمْ
لَا يَرْجِعُونَ [عَنْ] الْكُفْرِ ^(٣).

وَعَلَى قِرَاءَةِ "إِنَّهُمْ" - بِالْكَسْرِ - قِيَمَتَيْنِ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ مَحذُوفٌ، وَهُوَ
إِمَّا مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ "حَرَامٌ" ^(٥)، أَوْ خَبَرٌ وَالْمُبْتَدَأُ "حَرَامٌ" ^(٦)، وَ"إِنَّهُمْ"
اسْتِثْنَاءٌ، وَفِيهِ تَأْكِيدٌ وَتَعْلِيلٌ.

وَعَلَى أَنَّهَا فِعْلٌ ^(٧)، وَ"أَنَّ" بِالْفَتْحِ، فَهِيَ ^(٨) وَصِلَتُهَا فَاعِلٌ، أَوْ مَفْعُولٌ
لَمْ يَسَمَّ فَاعِلُهُ، وَجِيءَ الْقَوْلَانِ فِي زِيَادَةِ "لَا" وَعَدَمِ زِيَادَتِهَا ^(٩).

-
- (١٠) وَجَبَّابٌ عَنْ قَوْلِ أَبِي الْبَقَاءِ بِمَا قَدَّمْنَاهُ ص: ٤٣٧.
- (١) بَعْدَ هَذِهِ الْفَقْرَةِ وَقَعَ تَكَرُّارٌ لِلْكَلَامِ السَّابِقِ مِنْ قَوْلِهِ: مَفْعُولٌ
لَهُ . . . إِلَى قَوْلِهِ: وَأَجَازَ أَبُو الْبَقَاءِ أَنْ يَكُونَ حَرَامٌ . . .
وَقَدْ حَذَفْتُ الْمُتَكَرِّرَ.
- (٢) فِي النُّسخَةِ: عَلَى أَهْلِ قُرْبَةٍ قَدَرْتُ أَيْ: قَدَرْنَا إِهْلَاكَهَا . . . وَقَدْ
حَذَفْتُ الْعِبَارَاتِ الَّتِي زِيدَتْ مِنْ قِبَلِ النَّاسِخِ وَمَا أَثْبَتَهُ مُوَافَقٌ
لِهَا فِي الْمَجِيدِ.
- (٣) فِي النُّسخَةِ: عَلَى الْكُفْرِ، وَمَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ تَصْوِيبٌ مِنَ الْمَجِيدِ.
- (٤) تَقَدَّمَ تَخْرِيجُ الْقِرَاءَةِ وَذِكْرُ مَنْ قَرَأَ بِهَا.
- (٥) وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: ذَلِكَ (الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ) حَرَامٌ
. . . كَمَا تَقَدَّمَ.
- (٦) وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: حَرَامٌ عَلَى قُرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا رُجُوعَهُمْ، كَمَا مَرَّ.
- (٧) أَيْ: وَعَلَى أَنَّ الْكَلِمَةَ فِعْلٌ وَذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ "حَرَّمَ" وَ"حَسَرَمَ"
و"حَرَمَ" وَ"حَرَّمَ".
- (٨) هَذَا الضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى "أَنَّ" فِي قَوْلِهِ "أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ . . .".
- (٩) وَذَلِكَ عَلَى قِرَاءَةِ "حَرَّمَ" - خَاصَّةً -.
- (١٠) انْظُرْ هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ ص: ٤٤٢.

وإن كان صاحب قراءة [الفعل] في "حَرَّمَ" يقرأ "إِنَّ" بالكسر ،
فيكون في "حَرَّمَ" ضميرُ فاعلٍ يعود على ما [يُفْهَمُ] ^(٢) ما قبله ^(٣) أي :
حَرَّمَ هو ، أي : العمل الصالح ونحوه ، ويكون "إِنَّهُمْ" استئناف فيه
معنى التأكيد والتعليل.

"حَتَّى إِذَا" ، قال أبو البقاء ^(٤) : [متعلِّقة] ^(٥) في المعنى بـ "حَرَّمَ"
أي : يستقر الاستناع إلى هذا الوقت ، ولا عمل لها في "إِذَا" ^(٦) ، قال
الزمخشري ^(٧) : وهي ^(٨) التي يحكى بعدها الكلام ، والكلام المحكي الجليلة

- (١) في النسخة : أفعل . . وهو خطأ ، والذي في المَجِيد : صاحب .
قراءة الفعل . . . ، لمشمَل ذلك كلَّ القراءات التي هي فعلٌ
في الكلمة . . ولذلك صَوِّتَ الكلمة من المَجِيد
- (٢) في النسخة : على ما يفتح . . وذلك خطأ من الناسخ وهذا
التصويب من المَجِيد .
- (٣) وهو قوله تعالى : ((وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ)) سورة الأنبياء ، آية (٩٤) .
- (٤) في التبيان ٩٢٧/٢ ، وتقدّم ذلك في النقل السابق عن أبي
البقاء .
- (٥) ما بين المعقوفين سا قط من النسخة والاستدراك من المَجِيد ، وهي
كذلك في التبيان .
- (٦) هذا هو رأي أبي البقاء المُكَبِّرِي الذي عرّف عنه ، أَنَّ "حَتَّى"
لا تعمل في "إِذَا" ، فـ "إِذَا" - عنده - منصوبة على الظرفية ، و "حَتَّى"
ابتدائية .
- وفي "إِذَا" قول آخر وهو : أَنَّها مجرورة بـ "حَتَّى" وهو
قول أبي الحسن الأُخفش واختاره ابن مالك .
وذكر عن أبي علي الفارسي أنه جَوَّزَ فيها الوجهين (الجسر
والنصب) ، وتبعه في ذلك الزمخشري فأجاز فيها الجر والنصب ،
وانظر : الجنى الداني ص : ٣٧٢ ، المُنْهَى ص : ١٢٨ ، ١٢٩٠
في الكشف ٢١/٣ .
- (٧) هذا الضمير يرجع إلى "حَتَّى" .
- (٨)

من الشرط والجزاء "إِذَا" ^(١) [وما] في حَيِّزِهَا ، وقال ابن عطية ^(٢) :
متعلقة بقوله : ((وَتَقَطَّعُوا ...)) ^(٣) وفيه بُعد ؛ لكثرة الفصل .
وجواب "إِذَا" محذوف ، فقدّر الزجاج ^(٤) : " فَقَالُوا يَا أَبَانَا " ، وغيره ^(٥) :
" فحينئذٍ يَنْهَوْنَ " ، وقيل ^(٦) : مذكور وهو : " وَاقْتَرَبَ " على زيادة
الواو ، [٤٤] وهذا على مذهب الكوفيين في جواز زيادتها .
[و] قال الحوفي ^(٧) : " فَإِذَا هِيَ " ^(٨) .
وقال الزمخشري ^(٩) : " وَإِذَا " هي المَفَاجِئَةُ ، وهي تقع في المَجَازاة

-
- (١) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة والاستدراك من المجيد .
(٢) في المحرّر الوجيز (مخطوط) ، وانظره كذلك في : البحر ٣٣٩/٦
(٣) من قوله تعالى : " وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ " سورة الأنبياء ، آية (٩٣) .
(٤) في معاني القرآن له ٤٠٥/٣ .
(٥) أي : وَقَدَّرَ غيره ... وهذا القول من غير نسبة في : البحر ٣٣٩/٦ .
(٦) هو قول الكسائي والفراء وجمهور الكوفيين ، وتقدم ص : ٤٤١ .
(٧) الواو زيادة ليست في النسخة .
(٨) قول الحوفي في البحر ٣٣٩/٦ ، وهو قول الكسائي كما تقدم ص : ٤٤٠ .
والحوفي هو : أبو الحسن علي بن إبراهيم الحوفي إمام فني العربية والتفسير أخذ عن أبي بكر الأذقوي وغيره ، وأخذ عنه أهل مصر ، من مؤلفاته : البرهان في تفسير القرآن ، وإعراب القرآن ، وغيرها ، توفي سنة (٤٣٠) وانظر :-
الإنهاء ٢١٩/٢ ، إشارة التعيين ص : ٢٠٦ ، البهجة ص : ١٤٤ ، البهجة ١٤٠/٢ ، طبقات المفسرين للدأودي ٣٨٨/١ ، طبقات المفسرين للسيوطي ص : ٧١٠٧٠ ، حسن المحاضرة ٥٣٢/١ ، معجم الأدباء ٢٢١/١٢ ، سمر أعلام النبلاء ٥٢١/١٧ ، وفيات الأعيان ٣٣٢/١ ، الشذرات ٢٤٧/٣ .
(٩) في الكشاف ٢١/٣ ، وقد ورد هذا النقل عن الزمخشري مرة أخرى في ص : (٦٠٥) فانظره هناك .

سَادَةٌ سَدَّ [الفا^(١)] كقوله تعالى : ((إِذَا هُمْ يَمْنَتُونَ)) ^(٢) ، وَإِذَا
جَاءَتْ ^(٣) الْفَاءُ مَعَهَا [تعاونتا] ^(٤) طى وَضِلَ الجزاء بالشـرط
فَمَتَاكَدَ ^(٥) ^(٦) .

قوله تعالى : ((لَا فِيهَا غَوْلٌ)) ^(٧)

- (١) في النسخة : سَادَةٌ سَدَّ الخبر . وما بين المعقوفين تصويب .
وانظر سد "إذا" سَدَّ الفاء في المَجَازاة في :-
رصف الهماني ص : ١٥٠ ، الجَنَى الداني ص : ٧٠ و ٣٧٥ ،
المُغْنِي ص : ٢١٨ ، الأَشْمُونِي ٢٣/٤ .
وفي ذلك يقول ابن مالك في الفيتة :
وَتَخَلَّفَ الْفَاءُ إِذَا الْمُفَاجَأَةُ . . . كَانَ تَجَدَّدَ إِذَا لَنَا مَكَاغَةُ
(٢) سورة الروم من الآية (٣٦) وهي من قوله : " . . . وَإِنْ تَصْبِرْهُمْ
سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَمْنَتُونَ " .
(٣) في النسخة : وإذا جاء الفاء . . التاء ساقطة .
(٤) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من المَجِيد . ومن
الكشاف .
(٥) منع أبو حيان الجَمْعَ بين "إذا" والفاء في جواب الشرط ، وكذلك
ابن مالك حَيْثُ اسْتَفِيدَ ذلك من قوله في الألفية ، وَتَخَلَّفَ
الْفَاءُ إِذَا الْمُفَاجَأَةُ ؛ لأنها - عنده - عَوَضٌ عن الفاء فلا يُجْمَعُ
بَيْنَهُمَا .
والآية عِنْدَهُمَا مُحْتَمِلَةٌ للتأويل ، كما ذَكَرَ فِيهَا من الأقوال فسي
جواب "إذا" التي في قوله "حَتَّى إِذَا فَتَحَتْ بِأَنْجُسٍ وَمَأْجُوجٍ . . ."
وذلك ص : ٤٤٠ .
أما جَمْعُور النحاة فَأَجَازُوا الجَمْعَ بين "إذا" و"الفاء"
وانظر :-
الارتشاف ٥٥٣/٢ ، التصريح ٢٥١/٢ ، حاشية الخضري
١٢٤/٢ ، حاشية الأمير طي المَغْنِي ١٤١/١ ، الأَشْمُونِي
وحاشية الصَّبَّان عليه ٢٣/٤ ، وانظر الآتي ص : ٦٠٥ .
(٦) والشاهد في الآية : - كالاتيات السابقة - مجي "لا" زائدة لفظاً
للتوكيد فلا تَعْمَلُ شيئاً .
(٧) سورة الصافات ، من الآية (٤٧) .

قال ابن النحاس^(١) : « غَوْلٌ » رُفِعَ بالابتداء ، وفيها الخبر ، ولا يجوز بناؤه على الفتح مع " لا " ؛ لأنك قد فَرَّقْتَ بَيْنَهُمَا^(٢) وبين " لا " بالظرف^(٣) .

قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ »^(٤) .

قال اللبيب^(٥) : « آيٌ : لَهُمْ » ، و " التَّنَاضُفُ " بغير هَمْزٍ من نَاشِئ

(١) مشكل إعراب القرآن ٢/٦١٣ ، بتحقيق الدكتور حاتم الضامن ، وهو فيه بهذا النص المثبت هنا .

(٢) وفي المشكل ٢/٢٣٦ ، بتحقيق ياسين السَّوَّاس ، وهو فيه بصيغة أخرى توافق المثبت هنا في المعنى ، وليس في كتب النحَّاس . يعني بناء " غَوْلٌ " .

(٣) في النسخة : بينهما والتصويب من المشكل .

(٤) تقدّم أن ابن هشام اشترط لإعمال " لا " النافية للجنس عمَلٌ " إِنْ " شرطَيْنِ هما : -

- أن يكون اسمها وخبرها نكرتين .

- وأن يكون الاسم مقدماً والخبر مؤخراً .

وزاد في غير الشذور شرطاً ثالثاً هو : أن لا يدخل عليها حرف الجر نحو : " جِئْتُ بِلا زَائِي " ، وانظر : -

الشذور ص : ٢٠٩ ، ٢١٠ ، أوضح المسالك ٢/٣ ، شرح اللّمْحَة الهدية ٢/٦١ . وانظر ص : ٤٩٩

(٥) والشاهد في الآية : أن " لا " النافية الداخلة على النكرة لما قدّم خبرها على اسمها وبأشَرَتْ ذلك الخبر ، وَجَبَ فيها أن تُهْمَلَ وأن تكرر .

(٦) سورة سباء ، من الآية (٥١) .

(٧) في التبيان ٢/١٠٧١ .

(٨) في التبيان : فلا قُوَّةَ لَهُمْ .

(٩) من قوله تعالى : « وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاضُفُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ » ، سورة سباء آية (٥٢) .

(١٠) قرأ " التَّنَاضُفُ " بغير هَمْزٍ نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية حفص ، وكذلك يعقوب وأبو جعفر ، وانظر : -

السبعة ص ٥٣٠ ، البدور الزاهرة ص : ٢٦٢ ، المَهْدَب ٢/١٥٧ .

يَتَنَوَّشُ إِذَا تَنَاولَ^(١)، وَالْمَعْنَى : مِنْ أَمِنْ لَهْمُ تَنَاولَ السَّلَامَةِ، وَمَقَرَّ^(٢) بِالْهَمْزِ مِنْ أَجْلِ ضَمِّ الْوَائِ^(٣)، وَقِيلَ :^(٤) هُوَ أَصْلٌ مِنْ نَاشَأَ يَنَاشِئُهُ إِذَا خَلَعَهُ^(٥) انتهى .

(١) انظر هذا المعنى في :-

مفردات الراغب (نوش) ص : ٥٠٩ ، معاني القرآن للزجاج

٢٥٨/٤ ، الْجَلِيشُ الصالح ٣١٢/٢ ، والصاح (نوش) .

(٢) أي : "التَنَاشُ" وهي قراءة باقي القراء وهم : أَبُو عَمْرٍو وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَعَاصِمٌ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ عَنْهُ، وَالْحَسَنُ وَالْأَعْمَاشُ وَالْيَزِيدِيُّ وَابْنُ مَحْبُوبٍ، وانظر :

الإتحاف ٣٨٩/٢ ، السبعة ص : ٥٣٠ ، الوافي ص : ٣٤٧

القرطبي ٣١٦/١٤ .

(٣) رَوَّجَتْهَا كَذَلِكَ الْفَرَاءُ وَالزَّجَاجُ وَالنَّحَاسُ، فَالْأَصْلُ : التَّنَاشُ، ثُمَّ

أَبْدَلَتْ الْوَائِ هَمْزَةً كَمَا أَبْدَلَتْ فِي "وَقَّتَتْ" وَ"أَذَرَتْ" فَقِيلَ :

أَقَّتَتْ، وَأَذَرَتْ، وَهَكَذَا كُلُّ وَائٍ مَضْمُونَةٍ ضَمَّتْهَا لَزْمَةً بِجَوِّزِ

إِبْدَالِهَا هَمْزَةً لَخْفَاءِ الْفَتْحِ عَلَى الْوَائِ - كَمَا قَالَ الْفَرَاءُ وَالزَّجَاجُ

وغيرهم - وانظر :-

معاني القرآن للفراء ٣٦٥/٢ ، معاني القرآن للزجاج

٢٥٩/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ٣٥٦/٣ ، مفردات

الراغب (نوش) ص : ٥٠٩ ، شرح الطوكي ص : ٢٧٠ ،

المنيف ٢١٢/١ ، ٢١٤ .

(٤) من قال بذلك الزجاج حَيْثُ ذَكَرَ أَنَّ الْهَمْزَةَ فِي "التَّنَاشُ" ،

يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ أَصْلِيَّةً لَا يُبْدَلُ مِنَ الْوَائِ، وَتَبِعَهُ فِي هَذَا

القول جماعة ، وانظر :-

معاني القرآن للزجاج ٢٥٩/٣ ، إعراب القرآن للنحاس

٣٥٦/٣ ، الكشف ٢٠٨/٢ .

(٥) هو : أي: الهمز في قراءة من همز .

(٦) في اللسان (ناش) : وَأَنشَأَهُ اللَّهُ أَيَّ : أَنْزَعَهُ . . .

وذكر أبو عبيدة أَنَّ النَّاشَ يَمَعْنَى : بَعْدَ الْمَطْلَبِ .

ولذلك استبعد قراءة التَنَاشُ - بالهمز - لَأَنَّهُ يَكُونُ أَنَّ

الْمَعْنَى - عَلَى هَذَا سَبِيلٍ - : وَأَنَّ لَهُمُ الْبُعْدُ مِنْ مَكَانٍ يَمِيدُ .

(٧)

قال ابن النحاس^(١) : « التَّناوُشُ » هُوَ مِنْ نَاشَ يَنْوُشُ إِذَا تَنَاولَ قَمْعَنَاهُ : مِنْ أَيْنَ لَهُمُ التَّوْبَةُ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَقِيلَ : بَعْدَ الْبَعْثِ ، وَلَا أَصْلَ لَهُ فِي الْهَمْزِ^(٢) ، وَمِنْ هَمْزِهِ^(٣) فَلَانَ^(٤) الْوَائِ انْضَبَّتْ بَعْدَ الْيَافِ زَائِدَةٌ^(٥) ، فَهَمْزُهَا^(٦) .

وقيل^(٧) : هُوَ مِنْ « النَّيْشِ »^(٨) ، وَهُوَ الْحَرَكَةُ فِي إِبْطَاءِ^(٩) ، فَأَصْلُهُ^(١٠)

(٣) وَأَقُولُ : لَيْسَ لِأَبِي عَمِيَّةٍ وَلَا لغيره أَنْ يَرِدَ قِرَاءَةُ مُتَوَاتِرَةً كَهَذِهِ لاسْمِهَا وَأَنَّهَا حِيلَتْ عَلَى أَوَجِّهِ أُخْرَى قَوِيَّةً ، فَإِنْ خَافَ مَحْمَلٌ فَمِنْهَا مَحْمَلٌ آخَرٌ .

وقال آخرون : التَّناوُشُ يَمَعْنِي الطَّلَبُ ؛ أَيِ : كَيْفَ لَهُمْ طَلَبُ الْإِيمَانِ فِي مَكَانٍ بَعِيدٍ ، وَهُوَ الْآخِرَةُ ، وَانْظُرْ هَذِهِ الْمَعْنَى فِي :-

مِجَازُ الْقُرْآنِ ١٥١/٢ ، حِجَةُ الْقِرَاطَاتِ لِابْنِ زُنَيْلَةَ ص : ٩١ هـ
الْكَشْفُ ٢٠٨/٢ ، مَفْرَدَاتُ الرَّاقِبِ (نَوْش) ص : ٥٠٩ ،
اللسان (نَاش) .

(١) انْظُرْ هَذَا التَّعْلِيلَ بِمَعْنَاهُ فِي : أَعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٣٥٦/٣

(٢) لَا أَصْلَ لِلْكَلِمَةِ فِي الْهَمْزِ عَلَى هَذِهِ الْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمَةِ .

(٣) تَقَدَّمَتِ الْقِرَاءَةُ وَأَصْحَابُهَا .

(٤) فِي الْمُسْكَلِ : وَمِنْ هَمْزِهِ فَكَذَلِكَ هُوَ عِنْدَهُ إِلَّا أَنَّ الْوَائِ ...

(٥) لَيْسَ هَذَا مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي ذَكَرَهَا الصَّرْفِيُّونَ لِإِبْدَالِ الْوَائِ أَوَّالِهَا إِذَا جَاءَتْ بَعْدَ أَلِفٍ زَائِدَةٍ هَمْزَةً ، فَالْعِلَّةُ ضَمُّهَا فَقَطْ ، وَانْظُرْ الْعِلَّةَ الَّتِي ذَكَرْتُ آنِفًا .

(٦) فِي الْمُسْكَلِ : فَهَمْزُهَا لَا نِصْبَإِيهَا .

(٧) قَالَ بِذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنَ النُّحَاةِ وَالْمُفَسِّرِينَ كَالْفَرَّاءِ وَالزَّجَّاجِ ، وَسَمِعَ الْمُفَسِّرِينَ كَالطَّبْرِيِّ وَانْظُرْ :-

مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ٣٦٥/٢ ، مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٢٥٩/٤ ، الطَّبْرِيُّ ١٠٩/٢٢ .

(٨) فِي النُّسخَةِ : النَّيْشُ ... وَهُوَ تَصْحِيفٌ لِلْكَلِمَةِ .

(٩) انْظُرْ هَذِهِ الْمَعْنَى فِي الْمَقَادِيرِ السَّابِقَةِ ، وَفِي الْلسَانِ (نَاش) .

(١٠) فِي الْمُسْكَلِ : ... فَعَلَى هَذَا أَصْلُهُ الْهَمْزُ لَا غَيْرَ ...

الهمز على هذا لا غير^(١) .

قوله تعالى : ((لَا ضَيْرَ ...))^(٢)

أَي : لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا ، ((إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ))^(٣) أَي : رَاجِعُونَ بالتوبة .

وقال ابن جزي^(٤) : ((لَا ضَيْرَ ، أَي : لَا ضَرَرٌ عَلَيْنَا فِي وَقْعِ

(١) والشاهد في الآية : حَذَفَ خبر " لا " النافية للجنس إذا عَلِمَ ، وهو من الكثير في خبرها ، وتقدير الخبر هنا : فلا قُوَّةَ لَهُمْ .
وبنو تميم يوجبون حذف خبرها إذا كان معلوماً كما فسي :
الشدور ص : ٢١١ .

(٢) سورة الشعراء ، من الآية (٥٠) وهي بِتَمَائِهَا : " قَالُوا لَا ضَيْرَ
إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ " .

(٣) في النسخة : لَمُنْقَلِبُونَ .. وهو خطأ .

(٤) ليس هذا التعليق بنصه المثبت - هنا - لابن جزي ، وإنما هو
لأبي حنبل ، وهو بنصه المثبت هنا في : البحر ١٦/٧ ،

(٥) انظر الضير بمعنى : ضررني :-

تحف الأريب ٣٩/٤ بصائر ذوي التمييز ٤٨٨/٣

مفردات الراغب (ضير) ص ٣٠٠

ماتوعَدَتْنَا به من قَطَعَ الأيدي والأرجل ، والتعليب ، بل لنا المُنْفَعَة
التَّامَّة بالصبر عليه ، يقال : ضَارَهُ بِضَيْرِهِ ضَيْرًا ، أو : ضَارَهُ بِمُضَرِّهِ
ضَوْرًا .

"إِنَّا إِلَى رَبِّنَا . أَيُّ : إِلَى عَظِيمِ ثَوَابِهِ ، أو : لِأَضْيَرِّ عَلَيْنَا إِذَا
انْقَلَبْنَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِسَبَبٍ مِنْ أَسْبَابِ الْمَوْتِ ، و [الْقَتْلُ] ^(٢) أَهْوَنُ
أَسْبَابِهِ ^(٣) .

(١) انظر في ذلك :-

الصَّحاح واللسان والقاموس المَحِيط وتاج العروس (ضور) و(ضير) .
(٢) في النسخة : والقتال . . . وهذا التصويب من البحر .
(٣) والشاهد في الآية : - كالتي قبلها - حذف خبر " لا " النافية
للجنس ، إِذَا كَانَ مَعْلُومًا ، وتقديره هنا : لِأَضْيَرِّ عَلَيْنَا ، وَحَذْفُهُ
إِذَا كَانَ مَعْلُومًا مِنَ الْكَثِيرِ .

[٤٤ب] شواهد المنصوبات ^(١)

[شواهد المفعول به] ^(٢)

قوله تعالى : ((وَكَلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَانَهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ)) ^(٣)
قال ابن عطية ^(٤) : « كَلَّ * منصوب بفعل مقدّر ، أي : أَلْزَمْنَا كَلَّ
إِنْسَانٍ .

- (١) الشذورص : ٢١٣ .
والمنصوبات - كما ذكرها ابن هشام - خمسة عشر .
(٢) في الشذورص : ٢١٣ ، ٢١٤ ، وما بين المعقوفين زيادة —
المحقق للتقسيم .
والمفعول به هو الأول من المنصوبات وقد أدّج ابن هشام
تحت مايلي :-
أولاً : ما وقع عليه فعل الفاعل نحو : ضَرَبْتُ زَيْدًا .
ثانياً : ما أضمر عليه جوازاً نحو : « . . . قَالُوا خَيْرًا » ، أي :
أُنْزِلَ خَيْرًا ، أو جواباً كمسائل الاشتغال ، ومن ذلك
الآية الأولى في هذا الباب ، وكالمنادى المخاف نحو :
يَا عَبْدَ اللَّهِ ، والشبيه بالمخاف نحو : يَا طَالِعاً جَبَلًا ، والنكره
المقصودة ؛ كقول الأعشى : يَارَجُلًا خَذَ يَدَيَّ .
والمَنْصُوب على الاختصاص نحو : « نَحْنُ نَعَايِشِرُ الْأَنْبِيَاءَ
لَا نُورِثُ » .
والمَنْصُوب على الإغراء نحو :
أَخَاكَ أَخَاكَ إِنَّ مَنْ لَا أَخَالَه . . . كساع إلى الهيجا بغير سلاح
أي : الزم أخاك .
والمَنْصُوب بالتحذير نحو : الْأَسَدَ الْأَسَدَ . . . أي : احذر
الأسد .

- (٣) سورة الإسراء ، من الآية (١٣) .
(٤) في المحرر الوجيز (مخطوط) . ج ٣ ق ١٩٥ ب ، وانظره كذلك
في : البحر ١٥ / ٦ .

وقرأ الحسن وأبو رجاء^(١) ومجاهد^(٢) : طَيْرُهُ فِي قَفِيهِ .

قال ابن عباس^(٣) : " طَائِرُهُ " مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ وَلَهُ .

وخاطب الله العرب في هذه الآية بما تَعْرِفُ، وذلك أنه كان من عَادَتِهَا التَّعَمُّنُ والتشاؤم بالطير، في كونها سَانِحَةً وبارحة^(٤)، وكَثُرَ

(١) أبورجاء هو عُمَرَانُ بْنُ تَحِيْمٍ، ويقال : ابن سَلْمَانَ، ويقال : ابن عبد الله، العطاردي التميمي البصري من كبار المخضرمين، أدرك الجاهلية وأسلم بعد فتح مكة، ولم يَرِ النبي - صلى الله عليه وسلم -، حَدَّثَ عَنْ عُمَرَ وَطِيٍّ وَعُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ، وَحَدَّثَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي قَعْقَعٍ وَغُفَيْرِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِمْ، وَتُوفِيَ سَنَةَ (١٠٥) هـ، وَلَهُ أَكْثَرُ مِنْ (١٢٠) سَنَةً، وَانْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي :-

أَشَدُّ الْغَابَةِ ١٣٦/٤ و ١٩١/٥ ، مَعْرِفَةُ الْقُرْآنِ الْكَبِيرِ ٥٨/١
غَايَةُ النِّهَايَةِ ٦٠٤/١ ، طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ ١٣٨/٧ ، سِيَرُ
أَعْلَامِ النُّبَلَا ٢٥٣/٤ ، تَذَكُّرُ الْحِفَاظِ لِلذَّهَبِيِّ ٦٦/١ ،
تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١٤٠/٨ ، الْعَبَرُ ٩٨/١ .

(٢) انْظُرْ قِرَاءَةَ هَؤُلَاءِ فِي :-
الِإِتْحَافُ ١٩٤/٢ ، الْمُخْتَصَرُ ص : ٧٥ ، شَوَازُ الْقِرَاءَةِ
ص : ١٣٦ ، الْبَحْرُ ١٥/٦ .

(٣) انْظُرْ قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي :-
الطَّبَرِيُّ ٥١/١٥ ، الْقُرْطُبِيُّ ٢٢٩/١٠ ، الْبَحْرُ ١٥/٦ ،
فَتْحُ الْقَدِيرِ ٢١٥/٣ .

(٤) السَّانِحُ مِنَ الطَّيْرِ : مَا جَاءَ عَنْ شِمَالِكَ فَوَلَّكَ مِائِنَهُ، وَالْعَرَبُ تَتِيَّامَنُ بِهَا وَتَسْتَمِينُهَا سِمُونَةً، وَالتَّارِحُ مِنَ الطَّيْرِ : مَا جَاءَ عَنْ يَمِينِكَ فَوَلَّكَ مِائِيسَةً، وَالْعَرَبُ تَتَشَاوَمُ بِهَا وَتَسْتَمِينُهَا مَشْوُومَةً، ثُمَّ فَعَلُوا ذَلِكَ مَعَ الْوَحْشِ وَالطَّيْرِ، وَفِي الْأَمْثَالِ : " مَنْ لِي بِالسَّانِيحِ بَعْدَ التَّارِحِ "، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

الْأَمْثَالُ لِأَبِي عَمِيدٍ ص : ٢٤٥ ، الْأَمْثَالُ لِلْمِيدَانِيِّ ٣٠١/٢ ،
الْمُسْتَقْصَى ٣٥٩/٢ ، اللِّسَانُ (بَحْرٌ ، وَ) (سَنَحٌ) ،
الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٥/٦ .

ذلك حتى فعلته بالظباء، وحيوان الفلاة، وسَمَّيْتُ ذلك كَلِّه تَطْطِيرًا
 وكانت تعتقد أن تِلْكَ الطَّيْرَةَ قاضيةٌ بما يلقى الإنسان من خيرٍ وشرٍّ،
 فأخبرهم الله في هذه الآية في أَوْجَزِ لَفْظٍ وأبلغ إشارةٍ [أَنَّ] ^(١) جميعَ
 ما يلقى الإنسان من خيرٍ وشرٍّ قد سَبَقَ به القضاء، وَأَلْزَمَ حَظَّ—
 وَعَمَلَهُ وتكسبه في عُنُقِهِ فقال : ((وَكَلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَاهُ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ)) ^(٢)،
 فَعَبَّرَ عن الحظ والعمل - إذ هما متلازمان - بالطير ^(٣)، قاله مجاهد
 وقتادة ^(٤) بِحَسَبِ مَعْتَقِدِ الْعَرَبِ فِي التَّطِيرِ)) انتهى .
 وقال الْقُرْطُبِيُّ ^(٥) : « قال

- (١) "أَنَّ" ساقطة من النسخة .
 (٢) سورة الإسراء، من الآية (١٢) .
 (٣) العرب تطلق الطائر والطير على الحظ، لما يعمدونه — من
 علاقة بين الطائر وبين حظ الإنسان من خيرٍ وشرٍّ كما نَقَلَ
 أبو عبيدة في مجاز القرآن ٣٧٢/١ .
 وَفَسَّرَ الطائر بغير ذلك، فقليل : طائره : شقاوته وسعادته
 وقيل : عمله وورقه، وقيل : ما يصيبه، وقيل : كتابه الذي يطير
 إليه عندما تتظاهر صحف الأعمال، وقيل : ما يَتَطَيَّرُ من مثله من
 شيءٍ عَمَلَهُ .
 وقيل : خيرٍ وشرٍّ، وانظر هذه المعاني والأقوال في :-
 الطبري ٥١/١٥ ، القرطبي ٢٢٩/١٠ ، زاد المسير
 ١٢/٥ ، البحر ١٥/٦ .
 (٤) وَرَوَى عَنْهُمَا كَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَاءَ بِالطَّائِرِ شَقَاوَةُ الْإِنْسَانِ وسعادته،
 وانظر قوليهما في :-
 تفسير مجاهد ٣٥٩/١ ، الطبري ٥١/١٥ ، البحر ١٥/٦ .
 (٥) في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢٢٩/١٠ .
 والقرطبي هو : أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن
 فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي، من المفسرين،
 رحل إلى مصر واستقر بها، تبع من أبي العباس القرطبي
 والحافظ أبي علي البكري وأبي الحسن البخاري وغيرهم، له :
 "الجامع لأحكام القرآن" - في التفسير -، والتذكرة في (٦)

(١) الزواج : ذكر العنق عبارة عن اللزوم ، كلزوم القِلادة للعنق ،
وقال مجاهد : [عمله] ورزقه ، وعنه : ما من مولودٍ إلَّا وفي عنقه
ورقة فيها مكتوب شقيٌّ أو سعيد .

(٢) وقال الحسن : " الزَّمانُ طَائِفَةٌ " أَي : سَعَادَتُهُ وشَقَاوَتُهُ ، وما كُتِبَ
له من خَيْرٍ وَشَرٍّ ، وما صار له من التقدير ، أَي : صار له عند القسمة في
الأزَل .

(٣) وقيل : أراد به التَّكْلِيفُ ، أَي : قَدَّناهُ التَّزامَ الشرع ، وهو
بحيث لو أراد أن يفعل ما أَمَرَ به وَمَنْزَجَرَ عما زَجَرَ [عنه] أَمَكْنَهُ
ذلك (٧) .

(٤) أحوال الموتى وأمور الآخرة " وغيرها من المؤلفات ، توفي سنة
(٦٧١) بمصر ، وانظر :-
طبقات المُفسِّرين للداودي ٦٩/٢ ، طبقات المفسرين للسيوطي
ص : ٧٩ ، نفح الطيب ٢١٠/٢ ، الشذرات ٣٣٥/٥ ،
هدية العارفين ١٢٩/٢ .

(١) في معاني القرآن له ٢٣٠/٣ .
(٢) في النسخة : علمه ... ، والتصويب من القرطبي ، وانظر أقوال
مجاهد وغيره ص : ٤٥٥ .

(٣) انظر قول الحسن البصري في زاد المسير ١٢/٥ .
(٤) لم أجد نسبة لهذا القول ولم تحكيه أحدٌ من المفسرين فمر
القرطبي - كما في هذا النقل عنه - .

(٥) به أَي : بالإلزام في قوله : " وَكَلَّ إِنْسَانُ الزَّمانَ " .
(٦) في النسخة : عما زَجَرَ به ، والتصويب من القرطبي .
(٧) والشاهد في الآية : نَصَبٌ " كَلَّ " بفعلٍ محذوف - على الاشتغال -
تقدير ذلك الفعل : والزَّمانُ كَلَّ إِنْسَانٌ ، يفسره " الزَّمانُ " -
المذكور بعده وذلك الفعل المقدَّر حُذِفَ وجوباً .

- قوله [٤٥] تعالى : ((وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ))^(١) .
 فـ "سُلَيْمَانُ" فاعل ، وـ "دَاوُدَ" مفعول متعدى [إليه "وَرِثَ"]^(٢) .
 قوله تعالى : ((إِنْ اللَّـهَ بَالِغٌ أَمْرَهُ))^(٣) .
 قال ابن النحاس^(٤) : « انتصب الأمرُ به "بَالِغٌ" ؛ لأنه يَمَعْنِي
 الاستقبال ، وقد قُرِيَءَ بِالْإِضَافَةِ^(٥) .

- (١) سورة النمل ، من الآية (١٦) .
 (٢) في النسخة : تعدى إليهما . وما بين المعقوفين تصويب ———
 المحقق .
 والشاهد في الآية : نَصَبَ المفعول به "دَاوُدَ" بالفعل
 المتعدي "وَرِثَ" والفعل المتعدي أحد النواصب للمفعول .
 (٣) سورة الطلاق ، من الآية (٣) ، والهاء في "أمره" ساقطة
 من النسخة .
 وابن هشام إنما استشهد بهذه الآية على قراءة من نَوَّنَ
 "بَالِغٌ" ونَصَبَ "أَمْرَهُ" وهي قراءة طائفة القراء إلا حَفْصًا عن
 عاصم فقد قرأها بإضافة "بَالِغٌ" - من غير تنوين - وجر "أَمْرِهِ"
 وانظر هاتين القراءتين في :-
 السبعة ص : ٦٣٩ ، سراج القاري ص : ٣٧٠ ، إرشاد
 المبتدئ ص : ٥٩٧ ، التعبير ص : ١٩٠ .
 (٤) انظر هـ... في النقل بعناه في إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥١ ، ٤٥٢
 (٥) يعني لأن "بَالِغٌ" - على قراءة الجمهور - بمعنى الاستقبال ، وقد
 ذكر بعض النحاة لإعمال اسم الفاعل المجرد من "أَلْ" عمَلًا
 فعله شَرْطَيْنِ هما :-
 الأول : أن يكون يَمَعْنِي الحال أو الاستقبال ، لا يَمَعْنِي الماضي .
 الثاني : أن يعتمد على نفي أو استفهام أو طعن مُخْبِرٍ عنه ،
 أو على موصوف .
 وهو في هذه القراءة قد جاء يَمَعْنِي الاستقبال ، واعتمد
 على مُخْبِرٍ عنه وهو اسم "إِنَّ" ، وانظر في ذلك :-
 قطر الندى ص : ٢٧١ ، أوضح المسالك ٣/٢١٧ ، التصريح
 ٢/٦٥ ، الكشف ٢/٣٢٤ .
 (٦) هي قراءة حفص عن عاصم وتقدم ذلك قريباً .

وأجاز الفراء^(١) في الكلام : إِنَّ اللَّهَ^(٢) بِأَلْبَحْ أَمْرُهُ ، بالتنوين ورفع
الأمريـة "بَالِحٌ"^(٣) ، أو : بالابتداء "وَبَالِحٌ" خبره ، والجملة خبر "إِنَّ" «
وقال اللهب^(٤) : «بَالِحٌ أَمْرُهُ» يقرأ بالتنوين والرفع ، على أَنَّهُ
فاعل "بَالِحٌ" ، وقيل^(٥) : "أَمْرُهُ" مبتدأ ، و"بَالِحٌ" خبره »^(٦) .
قوله تعالى : ((وَلَوْ لَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ ...))^(٧) .

-
- (١) في معاني القرآن له ١٦٣/٣ .
(٢) في المشكل : وأجاز الفراء في الكلام : بِأَلْبَحْ أَمْرُهُ .. بدون :
إِنَّ اللَّهَ .
(٣) وقد قُرِئَ بذلك في قراءة شاذة سوف تأتي قريباً .
(٤) التبيان ١٢٧/٢ .
(٥) هي قراءة شاذة رُوِيَتْ عن ابن أبي حَبْلَةَ ، وداود بن أبي هند
وعِصَّة ابن عُرْوَةَ وَغَدِيٍّ وَحَمَّاد بن عَمْرٍو والضَّحَّاك وابن أبي حَمَّاد
كما في :-
المُعْتَصَب ٣٢٤/٢ ، الْمُخْتَصَر ص : ١٥٨ ، التقریب
والبیان ص : ١٢٨ ، شوان القراءة ص : ٢٤٤ .
(٦) هو قول الفراء المُتَقَدِّم .
(٧) والشاهد في الآية : نَصَبَ المفعول به "أَمْرُهُ" باسم الفاعل
"بَالِحٌ" - في قراءة من قرأه كذلك - واسم الفاعل أحد نواصب
المفعول .
(٨) الواو ساقطة من النسخة .
(٩) جزء من آية من سورة البقرة ، من الآية (٢٥١) ، وكذلك جزء
من آية من سورة الحج من الآية (٤٠) .
وقد أورد المؤلف الآية على القراءة التي يقرأ بها فسي
القطر التونسي وهي قراءة نافع وتابعه فيها أبو جعفر ومحقوب ،
فقد قرؤوا : "دِفَاعٌ" - بألف بعد الفاء - مصدر "دَفَعَ" ،
وباقى القراء "دَفَعٌ" - بدون ألف - مصدر "دَفَعَ" ، وانظر :-
السبعة ص : ١٨٧ ، التبصرة ص : ٤٤٢ ، البدور الزاهرة
ص : ٥٢ ، المبسوط ص : ١٣٣ .

فَ النَّاسَ منصوب به دِفَاعٌ ؛ لأنه مصدر مَحِلٌّ محلّه أَنْ-
والفعل (١) .

قوله تعالى : ((عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ)) (٢) .

فَ عَلَيْكُمْ اسم فعل ، وفاعله مستتر فيه وجوباً (٣) ، وَ أَنْفُسُكُمْ مفعول به - على حذف مضاف - أَي : الزموا شَأْنَ أَنْفُسِكُمْ (٤) .

قوله تعالى : ((قَالُوا خَيْرًا ...)) (٥) .

قال ابن النحاس (٦) : ((قوله تعالى : ((مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ)) (٧) .

الأول (٨) : [" ما "] في موضع رفع بالابتداء ، وهي استفهام

(١) تقدّم كلام على هذه الآية ، وكذلك حديث عن إعمال المصدر ، وانظر ذلك مفصلاً ص : ١٥٢ .

والشاهد في الآية - هنا : نصب المفعول به " النَّاسَ " بالمصدر " دِفَاعٌ " ، والمصدر أحد نواصب المفعول به .

(٢) سورة المائدة ، من الآية (١٠٥) .

(٣) تقدير ذلك الفاعل : " أَنْتُمْ " .

(٤) والشاهد في الآية : نصب المفعول به " أَنْفُسُكُمْ " باسم الفعل " عَلَيْكُمْ " ، واسم الفعل أحد نواصب المفعول به .

(٥) سورة النحل ، من الآية (٣٠) ، والآية بتمامها : " وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ " .

(٦) انظر هذا النقل بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٣٩٤

(٧) جزء من آية في سورة النحل تكرر في موضعين : الأول : في قوله تعالى : " وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ " آية (٢٤) .

والثاني : من الآية (٣٠) وتقدّمت .

وقد جمّع مكّي في هذا النقل الحديث عن كلّ موضعين .

(٨) أَي : الموضع الأول من الموضعين اللّذين وردَ فيهما قوله : " مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ " .

(٩) " ما " ساقطة من النسخة ، والاستدراك من المشكل .

معناه : التقرير، و"ذا" بمعنى الَّذِي، وهو خبر "ما" ^(١)، و"أَنْزَلَ رَبُّكُمْ" صلة "ذا"، ومع "أَنْزَلَ" هاءٌ محذوفة تعود على "ذا" تقديره : [ما الَّذِي أَنْزَلَهُ رَبُّكُمْ،

ولمَّا كان السؤال مرفوعاً، جرى الجَوَابُ على ذلك، فَرَفَعَ "أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ" على الابتداء والخبر أيضاً، تقديره ^(٢) : قالوا : هو أساطير الأولين .

وأما الثاني ^(٤) : فـ"ما" و"ذا" اسم واحدٌ في موضع نصب به "أَنْزَلَ" ^(٥) و"ما" استفهام أيضاً، ولمَّا كان السُّؤال منصهاً؛ جرى الجواب على ذلك ^(٦) فقال : "قَالُوا خَيْرًا"، أي : أنزلَ خيراً ^(٧) .

- (١) أجاز العُكْبَرِيُّ في "ماذا" - في هذا الموضع - أن تكون متركبةً بمنزلة اسمٍ واحدٍ، وذلك الاسم في موضع نصب، وانظر : التبيان ٧٩٣/٢ .
- (٢) ذكر ذلك ابن الأنباري وأبو جعفر النحاس، والقول برفع الجواب لأن السؤال مرفوعٌ يَنْسَبُ للأخفش، وانظر :- التبيان ٧٧/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٣٩٤/٢ .
- (٣) ما بين المعقوفين سَقَطَ من النسخة سهواً من الناسخ، واستدرسته من المُشْكِل .
- (٤) يعني الموضع الثاني من المَوْضِعَيْنِ اللَّذَيْنِ ورد فيهما قوله : "مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ" .
- (٥) قال بذلك الأخفش في معاني القرآن له ٦٠٦/٢ .
- (٦) انظر في ذلك :- التبيان ٧٧/٢ ، والتبيان ٧٩٤/٢ .
- (٧) والشاهد في الآية : نصب المفعول به "خيراً" بفعل محذوف جوازاً لوجود دليل مقالي يدل عليه وهو "أَنْزَلَ" في قوله : "مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ" فيكون تقدير ذلك الفعل المحذوف : قالوا : أنزلَ خيراً .

(١) شواهد المصدر

- قوله تعالى : ((فَلَا تَهَيَّلُوا كُلَّ الْيَمِّ))^(٢) "فَ كُلَّ" مفعولٌ مطلقٌ نائب عن مصدر محذوف ، والأصل : فلا تهيلوا مَيْلًا كُلَّ الْيَمِّ^(٣) .
- قوله تعالى : ((وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا))^(٤) "فَ شَيْئًا" مفعولٌ مطلقٌ نائب عن مصدر [هـ ب] محذوف ، والأصل : وَلَا تَضُرُّوهُ ضَرًّا شَيْئًا^(٥) .

- (١) في الشذورص : ٢٢٥ . وجاء العنوان في النسخة "شواهد إعمال المَصْدَر" ، وهذا العنوان غير مناسب للقرض الذي عقدا بن هشام الباب من أجله ، لأنه لم يَتَحَدَّثْ في هذا الباب عن إعمال المَصْدَر ، وإنما تَحَدَّثْ عن نصب المَصْدَر أو المَفْعُولِ المَطْلُوقِ من ضمن حديثه عن المنصوبات ، ولذلك أسقطت كلمة "إعمال" حتى يَصِحَّ العنوان . وتحدَّث ابن هشام في هذا الباب عن أمرين :-
- الأول : عن ما يفيد المفعول المطلق ، وهو أحد ثلاثة أمور ، التوكيد ، وبيان النوع ، وبيان العدد ، وأمثلة ذلك الآيتان الأخيرتان في الباب .
- الثاني : عن ما هو بمعنى المصدر فهو كمثلُه وينوبُ عنه ، ويكون منصوبًا ، وأمثلة ذلك الآيات الثلاث الأولى .
- (٢) سورة النساء ، من الآية (١٢٩) .
- (٣) يَطْلُ الْعُكْبَرِيُّ نصب "كُلَّ" بأن لها حكم ما تضاف إليه وقد أَضِيقتْ إِلَى المَصْدَرِ الذي حَقَّه النصب فلذلك نُصِبَتْ ، كما فسي التبيان ١/ ٣٩٦ .
- أما التحليل والتقدير الذي أوردَهُ المؤلف هنا ، فانظره في : الارتشاف ٢/ ٢٠٤ ، التصريح ١/ ٣٢٨ ، القطرص : ٢٢٥ .
- والشاهد في الآية : نصب "كُلَّ" مفعولًا مطلقًا ، لأنها بمعنى المصدر ونابت عنه عند حذفه .
- (٤) سورة التوبة ، من الآية (٣٩) .
- (٥) ذكر السيوطي أن "شَيْئًا" - في الآية - نائبة عن المَصْدَر ؛ لأنها ما أدَّى معنى "كُلَّ" و"بَعْضُ" ، فهي تجرى مجراها في النياحة كما في : الهمم ٣/ ١٠١ .
- والشاهد في الآية : نصب "شَيْئًا" مفعولًا مطلقًا ، لأنها بمعنى المصدر ونابت عنه عند حذفه .

بواهد المفعول من أجله^(١)

قوله تعالى : ((يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ))^(٢) فالحذر مصدرٌ مذكورٌ للتعليل ، مُتَّحِدٌ مع المَعْلَلِ في الزمان ، وَتَّحِدٌ في الفاعل ، فهو مُسْتَوْفٍ لشروط المفعول له ؛ فلذلك اِنْتَصَبَ على المفعول له^(٣) .

قوله تعالى : ((هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا))^(٤) ، فضمير المَخَاطَبِ عِلَّةٌ لِلخَلْقِ ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ بِمُصَدَّرٍ ؛ فلذلك جَرَّ بِاللَّامِ^(٥) .

(١) في الشذور ص : ٢٢٦ .
وَعَرَّفَ ابن هشام المفعول لأجله بأنه : الْمَصْدَرُ الْفَعْلَانَةُ الْمَعْلَلُ لِحَدَثٍ شَارَكَهُ فِي الزَّمَانِ وَالْفَاعِلُ .
فلا بد أن يَجْتَمِعَ فيه شروط أربعة هي :-
الأول : أن يكون مصدرًا .
الثاني : أن يكون مذكورًا للتعليل .
الثالث : أن يكون المَعْلَلُ به حدثًا شارِكًا له في الزمان .
الرابع : أن يكون المَعْلَلُ به حدثًا شارِكًا له في الفاعل .
فإذا اجتمعت هذه الشروط الأربعة في كَلِمَةٍ نُصِبَتْ مفعولًا من أجله ، كما في الآية الأولى .
وإنْ تَخَلَّفَ شرطٌ منها جُرَتْ الْكَلِمَةُ بِاللَّامِ ، كما في الآية الثانية .

- (٢) سورة البقرة ، من الآية (١٩) .
(٣) والشاهد في الآية : نَصَبُ " حَذَرَ " مفعولًا من أجله لاجتماع شروط المفعول من أجله فيه ؛
(٤) سورة البقرة ، من الآية (٢٩) .
(٥) والشاهد في الآية : حَرَّ ضَمِيرِ الْمَخَاطَبِ فِي " لَكُمْ " بِاللَّامِ ، مع أنه دَالٌّ عَلَى التعليل ، وَلَكِنْ تَخَلَّفَ فِيهِ شَرْطُ الْمَصْدَرِيَّةِ .

(١) شواهد المفعول فيه

قوله تعالى : ((وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ)) (٢) .
 أي : إِذَا قَدَّرَ بـ " فِي " [فِيَّاتِهِ] (٤) يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ اسْمٌ ضَمَّنَ مَعْنَى
 " فِي " ، إِذَا التَّقْدِيرُ : وَتَرْغَبُونَ فِي نِكَاحِهِنَّ ، وَهَؤُلَاءِ بِظَرْفٍ ؛ فـ إِنْ
 النِّكَاحُ لَيْسَ بِوَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرْنَا (٥) ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِاسْمٍ مَكَانٍ وَلَا زَمَانٍ ، أَمَّا إِذَا
 قَدَّرَ بـ عَنْ " فَلَيْسَ مِمَّا نَعْنُ فِيهِ (٦) .

(١) فِي الشُّذُورِ ص : ٢٣٠ .
 وَهَذَا النَّوعُ مِنَ الْمَنْصُوعَاتِ يُسَمَّى ظَرْفًا - كَذَلِكَ - ، وَعَرَفَافَهُ
 ابْنُ هِشَامٍ بِأَنَّهُ : " مَا ذَكَرَ فَضْلَةً لِأَجْلِ أَمْرٍ وَقَعَ فِيهِ مِنْ زَمَانٍ
 - مَطْلَقًا - ، أَوْ مَكَانٍ مَبْهُمٍ ، أَوْ مَقْدَرًا أَوْ مَادَّةً مَادَّةً عَالِيَةً " .
 فَمَا خَرَجَ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِّ فَلَيْسَ مِنَ الظَّرْفِ فِي شَيْءٍ ،
 وَالشُّوَاهِدُ الْمَسُوقَةُ هُنَا تَبَيَّنَ ذَلِكَ - بِالتَّفْصِيلِ - :
 ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ ظَرْفَ الزَّمَانِ يَجِيءُ " مَبْهُمًا وَمُخْتَصًّا ، أَمَّا ظَرْفُ
 الْمَكَانِ فَيَأْتِي عَلَى أَقْسَامٍ ثَلَاثَةٍ هِيَ : -
 الْأَوَّلُ : مَكَانٌ مَبْهُمًا وَهُوَ أَسْمَاءُ الْجِهَاتِ السَّتِّ ، وَمَالِيسَ بِجِهَةِ
 وَلَكِنَّهُ بِشَبِيهِ فِي الْإِبْهَامِ .
 الثَّانِي : مَكَانٌ دَالًّا عَلَى مَسَاحَةٍ مَعْلُومَةٍ مِنَ الْأَرْضِ نَحْوُ :
 سِيرَتٌ فَرَسَخًا .
 الثَّلَاثُ : اسْمُ الْمَكَانِ الْمَشْتَقُّ مِنَ الْمَصْدَرِ ، وَشَرْطُهُ أَنْ يَكُونَ
 عَالِيَةً مِنْ مَادَّتِهِ .

وَالشُّوَاهِدُ الْمَسُوقَةُ فِي هَذَا الْبَابِ تَوْضِيحُ ذَلِكَ .
 (٢) سُورَةُ النِّسَاءِ ، مِنَ الْآيَةِ (١٢٢) ، وَسَيَرِدُ حَدِيثٌ عَنْ الْآيَةِ ص : ٥٧٧ .
 (٣) هَذَا التَّعْلِيلُ مِنَ التَّصْرِيحِ ٣٣٩/١ .
 (٤) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفِينَ رِسَالَةُ قَطْعٍ مِنَ النُّسخَةِ ، وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ التَّصْرِيحِ .
 (٥) يَعْنِي بِذَلِكَ مَا ذَكَرَ فِي تَعْرِيفِ الظَّرْفِ مِنْ تَعْدِيدِهِ بِاسْمِ زَمَانٍ
 وَمَكَانٍ .
 (٦) أَيُّ : إِذَا قَدَّرَ بـ عَنْ " خَرَجَ عَنْ الظَّرْفِ مِنْ جِهَةِ أَنْ الظَّرْفَ
 اسْمُ زَمَانٍ أَوْ مَكَانٍ مُضْمَّنٌ مَعْنَى " فِي " بِأَطْرَافٍ ، كَمَا ذَكَرَ ابْنُ مَالِكٍ
 فِي الْأَلْفِيَةِ .
 (٧)

- قوله تعالى : ((إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَاسًا ...)) ^(١) "و" يومًا " مفعول به ؛ لأن الخَوْفَ به لافيه ^(٢) .
- قوله تعالى : ((لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ)) ^(٣) "و" يَوْمَ " مفعول به لأن الإنذارَ به لافيه ^(٤) .

(٦) وقد اختلف المفسرون في تقدير حرف الجر المحذوف هنا -

علي قولين :-
الأول : أن حرف الجر المحذوف هو " في " ؛ أي : وترغبون في نكاحهن لجمالهن ومالهن ، وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبیر وسَاجِدٌ وَجَبْدَةُ وغيرهم .
الثاني : أن حرف الجر المحذوف هو " من " ، أي : وترغبون عن نكاحهن لدمائتهن وفقيرهن ، وهو قول عائشة - رضي الله عنها - والحسن وقتادة ، وأيد هذا القول الطبري ، وانظر : -

الطبري ٢٩٩/٥ - ٣٠٤ ، القرطبي ٤٠٢/٥ ، زاد المسير ٢٠١/٢ ، البحر ٣٦٢/٣ .

وحذف حرف الجر هنا - يأتي مَخَالِفًا للشرط الذي ذكره النحاة لحذفه مع " أن " و " أن " ، وهو أَثْنُ اللَّئِسِ ؛ لأن حذفه يوقع في الإشكال ، هل يقدر بـ " عن " ؟ أم يقدر بـ " في " ؟ وأجيب عن ذلك بجوابين ، انظرهما ص : ٥٧٩ ، ٥٨٠ .

والشاهد في الآية - هنا - : خُرُوجُ ما وقع فيه الفعل وهو " أن تَنكِحُوهُنَّ " عن حد الظرف - عند من قدر المحذوف " في " - ؛ لأنه وإن كان الحَدَثُ واقعاً فيه فإنه ليس بزمان ولا مكان ، فلم يس من المفعول فيه ، وإن قَدَّرَ المحذوف " عن " فالآية تخرج عن باب المفعول فيه من باب أولى .

(١) سورة الإسنان ، من الآية (١١) .

(٢) والشاهد في الآية : خُرُوجُ " يومًا " عن الظرفية ، مع كونه اسماً للزمان ؛ لأنَّ الفعل لم يقع فيه بل عليه .

(٣) سورة غافر ، من الآية (١٥) .

(٤) والشاهد في الآية : خُرُوجُ " يَوْمَ " عن الظرفية ، مع أنه اسم للزمان لأن الإنذار واقع به وليس فيه ، فهو مفعول به .

[٤٦] قوله تعالى : ((اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ))^(١)

قال في المَغْنِي^(٢) - في : " الْجِهَاتِ التي يَدْخُلُ عَلَى الْمُعْصِرِ
الْخَطَأُ مِنْهَا " ^(٣) - مَا نَصَّ : ((... فَإِنَّ الْمُتَبَادِرَ أَنَّ " حَيْثُ " ظَرْفُ
مَكَانٍ ، لِأَنَّهُ الْمَعْرُوفُ فِي اسْتِعْمَالِهَا ، وَيُرَدُّهُ أَنَّ الرَّدَّ أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ
الْمَكَانَ الْمُسْتَعَقَّ لِلرِّسَالَةِ ، لَا أَنَّ عِلْمَهُ فِي الْمَكَانِ ، فَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ
لَا مَفْعُولٌ فِيهِ ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَنْتَصِبُ بِهِ " أَعْلَمُ " إِلَّا عَلَى قَوْلِ بَعْضِهِمْ ^(٤) ،

(١) سورة الأنعام ، من الآية (١٢٤) .
وقد أَوْرَدَ الْمُؤَلِّفُ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى الْقِرَاءَةِ الَّتِي يُقْرَأُ بِهَا فِي
الْقَطْرِ التُّونِسِيِّ وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ ، وَبِهَا قُرَأَ مَعَهُ مِنَ السَّبْعَةِ
أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمِزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَبِهَا قُرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَبِعَقْلٍ سَوِّبٌ
وَعَلْفٌ ، وَالْيَزِيدِيُّ ، وَالْأَعْمَشُ وَالْحَسَنُ .
وَقُرَأَ الْبَاقُونَ وَهُمْ خَفِصٌ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ مَحِينٍ " رِسَالَتَهُ " -
بِالْإِفْرَادِ - وَانْظُرْ :-

الِاتِّحَافُ ٢٩/٢ ، إِرْشَادُ الْمُبْتَدِئِ ص : ٣١٨ ، غَيْثُ النِّفْعِ
ص : ٢١٥ ، الْعَنْوَانُ ص : ٩٢ .

(٢) الْمَغْنِي ص : ٦٨٩ .

(٣) وَهُوَ الْبَابُ الْخَامِسُ مِنَ الْمَغْنِي ، وَعَنْوَانُ الْبَابِ فِي الْمَغْنِي : فِي
ذِكْرِ الْجِهَاتِ الَّتِي يَدْخُلُ الْإِعْتِرَاضُ عَلَى الْمُعْصِرِ مِنَ جِهَتَيْهَا
وَهِيَ عَشْرُ جِهَاتٍ ، وَالْمُنْقُولُ هُنَا دَاخِلٌ تَحْتَ الْجِهَةِ الْأُولَى
وَهِيَ : أَنَّ بَرَاعِي مَا يَنْتَضِيهِ ظَاهِرُ الصَّنَاعَةِ وَلَا يَرَاوِي الْمَغْنِي ،
وَهَذِهِ الْآيَةُ هِيَ الْمِثَالُ السَّادِسُ الَّذِي نَاقَشَهُ تَحْتَ هَذِهِ الْجِهَةِ
مِنْ هَؤُلَاءِ الْبَعْضِ الَّذِينَ نُقِلَ عَنْهُمْ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ " أَعْلَمُ " ^(٤)

مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ بْنُ الزُّكِّيِّ الْغَزَنِيُّ ، وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى :
" قَرَّبَكُمْ أَعْلَمَ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا " ، لِأَنَّ " سَبِيلًا " لَا يَصِحُّ أَنْ
يَكُونَ تَمَيِّزًا لِأَنَّهُ لَيْسَ فَاعِلًا فِي الْمَعْنَى .

وَاسْتَشْهَدَ كَذَلِكَ بِقَوْلِ الْعَبَّاسِ بْنِ مُرْدَاسٍ السَّلَمِيِّ :-
أَكْرَمَ وَأَحْسَنَ لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ . وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِيسَ
وَاسْتَشْهَدَ كَذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : " إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ
يَخْلُقُ عَنْ سَبِيلِهِ " ، وَنَسَبَ السَّيِّمُ الْحَلَبِيُّ هَذَا الْقَوْلَ إِلَى
الْكُوفِيِّينَ ، عَلَى حِينٍ لَمْ يُجْزِ النِّحَاةُ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ " أَفْعَلُ " . (٥)

بشرط تأويله بـ "عَالِمٌ" .

والصواب انتصابه بـ "يَعْلَمُ" محذوفاً دَلَّ عليه "أَعْلَمُ" ^(١) « انتهى .

وقال اللبيب ^(٢) : « "حَيْثُ" هنا مفعولٌ به ، و [العامل] محذوف ،

والتقدير : يعلم موضعَ رسالتي ، وليس ظرفاً ؛ لأنه بصير التقدير : يعلم

في هذا المكان كذا وكذا ، وليس المعنى عليه ، وقد روي "حَيْثُ"

- بفتح الثاء ^(٤) - وهو بناءٌ عند الأكثرين ، وقيل : هي فتحةٌ إعرابٌ ^(٥) ،

انتهى .

(٦) وقد ذكرَ ابن مالك أن البعضَ أجازوا النصبَ بـ "أَفْعَلُ" إِنْ
أَوَّلَ بِهَا لا تفضيلَ فيه ، وانظر في ذلك :-

التصريح ٢٣٩/١ ، الأشموني وحاشية الصبَّان عليه ١٢٦/٢ ،
التسهيل ص : ١٣٥ ، شفا العليل ٦٢٠ ، ٦١٩/٢ ،

حاشية الشَّيْنِي على المَغْنِي ٢٦٨/١ ، الدر المصون ١٢٦/٥
(١) هذا هو رأي جمهور النحاة الذين منعوا نصب المفعول
بـ "أَفْعَلُ" التفضيل عن ماوردَ موهماً ذلك .

(٢) التبيان ٥٣٧/١ .

(٣) في النسخة : والعائد .. وهذا التصويب من التبيان .

(٤) وهذه الفتحة يُحْتَمَلُ أن تكون فتحةً إعراباً ويَحْتَمَلُ أن تكون

فتحة بناءً وإعرابها لغة ، كما ذكرَ ابن هشام في المغنى ص :

١٧٦ ، ووردَ في بنائها ثلاث لغات (الضم والفتح والكسر) .

ولم أجد فتح الثاء قراءةً فيها في هذه الآية بالذات

وإنما قرأ زيد بن علي بفتحها في قوله تعالى : "فَكَلا مِنْهَا

رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا" ، وانظر :-

اللسان (حيث) ، شواذ القراءة ص : ٢٣ ، البحر

١/٥٥٠ و ٢١٦/٤ ، وانظر ماتقدم ص : ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

(٥) إعرابها لغة بني فقمير وبني الحارث من أسد بجرونها في موضع

الجرِّ وينصبونها في موضع النصب وهي عندهم مثل "عند" .

والبناء - على الفتح - لغة بني يَرْبُوع وطهمية ، ولا تثبت عندهم

على الضم .

وفي "حَيْثُ" تثنيةُ الثاء - كما تقدَّم - ، ونُقِلَ فيها كذلك

"حَوَّثٌ" ، بالتثنية أيضاً ، ونقل السمين الحلبي فيها لغة أخرى

هي "حَاثٌ" ، وانظر في ذلك :-

(٦)

قال ابن جزي^(١) : ((وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ أَنْ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَهْلٌ لِلرَّسَالَةِ فَخَصَّهُ بِهَا ، وَعَلَّمَ أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَهْلٍ لَهَا فَجَرَّمَهُمْ))^(٢) .^(٣)

قوله تعالى : ((سَيَرَوْهَا لِغَالِيٍّ وَأَيَّامًا آتِينَ))^(٤) ، ذَلِيلًا لِيَّاسِيٍّ " وَأَيَّامًا " منصوبان على الظرفية ، بتقدير " في " ، لكونيهما مُخْتَصَّيْنِ^(٥) ، وَالْمُخْتَصَّ : مَا يَقَعُ جَوَابًا لِمَتَى^(٦) ، كَلَا يَوْمَ الْغَيْثِ " ، وَالْمَهْمَم : مَا لَا

(١) الارتشاف ٢٦١/٢ ، الجمع ٢٠٥/٣ ، اللسان (حيث) ،
و (حيث) ، الدر المصون ٢٨١/١ ، الدر المبتدئة
ص : ٩٩ ، وانظر كذلك ما تقدم ص : ٣٣٨ .

(٢) في تفسيره التسهيل لعلوم التنزيل ٢٠/٢ .

(٣) في التسهيل : فَجَرَّمَهُمْ بِأَيَّامَهَا . . . وَمَعْنَى " جَرَّمَهُمْ " : - حَكَمَ عَلَيْهِمْ بِالْإِجْرَامِ .

(٤) والشاهد في الآية : خُرُوجُ " حَيْثُ " عن الظرفية مع كونها ظرفاً - في الأصل - لِأَنَّ الْعِلْمَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَافِيهَا .

(٥) سورة سبأ ، من الآية (١٨) .

(٦) في النسخة : لكونيهما مختصان . . وهو خطأ نحوي ، وما أثبتته

تصويب ، وَحَكَمَ الْمُؤَلِّفُ عَلَى " لَمَّالِيٍّ " ، وَ" أَيَّامًا " بأنهما ظرفان مُخْتَصَّانِ إِنَّمَا يَتَمَشَّى مَعَ مَانْقَلَةِ الْعَدَوِيِّ عَنِ الْمَدَائِفِيِّ ، خِلَافًا لِحُكْمِ ابْنِ هِشَامِ الَّذِي جَعَلَهُ مِنْ قَبِيلِ الْمَهْمَمِ ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ : -
شذور الذهب ص : ٢٣١ ، حاشية العدوي على شرح

الشذور ٤٤/٢

(٦) وَعَرَّفُوا الْمُخْتَصَّ أَيْضًا بِأَنَّهُ مَادَّلٌ عَلَى قَدَرٍ مَعَيَّنٍ مِنَ الزَّمَانِ ، وَانْظُرِ
التعريفين في : -

القطر ص : ٢٣٠ ، التصريح ٣٤١/١ ، الكواكب الدرية

١٩/٢ ، الأشموني ١٢٨/٢ ، شرح الألفية للمراي

٩٢/٢ ، الجمع ١٣٧/٣ .

- يَقَعُ جَوَاباً لَهَا ، كَيَوْمٍ " وَ مَدَّة " (١) ، وَمَا فِي الْآيَةِ مُخْتَصٌّ بِالْصَفَةِ (٢) .
- قوله تعالى : ((النَّارُ مَعْرُضُونَ عَلَيْهَا غَدُوًّا وَعَشِيًّا)) (٣) ، آي :
وَقَتَّ الْغَدَاةَ (٤) وَوَقَتَّ الْعِشْيَ (٥) .
- قوله تعالى : ((بُكْرَةً وَأَصِيلًا)) (٦) ، آي : وَقَتَّ الْبُكْرَةَ ، وهو أول
النهار ، وَقَتَّ الْأَصِيلَ وهو الْعِشْيَ (٧) .
- قوله تعالى : ((وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلِيمٌ)) (٨) .
- قال اللبيب (٩) : ((يَقْرَأُ شَاذًا عَالِمٌ (١٠) ، وفيه [٤٦] ب]

- (١) وَتَقَرُّوا إِلَيْهِمْ أَيْضًا بِأَنَّهُ : ما وقع على قدرٍ من الزمان غيرِ مُعَيَّنٍ
وانظر في ذلك المصادِر السابقة .
- (٢) والشاهد في الآية : نَصَبُ " لَيْلِي " وَ " آيَامًا " - على الظرفية -
وهي من الظروف المُنْطَلِقَةُ عَلَى قدرٍ زَمَنِيٍّ غيرِ مُعَيَّنٍ .
- (٣) سورة غافر ، من الآية (٤٦) .
- (٤) الْغَدَاةُ : هي أول النهار .
- (٥) الْعِشْيُ : هو آخر النهار .
- والشاهد في الآية : نَصَبُ " غَدُوًّا " وَ " عَشِيًّا " - على الظرفية ،
لأنهما ظرفانِ مُخْتَصَّانِ ، حيثَ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَا جَوَابًا عَنْ سَوَالِ
مَتَى مَعْرُضُونَ عَلَيْهَا ؟ .
- (٦) سورة الأحزاب ، من الآية (٤٢) .
- (٧) والشاهد في الآية : نَصَبُ " بُكْرَةً " وَ " أَصِيلًا " - على الظرفية -
لأنهما ظرفانِ مُخْتَصَّانِ ، حيثَ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَا جَوَابًا عَنْ
سَوَالِ : مَتَى نَسَبَهُ ؟ .
- (٨) سورة يوسف ، من الآية (٧٦) .
- (٩) التبيان ٢ / ٧٤٠ .
- (١٠) في التبيان : يَقْرَأُ شَاذًا ذِي عَالِمٍ . . .
- وقرأها كذلك ابن مسعود ، ورواها عنه الْكِرْمَانِيُّ : وفوق
كل عَالِمٍ عِلِيمٌ ، بغيرِ " ذِي " ، وَأُورِدَ ابن خالويه هذه القراءة
في الْمُخْتَصَرِ - هكذا : وفوق كلِّ ذِي عِلْمٍ عَالِمٌ ، وانظر في هذه القراءة
الْمُخْتَصَّبُ ١ / ٣٤٦ ، الْمُخْتَصَرُ ص : ٦٥ ، شَوَاهِدُ الْقِرَاءَةِ
ص : ١٢١ ، البحر ٥ / ٣٢٣ .

ثلاثة أوجه^(١) :-

أحدها : هو مصدر كالباطل .

والثاني : "ذُو" زيادة^(٢) ، وقد جاء مثل ذلك في الشَّعر ،
كقول الكَمَيْتِ^(٣) :

(١) انظر هذه الأوجه التي خُرِجَتْ عليها القراءة في :-
المَحْتَسَب ٢٤٧/١ ، الدر المصُون ٥٣٤/٦ ، البحر
٣٢٣/٥ ، الخزانة ٣٠٨/٤ .

(٢) في التبيان : ذي زيادة ...
والقول بزيادة "ذو" - مطلقاً - في هذا الموضع وفـسـرـه
لأبي عُبَيْدَةَ وأبي عليّ الفَارِسِي واستشهدوا على ذلك بقول
الشَّيْخ :-

أَطَارَ نَسِيلُهُ عَنْهُ جِفَالًا . . . وَأَذْمَجَ دَمَجَ ذِي شَطْنٍ بِدَيْعٍ
وَالنَّسِيلُ : مَا سَقَطَ مِنَ الشَّعْرِ ، وَجِفَالًا : أَيُّ : مَرَّةً وَاحِدَةً .
وَأَذْمَجَ : أَيُّ : أَخْرَجْتَ أَعْضَاؤَهُ ، وَالشَّطْنُ : الْحَبْلُ الشَّدِيدُ الْفَتْلِ .
وَالْمَعْنَى : أَخْرَجْتَ أَعْضَاؤَهُ إِحْكَامَ حَبْلٍ شَدِيدِ الْفَتْلِ ، بِصِيْفِ
حِمَارٍ وَخَش . فَذِي زائدة في البيت .

وَرَدَّ ابْنُ جَنِّي وَالرُّضِي هَذَا التَّخْرِيجَ الَّذِي خُرِجَتْ عَلَيْهِ
القراءة ، بَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَسْمُوعِ إِلَى الْاسْمِ ، فَكَانَ الْمَعْنَى
عِنْدَهُمْ هُنَا : وَفَوْقَ كُلِّ صَاحِبِ هَذَا الْاسْمِ - وَهُوَ عَالِمٌ - عَلِيمٌ .
وانظر :-

شرح المفصل لابن يعمر ١٥/٣ ، شرح الأبيات المشككة
الإعراب ص : ٤١ ، الخزانة ٣٠٨/٤ ، ٣٠٩ ، المَحْتَسَب
٢٤٧/١ ، الخصائص ٢٧/٣ - ٢٩ ، شرح الكافية
للرُّضِي ٢٨٦/١ .

(٣) في ديوانه الهاشميات ص : ٣٩

والكَمَيْتُ هُوَ : الكَمَيْتُ بْنُ زَيْدِ بْنِ خَنْبَسِ الْأَسَدِيِّ شَاعِرِ
الهاشميين ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، وَلِدَ سَنَةَ (٦٠) تَقْرِيبًا ،
وَيَعَدُّ مِنْ أَعْلَامِ الْعَصْرِ الْأَمَوِيِّ ، عَالِمٌ بِاللُّغَةِ وَالْأَدَبِ وَالْأَخْبَارِ ،
كَانَ مَدَّاحًا لِلهَاشِمِيِّينَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَلَحَمَاتِ ، (٤)

إِلَيْكُمْ ذَوِي آلِ النَّبِيِّ^(١) ... ∴
والثالث: أَنَّهُ أَصَافَ الْأَسْمَ إِلَى الْمُسَمَّى ، وهو محذوف، تقديره: ذُو^(٢)
^(٣)

(١) أَشْهَرُ شِعْرِهِ الْهَاشِمِيَّاتُ، تُوْفِيَ سَنَةَ (١٢٦) هـ، وَاَنْظُرْ تَرْجَمَتَهُ

فِي :-
الشَّعْرُ وَالشَّعْرَاءُ ص: ٣٦٨ ، الْأَفْغَانِي ١٥/١٠٨ ، جَمَهْرَةُ
أَشْعَارِ الْعَرَبِ ٣/٩٧٩ ، رَوْضَاتُ الْجَنَّاتِ لِلْخَوَاسِرِيِّ ص: ٥٣٥
شَرْحُ شَوَاهِدِ الْمَغْنِيِّ لِلْسَيُوطِيِّ ١/٣٧ ، الْخَزَانَةُ ١/١٤٤ ،
سِمْطُ اللَّالِكِيِّ ١/١١٠ .

(١) الْمَذْكُورُ قِطْعَةً مِنْ بَيْتٍ مِنْ بَحْرِ الطَّوِيلِ، وَهُوَ بِتَمَامِهِ :-

إِلَيْكُمْ ذَوِي آلِ النَّبِيِّ تَطَلَّعْتُ ∴ نَوَازِعُ مِنْ قَلْبِي ظِمَاءٌ وَالْبَيْبُ
وَرَوَايَتُهُ فِي تَاجِ الْعُرُوسِ (لَب) :-

..... ∴ نَوَازِعُ قَلْبِي مِنْ ظِمَاءٍ وَالْبَيْبُ

وَاَنْظُرِ الْبَيْتَ فِي :-

الْخَصَائِصُ ٣/٢٧ ، الْمِفْصَلُ ص: ٩٣ ، الْمَقْتَدَدُ ١/٦٣٥
الْمُخْتَسَبُ ١/٣٤٧ ، شَرْحُ الْمِفْصَلِ لِابْنِ بَيْمٍ
١٥٤/١ و ١٥/٣ ، اللِّسَانُ (ظِمَاءٌ) وَ (ذُو) وَ (نَسَا) .

وَمَعْنَى تَطَلَّعْتُ: تَشَوَّفْتُ، وَنَوَازِعُ: جَمْعُ نَازِعَةٍ وَهِيَ
الشَّوْقُ ، أَيُّ: تَطَلَّعْتُ أَشْوَاقَ قَلْبِي وَ ظِمَاءٌ: أَيُّ: عِطَاشٌ ،
وَالْبَيْبُ: جَمْعُ لَبٍّ ، وَالْأَصْلُ فِيهِ: اللَّبُّ - بِالْإِدْغَامِ - إِلَّا إِنْ سَبَّ
فَلَا إِدْغَامَ وَذَلِكَ شَاذٌ، وَ«الْبَيْبُ» مَعْطُوفَةٌ عَلَى «نَوَازِعٍ» .

وَالشَّاهِدُ فِي الْبَيْتِ: "ذَوِي آلِ النَّبِيِّ" حَيْثُ جَاءَتْ
كَلِمَةُ "ذَوِي" زَائِدَةً ، وَالْأَصْلُ: إِلَيْكُمْ آلَ النَّبِيِّ .

وَالنَّحَاةُ يَسْتَشْهِدُونَ بِهِ عَلَى إِضَافَةِ الْمُسَمَّى إِلَى الْأَسْمِ ،
أَيُّ: يَا أَصْحَابَ هَذَا الْأَسْمِ .

(٢) هَذَا الضَّمِيرُ يَرْجِعُ إِلَى "الْمُسَمَّى" - كَمَا يَظْهَرُ مِنَ التَّقْدِيرِ
الْمَذْكُورِ - .

(٣) فِي النُّسخَةِ: ذَوِي زِيدَتْ الْهَاءُ خَطَأً ، وَفِي التَّبَيَّنِ
ذِي مُسَمَّى

مَسْتَى عَالِمٍ ، كقول الشاعر (١) :-

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا (٢)

(١) إضافة الاسم إلى مستأه أو إلى مرادفه ، أو إلى نعتيه أو إلى مؤكده قد منعه جمهور النحاة ؛ لأن الإضافة يؤول بها للتخصيص أو للتعريف ، والشئ لا يتعرف ولا يتخصص إلا بغيره ، والاسم هو المسمى ، والمرادف هو عين مرادفه وكذلك النفس والتوكيد ، فلا معنى للإضافة إذن .

وأجاز ذلك الكوفيون بشرط اختلاف اللفظين نحو : "صَلَاةُ الْأَوَّلَى" و"تَكْرَرُ السَّيِّ" ، وقد عقد ابن جني لإضافة الاسم إلى المسمى باباً في الخصائص ، وانظر في ذلك :-

الخصائص ٢٤/٣ ، شرح الكافية للرضي ٢٨٥/١ ، الإيضاح في شرح المفضل ٤١٤/١ ، شرح المفضل لابن يعيش ١٠/٣ الجمع ٢٧٥/٤ .

(٢) هو لبيد بن ربيعة العامري - كما في ديوانه ص : ٧٩

والخزانة ٣٣٩/٤ .

(٣) صدر البيت من بحر الطويل ، وعجزه :-

..... وَمَنْ يَمْلِكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ

وانظر البيت في :-

الخصائص ٢٩/٣ ، المُنْصِف ١٣٥/٣ ، نتائج الفكر ص : ٤٧ ، الدَّرر اللوامع ٢٢٢٠٥٨/٢ ، أُمَالِي الرَّجَّاجِي ص : ٦٣ ، أخبار أبي القاسم الرَّجَّاجِي ص : ٨٢ ، الأشموني ٢٤٣/٢ ، مَشَاهِدُ الْإِتِّصَافِ ص : ٤٨ ، الْمُقَرَّبُ ٢١٣/١ ، الْأَشْبَاهُ وَالنِّظَائِرُ ٩٦/٧ .

ومعنى الحَوْل : دَوْرَانِ السَّنَةِ . فقد اعتذر : بالبح في العذر . ومعنى البيت إجمالاً : يوصي لبيدُ ابنته بأن تهكأ وتقولاً بالذي تعلّمه من غير أن تخيشاً وجهاً أو تخليفاً شمساً ، وإلى الحَوْل "يتعلق به" قولاً "في البيت السابق وهو قوله :-

فَقُومًا وَقُولًا بِالَّذِي تَعَلَّمَانِي . . . ولا تخيشاً وجهاً ولا تخليفاً شمساً والشاهد في البيت : إضافة الاسم إلى المسمى ، وكان الأصل أن يقال : ثُمَّ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا ، وهذا نظير "بُذِي" في الآية : "وَقَوْفٌ كَسَلٌ ذِي عَالِمٍ عَلِيمٌ" . - في قراءة من قرأ كذلك - وطبع تخرج هذه القراءة .

أَي : اسمٌ مَسَّيَ السَّلَامِ ^(١) ^(٢) .

قوله تعالى : ((وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ)) ^(٣) .

قال اللبيب ^(٤) : هُمُورًا : بِتَشْدِيدِ الزَّاي ^(٥) ، وَأَصْلُهُ : تَسْتَزَاوَرُ ^(٦) ، فَطَبَّعَتِ الثَّانِيَةَ زَايًا وَأَذَعَتِ ^(٧) .

(١) وَخَرَجَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ وَابْنُ جَنِّي هَذَا الْبَيْتَ ، وَمَا وَرَدَ كَذَلِكَ بِتَخْرِيجِ نَحْوِ هَذَا فَقَالُوا : هُوَ عَلَى حَذْفٍ مُخَافِيٍّ : ثُمَّ اسْمٌ مَعْنَى السَّلَامِ

وَأَجَازَ فِيهِ أَبُو عَلِيٍّ أَنْ يَكُونَ "اسم" زَائِدًا ، وَانْظُرْ :-
شرح الأبيات المشككة الإعراب ص : ٤٠ - ٤٢ ، الخصائص ٣٠ / ٢ ، الخزانة ٣٣٧ / ٤ .

(٢) والشاهد في الآية : نَصَبٌ "فَوْقَ" عَلَى الظرفية المكانية ، وهي ظرف مبهمٌ من أسماء الجهات .

(٣) سورة الكهف ، من الآية (١٧) وهي بتمامها : " وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِيْ فِتْنَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّ الْبَشَرَ اللَّهُ فَعُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فُلَّهُ فَلاَ هَاسِرٌ لَهُ وَلَئِنْ مَرِئْتُمْ " .

(٤) التبيان ٨٤٠ / ٢ .

(٥) أَي : تَزَاوَرُ ، وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وأبي جعفر ، وابن محبب والحسن واليزيدي ، كما في :-

الإتحاف ٢١١ / ٢ ، النشر ٣١٠ / ٢ ، غيث النفع ص : ٢٧٨ معنى تَتَزَاوَرُ : أَي : تَهَيَّلُ .

(٦) هذا الإدغام عند الصرفيين من إدغام المتقاربين ، وهو جائز ، وسبب حركة التاء الثانية للإدغام ، ولا سبب للإدغام إلا بطريق هذه التاء زايًا ، ولم تقلب الزاي تاء ؛ لِأَنَّ الزَّايَ تَغَلَّبَ عَلَيْهَا بِالضَّفِيرِ ، وَانْظُرْ :-

شرح الشافية للربضي ٢٦٤ / ٢ ، ٢٨٠ ، الارتشاف ١٦٧ / ١ ، الكشف ٥٧ / ٢ ، حجة القراءات لابن زنجلة ص : ٤١٣ ، الحجة لابن خالويه ص : ٢٢٢ .

- وَيَقْرَأُ : بالتخفيف على حَذْفِ الثَّانِيَةِ ^(١) .
 وَيَقْرَأُ : بتشديد الرَّاءِ ، مثل : "يَحْمَرُّ" ^(٢) .
 وَيَقْرَأُ : بِأَلِفٍ بَعْدَ الْوَاوِ ، مثل : "تَعْمَارٌ" ^(٣) .

- (١) أَيُّ : على حذف التاء الثانية هكذا "تَزَاوَرُ" وهي قراءة عاصم وخمزة والكسائي وخلف والأعمش، وانظر في ذلك :-
 الإتحاف ٢/٢١١ ، تقريب النشر ص : ١٣٦ ، سراج القاري ص : ٢٧٧ . التذكرة لابن غلبون ٢/٥٠٨ .
 (٢) أَيُّ : تَزَوَّرَ وهي قراءة ابن عابر ومحقوب الحضري كما في :-
 السبعة ص : ٣٨٨ ، البدور الزاهرة ص : ١٩١ ، المتهذب ٢/٥٠٨ ، التذكرة في القراءات لابن غلبون ٢/٥٠٨ .
 ومعنى تَزَوَّرَ : أَيُّ : تنقض، وعلى هذا وَهَنْتُ هذه القراءة يقول الراغب الأصفهاني في المفردات (زير) ص : ٣١٧ : " قَالَ أَبُو الْحَسَنِ لَامَعْنَى لَتَزَوَّرَ - هنا - لَأَنَّ الْأَزْوَارَ الْأَنْقَاضَ . . . " .
 وهذه القراءة قراءة متواترة ، ولا سبيل إلى ردّها والطعن فيها ، وَوَجَّهَ الْمُعْرِضُونَ معناها بأن انْقِبَاضَ الشَّمْسِ بِمَعْنَى مِثْلِهَا عَنْهُمْ ؛ لِأَنَّهَا إِذَا مَالَتْ عَنْهُمْ فَقَدْ انْقَبَضَتْ ، وَإِذَا انْقَبَضَتْ فَقَدْ مَالَتْ عَنْهُمْ ، بِمَعْنَى جَاءَ فِي كِتَابِ اللُّغَةِ : أَنَّ "تَزَوَّرَ" بِمَعْنَى : قَبِلَ وَتَحَرَّفَ .
 فلا غبار على القراءة حينئذ ، وانظر :-
 الكشف ٢/٥٧ ، حجة القراءات لابن زنجليّة ص : ٤١٣ ، اللسان والصاح والمقاييس (زور) .
 (٣) أَيُّ : "تَزَوَّرَ" وهي قراءة الجحدري وابن أبي حنّة وأبي رجا وأيوب السخيتياني وجابر ، كما في :-
 المحتسب ٢/٢٥ ، المختصر ص : ٧٨ ، شواذ القراءة ص : ١٢٩ ، البحر ٦/١٠٧ .
 يقول ابن جني في المحتسب ٢/٢٥ : " وَقَلَّمَا جَاءَتْ أَفْعَالٌ إِلَّا فِي الْأَلْوَانِ نَحْوُ : أَشَوَّاتٍ وَأَبْيَاضٍ وَأَحْمَارٍ وَأَضْفَارٍ ، أَوْ الْمَيُوبِ الظَّاهِرَةِ نَحْوُ : أَحْوَلٍ وَأَحْوَالٍ ، وَقَدْ جَاءَتْ أَفْعَالٌ فِي غَيْرِ الْأَلْوَانِ . . . قَالُوا : أَضْرَابُ الشَّمْسِ صَارَ أَفْعَالًا ، وَأَشْعَانٌ رَأْسُهُ ، أَيُّ : تَفَرَّقَ شَعْرُهُ " .

وَيَقْرَأُ : بهززة مكسورة بين الواو والراء^(١)، مثل "تَطْمِئُنُّ"
 وَذَاتَ الْيَمِينِ "ظرف لـ" تَزَاوَرُ "^(٢) انتهى .
 وَقَدْ أَشْبَحَ الشَّيْخُ^(٣) فِي الشَّرْحِ الْكَلَامَ طَبِهَا^(٤)، وَهَذَا زِيَادَةٌ فَائِدَةٌ^(٥) .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : ((فَتَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا))^(٦) .
 قَالَ ابْنُ النَّحَّاسِ^(٧) : ((مَنْ كَسَرَ الْيَمِّمْ فِي "مِنْ"^(٨) كَانَ الضَّيْمُ فِي

- (١) أَي : تَزَوَّيْرٌ، وَهِيَ بِمَعْنَى تَهْمِلُ - كَالْقَرَاءَاتِ السَّابِقَةِ - وَقَرَأَهَا كَذَلِكَ
 ابْنُ سَعْدٍ وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ، وَفِي الْمُخْتَصَرِ: أَجَارَهُ أَبُو مُعَاذٍ، وَانْظُرِ
 الْمُخْتَصَرُ ص: ٧٨ ، الْبَحْرُ ١٠٨/٦ .
 وَهِيَ كَالْقَرَاءَةِ السَّابِقَةِ "تَزَوَّارٌ" إِلَّا أَنَّ الْأَلْفَ هِيزَتْ كَمَا
 هِيزَتْ فِي : "أَذْهَامٌ" فِرَارًا مِنَ التَّقَاةِ الشَّاكِنِينَ كَمَا قَالَ
 أَبُو حَتِّمَانَ فِي : الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ١٠٨/٦ .
 (٢) الرَّاءُ مِنْ "تَزَاوَرُ" سَاقَطَةٌ مِنَ النُّسخَةِ .
 (٣) يَعْنِي ابْنُ هِشَامٍ .
 (٤) فِي الشُّذُورِ ص: ٢٣٢ ، وَطَلَّخَ مَا قَالَهُ :-
 أَنَّ تَزَاوَرُ أَصْلُهَا تَزَاوَرُ، أَي : تَتَمَّيَلُ ، وَهُوَ مِنَ الزَّوْدِ ،
 - يَفْتَحُ الْوَاوُ - بِمَعْنَى التَّيَلُّ ، وَمِنْهُ زَارَهُ بِمَعْنَى : مَالَ إِلَيْهِ .
 وَمَعْنَى تَفَرُّصَهُمْ أَي : تَفَقُّصَهُمْ ، مِنَ الْقَطِيعَةِ ، بِمَعْنَى
 تَفَرُّصِ قَتْلِهِمْ ، أَي : أَنَّ الشَّمْسَ لَا تَصْنَعُهُمْ فِي طُلُوعِهَا وَلَا فِي
 غُرُوبِهَا ، وَذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ .
 (٥) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصَبُ "ذَاتِ الْيَمِينِ" ، وَ"ذَاتِ الشَّمَالِ"
 عَلَى الظَّرْفِيَةِ الْمَكَانِيَّةِ ؛ لِأَنَّهُمَا ظَرْفَانِ مِهْمَانِ مِنْ أَسْمَاءِ
 الْجِهَاتِ .
 (٦) سُورَةُ مَرْيَمَ، مِنَ الْآيَةِ (٢٤) .
 (٧) اسْتَظْهَرَ هَذَا النُّقْلَ بِمَعْنَاهُ فِي: إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ١٢/٣
 فِي الْمَثَلِ : مَنْ كَسَرَ الْيَمِّمْ مِنْ "مِنْ" . . .
 (٨) الَّذِي كَسَرَ الْيَمِّمْ فِي "مِنْ" هُوَ نَافِعٌ وَحَمَزَةٌ وَالْكَسَاءُ وَهَامِصٌ فَيُحْسِنُ
 رَوَايَةَ حَفْصٍ ، وَأَبُو جَمْفَرٍ وَخَلْفٌ وَرَجَّحَ ، وَهَذَا "قَرَّوْا" تَحْتِهَا بِالْجَزِّ .
 وَاقِي الْقُرْآنِ يَفْتَحُ الْيَمِّمْ "مَنْ" عَلَى أَنَّهَا اسْمٌ مُوصُولٌ ؛ وَنَصَبُ
 "تَحْتِهَا" عَلَى الظَّرْفِيَةِ ، وَانْظُرْ :-
 الْإِتِّحَافُ ٢/٢٣٥ ، إِرْشَادُ الْمُتَبَدِّى ص: ٤٢٧ ، الْوَاقِي
 ص: ٣١٢ ، شَرْحُ شُعْلَةٍ ص: ٤٨٦ .

"فَنَادَاهَا" ضَمِيرٌ عَمْسَى - عليه السلام - ، أَيُّ : فَنَادَاهَا عَمْسَى مِنْ تَحْتِهَا^(١) ، أَيُّ : مِنْ تَحْتِ ثَنَائِهَا ، وَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لَجَبْرِئِيلَ - عليه السلام - ، وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ : فَنَادَاهَا جِبْرِئِيلُ مِنْ دُونِهَا ؛
 أَيُّ : مِنْ أَسْفَلٍ مِنْ مَوْجِعِهَا ، كَمَا تَقُولُ : "دَارِي تَحْتِ دَارِكَ" ،
 أَيُّ : أَسْفَلُ مِنْ دَارِكَ ، وَ"بَلَدِي تَحْتِ بَلَدِكَ" أَيُّ : أَسْفَلُ مِنْهُ^(٢) ،
 وَكَمَا قَالَ تَعَالَى - فِي الْجَنَّةِ : ((تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ))^(٣) ،
 أَيُّ : مِنْ أَسْفَلِ مَشْأَاهَا ، فَتَحْتُ "بَرَادُ" بِهَا الْجِهَةُ الْمَحَادِيثَةُ
 لِلشَّيْءِ^(٤) ، يَكُونُ جِبْرِئِيلُ - عليه السلام - كَلِمَةً مِنْ الْجِهَةِ الْمَحَادِيثَةِ
 لَهَا ، لِأَنَّ [١٤٧] أَسْفَلُ مَشْأَاهَا .

- (١) انظر ذلك في :
 الطبري ٦٨/١٦ ، زاد المسير ١٥٦/٥ ، تفسير البهّاوي
 البحر ١٨٣/٦ ، ٢٩/٢ .
- (٢) انظر في ذلك المصادر السابقة ، وكَلَا الْقَوْلَيْنِ مَنْقُولَانِ عَنْ أُثْمَةَ
 التفسير .
 وَيَقُولُ عَنْ الْفَرَّاءِ أَنَّهُ يَقُولُ : الْمَنَادَى هُوَ جِبْرِئِيلُ عَلَى كِلَا
 الْقَرَأَتَيْنِ ، وَانْظُرْ :-
 معاني القرآن للفرّاء ١٦٥/٢ ، زاد المسير ١٥٦/٥ .
- (٣) وَقِيلَ : "مِنْ تَحْتِهَا" . أَيُّ : مِنْ تَحْتِ الثَّغْلَةِ ، وَقِيلَ : كَانَتْ
 تَرْتَمِ عَلَى تَشْرِ (مَرْتَفَعٍ) ، فَنَادَاهَا جِبْرِئِيلُ مِنْ مَكَانٍ مُنْخَفِضٍ
 أَسْفَلَ مِنْ مَكَانِهَا ، وَانْظُرْ :-
- الكشاف ٤٠٩/٢ ، تفسير النسفي ٣٢/٢ ، تفسير البهّاوي
 ٢٩/٢ ، زاد المسير ١٥٦/٥ .
- (٤) حَزَنٌ مِنْ آيَةٍ فِي عِدَّةِ سُورٍ مِنْهَا : سُورَةُ الْبَقَرَةِ مِنَ الْآيَةِ (٢٥) ،
 وَسُورَةُ الْبَقَعَةِ مِنَ الْآيَةِ (٨) .
- (٥) وَفُسِّرَ بِمَعْنَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ
 مِنْكُمْ . . . ، أَيُّ : مِنْ أَعْلَى الْوَادِي مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ (١٠) .

وإذا كان الصَّيِّرُ لِعَيْسَى - عليه السلام - كان "تَحْتَ" بِمَعْنَى
 أَسْفَلَ؛ لأنَّ مَوْضِعَ ولادَةِ عَيْسَى - عليه السلام - أَسْفَلُ مِنْهَا، وَبَدُلُ
 عَلَى أَنَّ "تَحْتَ" تَقَعُ بِمَعْنَى الْجِهَةِ الْمَحَاذِيَةِ لِلشَّيْءِ [قوله تعالى :
 ((قَدْ جَعَلْنَا رُبَّكَ تَحْتَكَ سَرِيًّا))^(١)، أَيُ : فِي الْمَوْضِعِ الْمَحَاذِيِّ لَكَ،
 لَا أَنَّهُ أَسْفَلُهَا]^(٢) (٣) .

قوله تعالى : ((وَأَنَا [أَنَا] كُنَّا نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلْسَّمْعِ))^(٥) .
 أَيُ : يَمَّا يُنْصَبُ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ مَا صِغَ مِنَ الْفِعْلِ، وَشَرَطُ

(٤) جَاءَتْكُمْ غُطَّافًا، وَمِنْ أَسْفَلِ الْوَادِي جَاءَتْ قُرَيْشٌ، فَ" فَسَوْقٌ "
 وَ" تَحْتَ " تَأْتِي بِمَعْنَى الْجِهَةِ الْمَحَاذِيَّةِ، وَانْظُرْ :-
 الْكَشَفُ ٨٧/٢ ، الْكَشَافُ ٢٢٩/٣ ، التَّبَيَّانُ ٨٧١/٢ .
 (١) سُورَةُ مَرْيَمَ، مِنَ الْآيَةِ (٢٤) ، وَهِيَ مِنَ الْآيَةِ الْمُسْتَشْهِدِ بِهَا .
 وَالْإِسْتِشْهَادُ بِالْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْمَرَاتَ بِالْسَّرِيِّ الْجَدُولِ أَوِ النَّهْرِ
 وَهَذَا مَعْنَاهُ بِاللُّغَةِ السَّرِيَانِيَّةِ، وَقَدْ جَاءَ بِذَلِكَ التَّفْسِيرُ .
 وَقِيلَ : السَّرِيُّ : هُوَ الرَّفِيعُ ، وَالْمُرَادُ بِهِ عَيْسَى - عَلَيْهِ
 السَّلَامُ - ، وَانْظُرْ :-

الطَّبْرِي ٦٩/١٦ ، زَادَ الْمَسِيرَ ١٥٦/٥ ، مَفْرُودَاتُ
 الرَّغَبِ (سُورَى) ص : ٢٣١ ، اللُّغَاتُ فِي الْقُرْآنِ ص : ٣٤ .
 (٢) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخَةِ ، وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ الْمَشْكِ .
 (٣) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصَبُ "تَحْتَ" عَلَى الظَّرْفِيَّةِ الْمَكَانِيَّةِ
 لِأَنَّهُ طَرَفٌ مِنْهُمْ مِنْ أَشْغَاءِ الْجِبَاهَاتِ .
 (٤) أَرَأَيْتُمْ سَاقِطَةً مِنَ النُّسخَةِ .
 (٥) سُورَةُ الْجِنِّ، مِنَ الْآيَةِ (٩) .
 (٦) انْظُرْ هَذَا التَّعْلِيلَ بِمَعْنَاهُ فِي :
 النَّدْوَى ص ٢٤١/١ ، ٢٤٢ ، وَأَوْضَحَ الْمَسَالِكُ
 ٢٢٣٧/٢

هذا أن يَتَّفِقَ مع الفعل في المَادَّة كـ "مَقْعَدٌ" و "مَذْهَبٌ" ، فَإِنَّهُمَا مشتقان من "قَعَدَ" و "ذَهَبَ" ^(١) فلو اخْتَلَفَتِ المَادَّة كَقَوْلِهِمْ : ^(٢) "هُوَ يَنْتَبِئُ مَزْجَرَ الكَلْبِ" و "... مَنَاطُ الثَّرْيَا" فشاذٌّ ^(٣) ، إذ التقدير : هو يني مستقر في مزجر الكلب ، فعليه الاستقرار ، فليس مَنَاطًا اجْتَمَعَ معه في أصله ، انتهى ^(٤) .

- (١) انظر تقرير ذلك في :-
شرح الألفية للعراي ٩٤/٢ ، الأشموني ١٣٠/٢ ،
شرح ابن عقيل ٥٨٣/١ ، شرح الكافية للرضي ١٨٥/١ .
(٢) أي : كقول العرب وَمِثْلَهُمَا - كذلك - : هُوَ يَنْتَبِئُ مَقْعَدَ القَابِلَةِ ،
وَكَلَّهَا بِمَعْنَى : فِي مَكَانٍ قَرِيبٍ ، وَوَرَدَ "مَنَاطُ الثَّرْيَا" فِي بَيْتِ
شعر :-
وَإِنْ يَنْتَبِئُ حَرْبٍ كَمَا قَدْ طِئِمْتُ . . . مَنَاطُ الثَّرْيَا قَدْ تَعَلَّتْ نَجْوُمُهَا
وانظر في هذه الأقوال :-
الكتاب لسيبويه ٤١٣/١ ، اللسان (نوط) ، و (وزجر) .
المُقْتَصَدُ ٦٤٤/١ ، الارتشاف ٢٥٥/١ ، أسرار العربية
ص : ١٨٠ .
(٣) ومعنى كونه شاذًّا أَنَّهُ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ ، هَذَا هُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ ،
وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ الْكَسَائِيُّ فَأَجَازَ الْقِيَاسَ عَلَيْهِ ، وَتَبِعَهُ فِي ذَلِكَ
الرَّضِيُّ حَيْثُ يَقُولُ : "... وَيَنْصِبُهُ أَيْضًا كُلَّ مَا فِيهِ مَعْنَى الْإِسْتِقْرَارِ ،
وَإِنْ لَمْ يُشْتَقَّ مَا أُشْتَقَّ مِنْهُ نَحْوُ : "جَلَسْتُ مُوَيْعَ الْقَيْسَامِ"
و "تَحَرَّكْتُ مَكَانَ السَّكُونِ" ... قَالَ تَعَالَى : "وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ
مَرْحَدٍ" .
ويرى جُمْهُورُ النَّحَاةِ أَنَّ مَا اخْتَلَفَتْ مَادَّتُهُ عَنْ مَادَّةٍ عَامِلَةٍ
يَجِبُ مَعَهُ التَّصْرِيحُ بِهِ فِي "و" ، وَانْظُرْ :-
شرح الرضي على الكافية ١٨٥/١ ، الارتشاف ٢٥٦/٢ ،
شرح ابن عقيل ٥٨٣/١ ، التصريح ٣٢١/١ ، الجامع الصغير
ص : ١١٢ .
(٤) والشاهد في الآية : نَصَبٌ "مَقَاعِدَ" عَلَى الظَّرْفِيَةِ الْمَكَانِيَّةِ ، لِأَنَّهُ
اسْمُ زَمَانٍ مُشْتَقٌّ مِنَ الْمَصْدَرِ ، وَعَامِلُهُ مِنْ مَادَّتِهِ .

قوله تعالى : ((وَإِذَا الْقَوَا مِنْهَا مَكَانًا خَفِيًّا)) ^(١) و " مَكَانًا " منصوبٌ على تقدير " في " ، وليس باسم جهةٍ ، ولكن يشبهه في الإيهام ^(٢) .

(١) سورة الفرقان ، من الآية (١٢) .
(٢) والشاهد في الآية : نَصَبُ " مَكَانًا " على الظرفية ، مع أنه ليس باسم جهة ، لكنه أشبه أسماء الجهات في الإيهام .

(١) شواهد المفعول مَعَهُ

قوله تعالى : ((فَاجْتَمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ))^(٢) .
 قال ابن النحاس^(٣) : «كَلَّ الْقَرَاءُ»^(٤) قَرَأَهُ بِالْهَمْزِ وَكَسَّرِ الْمِيمُ^(٥) ،
 من قولهم : أَجْمَعْتُ عَلَى أَمْرٍ كَذَا وَكَذَا ، إِذَا عَزَمْتُ عَلَيْهِ ، وَأَجْمَعْتُ
 الْأَمْرَ أَيضًا حَسَنٌ^(٦) ، بِغَيْرِ حَرْفٍ جَرٍّ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ - عز وجل -
 ((إِنْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ))^(٧) ، فَيَكُونُ نَصَبُ الشُّرَكَاءِ عَلَى الْعَطْفِ ، عَلَى

(١) الشذورس : ٢٣٧ ، وقد عَرَفَهُ ابْنُ هِشَامٍ بِأَنَّهُ : "الاسم الفعْلِيَّةُ
 التَّالِي وَاو الْمُصَاحَبَةُ ، سَبْقُهُ بِفَعْلٍ أَوْ مَافِيهِ مَعْنَاهُ وَحُرُوفُهُ لَا يَسْرَتْ
 وَالثَّيْلُ " . فَمَا كَانَ كَذَلِكَ نَصَبَ مَفْعُولًا مَعَهُ كَمَا فِي الْآيَةِ
 الْأُولَى ، وَمَاتَخَلَّفَ فِيهِ شَرْطٌ مِنْ هَذِهِ الشُّرُوطِ لَمْ يُنْصَبْ كَمَا فِي
 الْآيَةِ الثَّانِيَةِ .

(٢) سورة يونس ، من الآية (٧١) .
 (٣) ابن النحاس : ١١٢/٢ ، في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٦١ .
 (٤) يَعْنِي كَلَّ قَرَأَ التَّوَاتُرَ ، وَإِلَّا فَقَدْ قُرِيَ فِي الشَّاذِّ : " فَاجْتَمِعُوا " .
 كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

(٥) أَيِ : فَاجْتَمِعُوا . . . وَهِيَ قِرَاءَةُ جَمْعِهِمُ الْقَرَاءَ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي :-
 الْإِتِّحَافِ ١١٢/٢ ، نَحْفَةُ الْأَقْرَانِ ص : ٢٩ .
 (٦) وَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ : أَيِ : أَخِيكُمُوهُ وَأَعَزَّمُوا عَلَيْهِ ، وَانْظُرْ :-

تَذَكُّرَةُ الْأَرْبَعِ ٢٣٩/١ ، الْبَيَانُ ٤١٧/١ ، مَعَانِي الْقُرْآنِ
 لِلْفَرَا ٤٧٣/١ ، زَادَ الْمَسِيرَ ٤٢/٤ .
 (٧) قَالَ مَوْلَى السَّدُوسِيِّ : أَجْمَعْتُ الْأَمْرَ أَنْصَحُ مِنْ أَجْمَعْتُ عَلَيْهِ ،
 كَمَا فِي :-

الدَّرُّ الْمَصُونُ ٢٤٠/٦ ، زَادَ الْمَسِيرَ ٤٢/٤ ، الْبَحْرُ
 ١٢٩/٥ ، الْقُرْطُبِيُّ ٣٦٢/٨ .
 (٨) سورة يوسف ، من الآية (١٠٢) .

المَعْنَى، وهو قول المَبْرَد (١).

وقال الزجاج (٢) : هو مَفْعُولٌ مَعَهُ.

وقيل : الشركاء عَطَفَ على الأمر (٣) لأن تقديره : فَأَجْمِعُوا ذَوِي
الأمر منكم (٤).

(١) الصَّحِيحُ أَنَّ الْمَبْرَدَ يرى أَنَّ نَصَبَ "شُرَكَاءِكُمْ" - في الآية - على
التَّفْعُولِ مَعَهُ وذلك بصريح العبارة حيث يقول : "وَأَجْمَعُوا"
التفسير عندنا في قول الله - عز وجل - : "فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ
وَشُرَكَاءَكُمُ..." أَنَّ يَتَكُونُ الواو في معنى "مَعَ" ؛ لِأَنَّكَ تقول :
"أَجْمَعْتُ رَأْيِي وَأَمْرِي" و "جَمَعْتُ الْقَوْمَ" فهذا هو الوجه .
أما القول الذي أوردَهُ الْمُؤَلِّفُ هنا ، فهو قول الكسائي
والفراء ، كما سيأتي .
أما المَبْرَدُ فقد أجازهُ وَحَكَاهُ عَن قَالِهِ حيث يقول : وَهَجُوزٌ
أَنَّ يَكُونَ كَمَا أَدْخَلَ الشُّرَكَاءَ مَعَ الْأَمْرِ حَمَلَهُ عَلَى مِثْلِ لَفْظِهِ ؛ لِأَنَّ
الْمَعْنَى يَرْجِعُ إِلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ ، ويقول في موضع آخر : "وقوم"
ينصبونه على دخوله بالشُّرَكَاءِ ، في معنى الأول فيجعلونه كقوله :
يَا أَيَّتُهَا زَوْجُكِ قَدْ غَدَا . . . مُتَقَلِّدًا سِيْفًا وَرُمَحًا
أَي : وَحَامِلًا رُمَحًا .

وقد تابع المَبْرَدُ في قوله الزجاج والنحاس والفارسي ،
وَعَلَطَ الزَّجَّاجُ قول الكسائي والفراء الذي حكاه المَبْرَدُ ، وانظر :-
الكامل للمبرد ٤٣٢/١ و ٨٣٦/٢ ، المقتصد ٦٦٢/١ ،
معاني القرآن للفراء ٤٧٣/١ ، إعراب القرآن للنحاس
٢٦٢/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٨٠٢٧/٣ ، الخزانة
١٤٢/٣ .

- (٢) معاني القرآن للزجاج ٢٨/٣ .
(٣) وهذا التخريج بناءً على أَنَّهُ هَجُوزٌ : أَجْمَعْتُ شُرَكَائِي ، كما ذَكَرَ
أبوحيان في البحر المحيط ١٧٩/٥ .
(٤) وقد يقال : على حذف خلافٍ من المَحْطُوفِ تقديره : فَأَجْمِعُوا
أَمْرَكُمْ وَأَمْرَ شُرَكَاءِكُمْ ، وانظر كلاً التخريجين في :-
الدر المنصور ٢٤٠/٦ ، التبيان ٦٨١/٢ ، تحفة
الأقربان ص : ٢٨ ، البحر ١٧٩/٥ .
ولم أجد نسبةً لهذا القول وللقولين بعده .

وقيل : تأويل الأمر هنا هو : كيدهم ، فتعطف^(١) الشركاء على الأمر بغير [٤٧ ب] حذف .

وقيل^(٢) : انتصب الشركاء على عامل محذوف ، تقديره : واجتمعوا شركاءكم ، فدَلَّ " أَجِيعَ " على : " أَجْمَعُ " ^(٣) ؛ لأنك تقول : جَمَعْتُ الشركاء والقوم ، ولا تقول : أَجْمَعْتُ الشركاء ، وإنما يُقال : أَجْمَعْتُ في الأمر خاصة ، فلذلك لم يحسن عطف الشركاء على الأمر ، إلا على التقدير المتقدم^(٤) .

وقال الكسائي والفراء^(٥) : تقديره : واندعوا شركاءكم ، وكذلك هي

(١) في المشكل : فَعَطَفَ الشَّرَكَاءَ . . .

(٢) وهذا القول نظير قول الكسائي والفراء - الآتي .
إلا إنها قدرا العامل المحذوف : " واندعوا . . . " بدَلَّ " واجتمعوا " .
وانظره من غير نسبة في :-

البيان ٢ / ٦٨١ ، البيان ١ / ٤١٧ ، الدر المصنوع ٢٤١ / ٦ .

(٣) في المشكل : فدَلَّ " أَجِيعَ " على " جَمَعَ " .

(٤) يعني : المتقدم في الأقوال الثلاثة السابقة من تقدير مضاف مع المحذوف عليه ، أو تأويل الأمر بالكيد ، أو : تقدير عامل محذوف يدل عليه " أَجِيعَ " المذكور .

وقد قال بعضهم : إن " شركاءكم " يجوز أن يكون معطوفاً على " أَمْرُكُمْ " ، لا على حذف مضاف ، ولا على تقدير عايل ، ولكن بناءً على أنه يجوز في المعطوف ألا يجوز في المعطوف عليه ، كقولهم : رَبِّ رَجُلٍ وَأَخِيهِ ، ولا يجوز : رَبِّ أَخِيهِ ، وكقولهم : كُلَّ شَاةٍ وَسَلَخَتِهَا بدرهم ، ولا يجوز : كُلَّ سَلَخَتِهَا . . . وانظر في ذلك :-

تحفة الأقران ص : ٢٩ ، البسيط ١ / ٧٩٨ و ٢ / ١٠٠٤ .
(٥) في معاني القرآن للفراء ١ / ٤٧٣ ، وظلَّه الزجاج كما تقدَّم ص : ٤٨١ حاشية (١) .

في حرف أبي^(١) : " وَاذْعُوا شُرَكَاءَكُمْ " .
 وقد رَوَى الْأَصْمَعِيُّ عَنْ نَافِعٍ^(٢) : " فَاجْمَعُوا " بِوَصْلِ الْأَلِفِ ، وَفَتْحِ
 الِيمِ ، فَيَحْسُنَ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ عَطْفُ الشُّرَكَاءِ عَلَى الْأَمْرِ ، وَيَحْسُنُ
 أَنْ يَكُونَ الْوَاوُ يَمَعْنِي «مَعَ» .
 وقد قَرَأَ الْحَسَنُ بِرَفْعِ الشُّرَكَاءِ ، عَطَفًا عَلَى الْمُضَمِّ الْمَرْفُوعِ فِي
 " آجِيعُوا " ^(٤) ، وبِذَلِكَ ^(٥) قَرَأْنَا لِمُعَقَّوْبِ الْحَضَرِيِّ ^(٦) ، وَحَسَنَ ذَلِكَ
 [لِلْفَضْلِ]^(٧) الَّذِي وَقَعَ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمُضَمِّ ؛ كَأَنَّهُ قَامَ مَقَامَ التَّوَكُّيدِ ،

-
- (١) انظر قراءة أبي في :-
 شواذ القراءة (مخطوط) ص : ١٠٨ ، تحفة الأقران ص : ٢٩
 الكشف ١١٧/٢ ، البحر ١٧٩/٥ .
- (٢) رَوَيْتُ ذَلِكَ عَنِ النَّخَّاسِ وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو وَرُوَيْسٍ وَالطَّرْسُوسِيِّ عَنْ
 مُعَقَّوْبِ وَرُوَيْتُ عَنِ الْأَعْرَجِ وَأَبِي رَجَاءٍ وَعَاصِمِ الْجَحْدَرِيِّ وَالزُّهْرِيِّ ،
 وانظر :-
 الإتحاف ١١٧/٢ ، الْمُحْتَسَبُ ٣١٤/١ ، التقریب والبيان
 ص : ٧٣ ، شواذ القراءة ص : ١٠٨ ، البحر ١٧٩/٥ .
- (٣) فِي الْمَشْكَلِ : عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ .
- (٤) فِي النُّسخَةِ .. فِي وَأَجِيعُوا .. زِيدَتْ الْوَاوُ خَطَأً .
- (٥) فِي الْمَشْكَلِ : وَهْ قَرَأْنَا ...
- (٦) قَرَأَ بِهَا مَعَ الْحَسَنِ وَمُعَقَّوْبِ الْحَضَرِيِّ ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَيْمِيُّ
 وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَعَمِيْسُ بْنُ عَمْرٍو وَسَلَامُ الْخُرَاسَانِيُّ ، وَرُوَيْتُ عَنْ
 أَبِي عَمْرٍو ، وانظر :-
 الإتحاف ١١٧/٢ ، الْمُحْتَسَبُ ٣١٤/١ ، التقریب
 والبيان ص : ٧٣ ، شواذ القراءة ص : ١٠٨ ، تحفة
 الأقران ص : ٣٤ ، البحر ١٧٩/٥ .
- (٧) فِي النُّسخَةِ : وَحَسَنَ ذَلِكَ لِلْوَصْلِ .. وَالتَّصْوِيبِ مِنَ الْمَشْكَلِ .

وهو "أَنزَكُمْ" ^(١) انتهى .

وقد تَكَلَّمَ الشيخ ^(٢) في الشرح بكلام حسن في هذه الآية ،
فإذا انضم إلى هذا كَثُرَتِ الفائدة ^(٣) .

قوله تعالى : ((وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ)) ^(٤) .

قال ابن النحاس ^(٥) ((قوله ^(٦) : " بِالْكَفْرِ " في موضع الحال ،

وكذلك " به " ^(٧) ، والمعنى : دَخَلُوا كَافِرِينَ ، وَخَرَجُوا كَافِرِينَ ^(٨) ، لم

(١) اختلف البصريون والكوفيون في العطف على الضمير المرفوع المتصل ، فنبهه البصريون في الاختيار ما لم يؤكد أو يفصل بينهما بفواصل ، وأجازه الكوفيون مطلقاً ، أي : سواء وجد الفاصل أم لا ، وسواء كان في الاختيار أم في الضرورة .

وأجمعتوا على جواز العطف مع وجود الفاصل أو التوكيد لما في الآية - هنا - جائز بالإجماع ، وانظر :-

الإنصاف ٤٧٤/٢ ، شرح الكافية للرضي ٣١٩/١ ، شرح
المفصل لابن معيثر ٧٦/٢ ، شرح الألفية للمرادي ٢٢٧/٣
التصريح ١٥٠/٢ .

(٢) يعني ابن هشام في شرح الشذورص : ٢٣٨ ، ٢٣٧ ، وما ذكره فيها هو معنى ما أورده المؤلف هنا .

(٣) والشاهد في الآية : نَصَبَ " شركاءكم " على أنها مفعول معه ؛ لأنها تحققت فيها شروط المفعول معه ، وذلك بكونها اسماء ، واقعاً بعد واو دالة على المصاحبة ، مشبوقة بفعل .

(٤) سورة المائدة ، من الآية (٦١) ، وهي بتمامها : " وَإِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَطَمُّ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ " .

(٥) المشكل ٢٣٧/١ ، ولم أجد هذا النص في إعراب القرآن للنحاس . قوله " ليست في المشكل " .

(٦) من قوله " وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ " . من الآية المستشهد بها .

(٨) انظر في ذلك :-

التهان ٤٤٩/١ ، والبيان ٢٩٩/١ ، الدر المصون ٣٣٩/٤ .

[يَخْبِرُ] عَنْهُمْ أَنَّهُمْ دَخَلُوا حَائِلِينَ شَيْئًا ، إِنَّمَا أَخْبَرَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ
دَخَلُوا مُعْتَقِدِينَ كُفْرًا .^(١)
^(٢)

-
- (١) في النسخة : لم يخسر . . وهو تحريف للكلمة ، وصَوَّبْتُهَا من المُشْكَل .
(٢) والشاهد في هذه الآية :
- خَرَجَ كَلِمَةُ " الْكُفْرَ " عن المَفْعُولِ معه مع كونها مَصَاحِبَةً للدخول ،
فالهاء في " بِالْكَفْرِ " ، وكذلك في " بِهِ " بِمَعْنَى " مَعَ " تفيد المَصِيبَةَ
ولكن ما بعدَهَا لَا يَخْتَرِبُ مَفْعُولًا مَعَهُ ؛ لِأَن شَرْطَ المَفْعُولِ مَعَهُ
أَن يَكُونَ واقعًا بعد الواو المِفِيدَةِ لِلْمَصَاحِبَةِ ، وهو هنا لَمْ
يَقَعْ بعد الواو ، وانظر :-
- المفني ص : ١٤٠ ، الأَشْمُونِي ٢ / ٢٢١ .

شواهد الحال^(١)

- قوله تعالى : ((فَفَرَجَ يَنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ))^(٢) ، " فَخَائِفًا " ،
 حال من فاعل " فَرَجَ " المُسْتَر فيهِ^(٣) ، العائد لمُوسَى - عليه السلام -
 [٤٨] والحال هنا صيغة للهيئة^(٤) .
- قوله تعالى : ((لَا تَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَنِيمًا))^(٥) ، " فَجَمِيعًا " ،
 حال من فاعل " آتَمَنَ " وهو " مَن " الموصولة ، مؤكدة لها ؛ لأن العموم^(٦)
 من مقتضيات الجمعية^(٧) .
- قوله تعالى : ((وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ))^(٨) .
 قال اللبيب^(٩) : " لَا آيَ : تَكَانًا غَيْرَ بَعِيدٍ " ، ويجوز أن يكون حالاً^(١٠)

-
- (١) الشذور ص : ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، والحال هي سابع المنصّحات وعرفها
 ابن هشام بأنها :- " وَصَفَ قَفْلَهُ مَسْجُودًا لِيَمَانٍ هَيْئَةً صَاحِبِهِ ،
 أو تأكيداً ، أو تأكيداً عايله ، أو ضمّون الجملة قبله .
- (٢) سورة القصص ، من الآية (٢١) .
- (٣) وتقدير ذلك الضمير المُسْتَر : هو .
- (٤) والشاهد في الآية : مَجِيءُ الحال " خَائِفًا " مَبْتَنَةً لِهَيْئَةِ صَاحِبِهَا ،
- (٥) سورة يونس ، من الآية (٩٩) .
- (٦) يعني العموم الذي في كلمة " مَن " ، " فَجَمِيعًا " حال مؤكدة
 للجمعية المفهومة من الاسم الموصول الدال على العموم وهو
 " مَن " .
- (٧) والشاهد في الآية : مَجِيءُ الحال " جَمِيعًا " مؤكدة لصاحبها .
- (٨) سورة ق ، آية (٣١) .
- (٩) التبيان ١١٧٦ / ٢ .
- (١٠) يكون " غَيْرَ بَعِيدٍ " نعتاً لِمَعْدُوفٍ ، وذلك المعْدُوفُ
 طرفاً مكاناً .

من الجنة^(١)، ولم يؤت^(٢) لأن الجنة والبستان والمنزل مقاربات^(٣) وهذه
ما تَوَدُّونَ^(٤) [التقدير: يقال لهم: هذا...، والياء^(٥) على
الغنية، والتاء^(٦) على الرجوع للخطاب^(٧) .
قوله تعالى: ((وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا^(٨)))، ف^(٩) رَسُولًا^(٩) حال

-
- (١) مَنَ أَجَازَ إِعْرَابَ "غَيْرَ بَعِيدٍ" حالاً الزمخشري كما في :-
الكشاف ٢٤/٤ ، البحر ١٢٧/٨ .
- (٢) يعني لم يؤت كلمة "بَعِيدٍ" .
- (٣) في النسخة : مقاربان .. وهو تصحيف للكلمة . والتصحيح
من التبيان .
- وَقَلَّ الزمخشري لتذكير "بَعِيدٍ" بِمِلَّتَيْنِ أُخْرَتَيْنِ هُمَا :-
الأولى : أَنَّ "فَعِيلٌ" ما يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُوتُ .
الثانية : أَنَّ "بَعِيدٌ" صفة لموصوفٍ محذوفٍ ، والتقدير : شَيْئاً
غَيْرَ بَعِيدٍ ، وَقَدَّرَ الشوكاني ذلك المحذوف : تقريباً غير بَعِيدٍ .
وانظر :-
- الكشاف ٢٤/٤ ، البحر ١٢٧/٨ ، فتح القدير ٧٧/٥
- (٤) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من التبيان .
- (٥) في التبيان : ... والياء^(٥) في "تَوَدُّونَ" على الغنية ...
والذي قرأها "تَوَدُّونَ" - بالياء^(٥) - هو ابن كثير وابن مَحْبُوبٍ
وما في القراء "تَوَدُّونَ" - بالتاء^(٦) - على الخطاب ، وانظر
هاتين القراءتين في :-
- السبعة ص : ٥٥٥ ، الإقناع ٧٤٨/٢ ، الإتحاف ٤٢٢/٢
الكشاف ٢٨٥/٢ .
- (٦) يعني في "تَوَدُّونَ" عِنْدَ مَنْ قَرَأَهَا كَذَلِكَ - كما تقدّم - .
- (٧) والشاهد في الآية : نَصَبٌ "غَيْرَ بَعِيدٍ" على الحالية ، والحوال
- هنا - مَوْكِدَةٌ لِعَالِيهَا ، لِأَنَّ الْإِزْلَافَ يَمَعْنِي التَّقَرُّبَ ، وَكُلُّ قَرِيبٍ
غَيْرَ بَعِيدٍ .
- (٨) سورة النساء ، من الآية (٧٩) .
- (٩) هذا التعليق من التصريح ٣٨٧/١ .

من الكاف ، وهي مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا ، وهي : "أَرْسَلْنَا" لفظاً ومعنى ،
لتوَافَقِيهِمَا لفظاً .

وقال ابن النحاس : ^(١) ((رَسُولًا " ^(٢) مصدر ^(٣) مُؤَكَّدٌ ، يَمَعْنِي :
ذَا رِسَالَةً ، وَ" شَهِيدًا " تَفْسِيرٌ ، وَقِيلَ : ^(٤) حَالٌ ^(٥) .
قوله تعالى : ((فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا)) ^(٦) وَ" ضَاحِكًا " حَالٌ مِنْ
فَاعِلٍ " تَبَسَّمَ " ^(٧) . وهي مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا مَعْنًى فَقَطْ ، لِأَنَّ التَّبَسُّمَ
نَوْعٌ مِنَ الضَّحِكِ ^(٨) ، وَلَفْظُهُمَا مُخْتَلِفٌ .

- (١) انظر هذا النقل بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ١/٤٧٤
(٢) في النسخة : " رَسُولٌ " . . . وهو خطأ نحوي وصوتها من المشكل .
(٣) الرا : ساقطة من النسخة .
(٤) أجاز بعض المحررين أن يكون " رَسُولًا " مَصْدَرًا مُؤَكَّدًا يَمَعْنِي
"إِرْسَالًا" وَضَعَفَ هَذَا الْقَوْلُ أَبُو حَتَمَانَ ، وَانْظُرْ :-
إعراب القرآن للنحاس ١/٤٧٤ ، الدَّرَجَاتُ ٤/٤٩ ،
التهان ١/٣٧٥ ، البهان ١/٢٦١ ، البحر ٣/٣٠٢ .
(٥) يعني بالتفسير : التمييز وهذا هو مُصْطَلَحُ الكوفيين ، وبعضهم
يُطْلِقُ التفسيرَ عَلَى الْمَفْعُولِ لِأَجْلِهِ ، وَانْظُرْ :-
مجالس ثعلب ٢/٢٥٠ المَحَلُّ لابن شَقِيرٍ ص : ١٥ ، معاني
القرآن للفراء ١/١٧ .
(٦) هو قول جَمْهَوِرِ النحاة .
(٧) والشاهد في الآية : نَصَبُ " رَسُولًا " عَلَى الْعَالِيَةِ ، وَهِيَ حَالٌ
مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا مِنْ لَفْظِهِ وَمَعْنَاهُ .
(٨) سورة النمل ، من الآية (١٩) .
(٩) هذا التعليق من التصريح ١/٣٨٢ .
(١٠) وفاعل " تَبَسَّمَ " ضَمِيرٌ مُسْتَرْتَفٍ تَقْدِيرُهُ : هُوَ ، يَعُودُ عَلَى " سَلِيمَانَ " .
(١١) في الصحاح " بَسَمٌ " : التَّبَسُّمُ دُونَ الضَّحِكِ ، وَفِي اللِّسَانِ
" بَسَمٌ " : هُوَ : أَقَلُّ الضَّحِكِ وَأَحْسَنُهُ ، وَفِي مَعَانِي الْقُرْآنِ
لِلزَّجَّاجِ ٤/١١٢ : التَّبَسُّمُ يَمَعْنِي الضَّحِكُ .
وَفِي فَهْمِ اللُّغَةِ لِلشَّاعِلِيِّ ص : ٧٢ : التَّبَسُّمُ أَوَّلُ مَرَاتِبِ
الضَّحِكِ ، وَفِي حَاشِيَةِ بَاسُونٍ عَلَى التَّصْرِيحِ ١/٣٨٢ : التَّبَسُّمُ
أَوَّلُ الضَّحِكِ ، وَفِي الْبَهَانِ ٢/٢٢٠ : التَّبَسُّمُ فَرْدُ الضَّحِكِ .

وقال اللبيب^(١): «حاجك» حال مؤكدة^(٢)، [وقيل: مقدرة]^(٣)؛
لأن التَّسَمَّيَّ مَبْدَأُ الضَّحِكِ .
ويقرأ^(٤): «ضَحِكَ» على أنه مَعْدَرٌ^(٥)، والعامل فيه تَسَمَّى؛ لأنه

-
- (١) التبيان ١٠٠٦/٢ .
(٢) هذا الحكم بناءً على أن التَّسَمَّيَّ هو الضَّحِكُ، أما إن كان التَّسَمَّيَّ أوائل الضَّحِكِ فهي حال مؤسَّسة، وهي المَبْنِيَّةُ التي لا يَسْتَفَادُ معناها بدونها، وانظر :-
التصريح وحاشية ياسين عليه ٣٨٢/١ ، الأشموني ١٨٥/٢ .
(٣) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة، واستدركته من التبيان .
والحال المَقْدَرَةُ: هي الحال المُسْتَقْبَلَةُ نحو: «ادْخُلُوهَا خَالِدِينَ...» ، أي: مُقَدَّرًا خلودكم ، وتحمل عليه ابن الأنباري قوله تعالى: «فَتَسَمَّى ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا» يقول ابن الأنباري: («ضَاحِكًا» منصوب على الحال المَقْدَرَةُ ، وتقديره: فَتَسَمَّى مُقَدَّرًا الضَّحِكُ ، ولا يجوز أن يُحمل على الحال المَطْلُوقَةِ؛ لأن التَّسَمَّى غَيْرُ الضَّحِكِ) . وانظر :-
البیان ٢٢٠/٢ ، المغني ص: ٦٠٦، ٦٠٥ ، الكواكب الدرية ٢٧/٢ ، الأشموني ١٩٣/٢ ، الجمع ٤١/٤ .
(٤) هي قراءة شاذة رُوِيَتْ من ابن السَّمْعِ التَّمَانِي، كما رُوِيَ عنه: ضَحِكًا - بكسر الضاد وإسكان الحاء - وانظر هاتين القراءتين في: الْمُحْتَسَب ١٣٩/٢ ، التقريب والبيان ص ١٠٢ ، شواذ القراءة ص: ١٨٠، ١٨١ .
(٥) ويكون حالاً كقراءة الجَمْهُورِ «ضَاحِكًا»؛ لأن المَعْدَرَ يَقْضَعُ حالاً نحو: قَتَلْتَهُ صَبْرًا، وَبَاتَيْتُكَ سَعْيًا؛ إِلَّا إِنْ مَجِئَ المَعْدَرُ حالاً مقصوراً على السَّمْعِ، وقد منع جَمْهُورُ النحاة القياس على ما سَمِعَ منه، وانظر :-
شرح الكافية الشافية لابن مالك ٧٣٥/٢ ، الفصل ص: ٦٢
شرح الألفية لابن الناطم ص: ٣١٦ ، إرشاد السالك للشرنوبلي ص: ٦٩ ، وانظر كذلك ما تقدم ص: ٤٣٠ .

بمعنى فَحِكَ، ويجوز أن يكون اسم فاعل مثل : "نَصِبٌ" ؛ لأن ماضيه .. "فَحِكَ" وهو لازم ^(١) ^(٢) .

قوله تعالى : ((وَلَيَّ مُذِيرًا)) ^(٣) "فَذُذِيرًا" حال من فاعل "وَلَيَّ" والإدبار نوع من التولي ^(٤) .

قوله تعالى : ((وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)) ^(٥) ، "فَذُفْسِدِينَ" حال من فاعل "تَعْتُوا" ، وهي مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا ، لأنَّ العُتُوَّ هُوَ الفساد ^(٦) ، فإنه يقال : "عَثِيَ" - بالكسرة - "بَعَثَى" ^(٧) - بالفتحة -

- (١) لأنَّ اسم الفاعل من "فَعِلَ" - بكسر العين - إذا كان لازماً قد يأتي على "فَعِلٌ" مثل : "فَرِحَ" ، و"طَرِبَ" ، و"نَهِمَ" ، وانظر :- المتع ٤٥١/٢ ، الارتشاف ٢٣٣/١ ، الجمع ٥٧/٦ .
- (٢) والشاهد في الآية : "تَجِيءُ" ضَاحِكًا " حالاً مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا ، وهي ليست من لفظه ولكنها من معناه .
- (٣) سورة القصص، من الآية (٣١) .
- (٤) انظر نحو هذا التعليق في التصريح ٣٨٧/١ .
- (٥) والشاهد في الآية : "تَجِيءُ" الحال "مُذِيرًا" مُؤَكَّدَةٌ لِعَاطِلِهَا وهو "وَلَيَّ" ، وهي من معناه دون لفظه - كما في الآية السابقة .
- (٦) جزء آية من خمس سور وهي : سورة البقرة ، من الآية (٦٠) ، وسورة الأعراف ، من الآية (٧٤) ، وسورة هود ، من الآية (٨٥) ، وسورة الشعراء ، من الآية (١٨٣) ، وسورة العنكبوت ، من الآية (٣٦) .
- (٧) انظر العُتُوَّ بمعنى الفساد في :- مفردات الراغب (عتو) ص : ٣٢٢ ، تحفة الأريب ص : ٢٣٥ ، تذكرة الأريب ص ٥٥ ، الصحاح واللسان والمقاييس (عتو) (عتو) (عتو) .
- (٨) يقال : عَثِيَ بِعَثَى عَثِيًّا ، ويقال : عَثَا بِعَثْوٍ عَثْوًا ، وَسَمِعَ فِيهِ قَلِيلًا : عَثَى بِعَثَى مثل : أَسَى بِأَمْسٍ ، وانظر :- شرح الشافعية للرضي ١٢٤/١ ، ١٢٥ ، حاشية الصبَّان على الأشموني ١٨٥/٢ ، الصحاح (عتو) .

إِذَا أَفْسَدَ^(١) .

قوله تعالى : [٤٨ ب] (أَمَحِبَّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا)^(٢) " مَيْتًا " حال من الأخ المضاف إليه اللّحم ، واللّحم بمعنى الأخ^(٣) .

قوله تعالى : (وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ [غَلٍّ]^(٤) إِخْوَانًا^(٥)) " إِخْوَانًا " حال من ضمير " صُدُورِهِمْ " المضاف للصدر ، و [الصدور]^(٦) بمعنى الضمير^(٧) .

(١) انظر نحو هذا التعليق في الشذور ص : ٣٨٧ .
والشاهد في الآية : " مَجِيءُ الحال " مَفْسِدِينَ " مؤكدةً
لعاليها " تَعْتَوُ " ، وهي من معنى عاظمها دون لفظه - كما في
الآيتين السابقتين - .

(٢) سورة الحجرات ، من الآية (١٢) .
وَكَيْتَبٌ " مَيْتًا " في النسخة - بتشديد اليا - على القراءة
التي يقرأ بها في القطر التونسي ، وهي قراءة نافع ، وتابعه
أبو جعفر ورويس ، أما الباقر فقرأوا : " مَيْتًا " - بإسكان اليا - .
وانظر :-

السبعة ص : ٦٠٦ ، غيث النفع ص : ٣٥٦ ، إرشاد
المبتدئ ص : ٥٦٤ .

(٣) انظر في هذا التعليق ، التصريح ١ / ٣٨٠ .
والشاهد في الآية : جواز مجيء الحال من المضاف إليه
وهو " أَخِيهِ " ، وذلك لأن المضاف بعض من المضاف إليه .

(٤) في النسخة : من خل ، وهو خطأ .

(٥) سورة الحجر ، من الآية (٤٧) .

(٦) في النسخة : والإخوان بعض الضمير - . وهو خطأ ، وماهين
المتعقوبين تصويب .

(٧) والشاهد في الآية : جَوَازُ مجيء الحال من المضاف إليه ، وهو
" هُمْ " وذلك لأن المضاف وهو " صدور " جزء من المضاف إليه .

قوله تعالى : ((يَلِّتْ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا)) ^(١) ، و ^(٢) "حَنِيفًا" حال من "إِبْرَاهِيمَ" المضاف إِلَيْهِ الِيلَّة ، والِيلَّة كعوضه في صِحَّة حذف المضاف وإيقاع المضاف إليه مقامه ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ قِيلَ : اتَّبِعُوا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ؛ لَصَحَّ ، كَمَا أَنَّهُ لَوْ قِيلَ : أَيْحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكَلَ أَخَاهُ مَيْتًا ^(٣) ، وَنَزَعْنَا مَا فِيهِمْ مِنْ عِلَّةٍ ^(٤) ، لَكَانَ صَحِيحًا ^(٥) .

قوله تعالى : ((إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا)) ^(٦) ، و "جَمِيعًا" حال من الكاف والميم المضاف إِلَيْهِ "مَرْجِع" ، و "مَرْجِع" مصدر [يَمِئ] ، عامل في الحال النَّصْب ^(٧) .

(١) سورة آل عمران ، من الآية (٩٥) وهي بتمامها : "قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ" .
(٢) هذا التعليق على الآية مؤلف من التصريح ١ / ٣٨٠ ، ومن الشذور من : ٢٤٨ .

(٣) الهمة ساقطة من النسخة .
(٤) في الآية السابقة من : ٤٩١ ، وهي قوله تعالى : "أَيُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا" .
(٥) في الآية السابقة من : ٤٩١ وهي قوله تعالى : "وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ عِلَّةٍ إِيَّاهُ" .

(٦) والشاهد في الآية : جَوَازُ مَجِيءِ الحال "حَنِيفًا" من المضاف إِلَيْهِ وهو "إِبْرَاهِيمَ" ، لِأَنَّ المضاف وهو "يَلِّتْ" كعوض المضاف إِلَيْهِ في صِحَّة حذفه والاستغناء بالمضاف إِلَيْهِ عَنْهُ فيقال : اتَّبِعُوا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا .

(٧) سورة يونس ، من الآية (٤) .
(٨) في النسخة : مصدر ميمي ... وهو تحريف ، وما بين المعقوفين تصويب .

(٩) انظر هذا التعليق في التصريح ١ / ٣٨٠ .
والشاهد في الآية : جَوَازُ مَجِيءِ الحال من المضاف إِلَيْهِ "جَمِيعًا" حال من الكاف والميم في "مَرْجِعُكُمْ" ، وذلك لِأَنَّ المضاف وهو المَعْدَر الميمي عامل في الحال .

- قوله تعالى : ((وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا))^(١) ،
 "مُفَصَّلًا" حال من "الكتاب" ، وهو بمعنى "مبينًا" ، والبيان لا يفارق
 الكتاب فجاءت الحال وصفاً لازماً^(٢) .
- قوله تعالى : ((فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا))^(٣) ، و^(٤) ثُبَاتٍ
 حال من الواو في "أَنْفِرُوا" ، وهو جامد لكنه في تأويل المُشْتَقِّ ،
 أي : مُتَفَرِّقِينَ^(٥) ، بدليل : "أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا" ، فاشتغلت الآية على
 مجيئ الحال جامدةً ومشتقةً^(٦) .
- قوله تعالى : ((وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنَةٍ إِلَّا لَهَا مَنذِرُونَ))^(٧) ،
 فالجيلة التي من بعد "إِلَّا" حال من "قَرْنَةٍ" ، وهي نكرة عامة ؛
 لأنها في سياق النفي^(٨) .

- (١) سورة الأنعام ، من الآية (١١٤) .
 (٢) والشاهد في الآية : مجيئ الحال "مُفَصَّلًا" وصفاً ثابتاً لازماً ،
 وذلك على قلة فيها ؛ لأن من أوصاف الحال أن تكون منتقلة .
 (٣) سورة النساء ، من الآية (٧١) .
 (٤) هذا التعليق على الآية منقول من الشذور ص : ٢٥٠ مع
 تصرف يسير .
 (٥) انظر ما تقدم ص : ٢٤٥ .
 (٦) والشاهد في الآية : مجيئ الحال "جَمِيعًا" وصفاً مشتقاً ، وهذا
 هو الأصل فيها .
 وربما تخلف هذا الحكم فجاءت الحال جامدةً ولكنها مؤولةً
 بالمُشْتَقِّ كما في "ثُبَاتٍ" ، فهي حال جامدة ولكنها في تأويل
 المُشْتَقِّ ؛ لأنها يمتحن : متفرقين .
 (٧) سورة الشعراء ، آية (٢٠٨) .
 (٨) انظر في هذا التعليق الشذور ص : ٢٥٣ .
 والشاهد في الآية : مجيئ الحال وهي جملة : "لَهَا
 مَنذِرُونَ" من النكرة "قَرْنَةٍ" وهذه النكرة عامة ؛ لأنها في
 سياق النفي .

قوله تعالى : ((فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ، أَمْرًا))^(١) ، وَ أَمْرًا .
فيه أعراب، ستأتي قريباً - إن شاء [٤٩] الله - .^(٢)
وإذا أعرّب حالاً فصاحب الحال ؛ إما المضاف^(٣) فالمستوف أنـه
عامٌ ، أو أَنَّهُ خاصٌّ .

أما الأول^(٤) : فمن جهة أَنَّهُ من أحدِ صِنَغِ الْعُمومِ
وأما الثاني^(٥) : فَمِنْ جِهَةِ الإِضافة .
وإِذَا المضافُ إِلَيْهِ ، فالمستوف أَنَّهُ خاصٌّ لوصفه بـ " حَكِيمٍ " ، وفي
التوضيح^(٦) : « وليس منه ، أَي : من المقتضى بالوصف قوله تعالى :
((فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ، أَمْرًا))^(٧) خلافاً للناظم ، قال الشيخ خالد^(٨) :

- (١) سورة الدخان ، من الآيتين (٤) و (٥) .
- (٢) انظر هذه الأعراب ص : ٤٩٦ الآية ، نقلاً عن التصريح .
- (٣) وهو لفظ " كُلُّ " .
- (٤) وهو كون المضاف " كُلُّ " عاماً .
- (٥) وهو كون المضاف " كُلُّ " خاصاً .
- (٦) هذا قسم " المضاف " في قوله : وصاحب الحال إما المضاف ...
- (٧) القول بأن صاحب الحال هو المضاف إليه " أَمْرٍ " ؛ لأنـه
خصص بـ " حَكِيمٍ " هو قول الجبري كما في :-
المشكل ٢٨٧/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ١٢٦/٤ .
وانظر في ما تقدم من تعليق على الآية : الشذور ص ٢٥٣ .
- (٨) يعني التصريح بضمون التوضيح للشيخ خالد الأزهرى
٣٧٦/١ .

- (٩) سورة الدخان ، من الآيتين (٤) و (٥) .
- (١٠) عبارة " قال الشيخ خالد " أقتحمها المؤلف في ثنايا نقله عن
التصريح ، وما قبل هذه العبارة متصلٌ بها بعدها اتصالاً مباشراً
بدون فاصل في التصريح .

والشيخ خالد هو: زين الدين خالد بن عبد الله الأزهرى
الجرجاوي، ولد بجرجا سنة (٨٣٨) هـ تقريباً، ثم تنقل مع والده
وهو طفل إلى القاهرة، وحفظ القرآن الكريم وعمل بالأزهر وقادراً
ثم بدأ تعليقه على كبر، أخذ عن الشنقي والمناوي، (٩)

أبي : في " شرح التسهيل " (١) ، وابنه في شرح النظم (٢) ، فإنهما أعربا

(٣) وبميش المنبري والسنبهري وغيرهم ، وأخذ عنه جمع من الطلاب أشهرهم شهاب الدين القسطلاني ، له : التصريح بمضمون التوضيح ، وشرح قواعد الإعراب ، والأزهرية وشرحها ، وغيرها من المؤلفات ، توفي عائداً من الحج سنة (٩٠٥) هـ ، وانظر ترجمته في :-

الضوء اللامع ١٧١/٣ ، الكواكب السائرة ١٨٨/١ ، روضات الجنات ص : ٢٦٩ ، درة البحال ٢٦٠/١ ، هديّة العارفين ٣٤٣/١ ، الشذرات ٢٦/٨ .
(١) ينظر قول ابن مالك في :-

شرح التسهيل له (مخطوط) ق ١٢٣ ب .
(٢) ابن الناظم هو : بدر الدين محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك الجيماني ، ولد بدشق ، له جهود في النحو وغيره ، أخذ عن والده وغيره ، تولى التدريس بدشق ، فأخذ عنه جماعة منهم بدر الدين بن زيد ، له : شرح الألفية ، وشرح الكافية ، وغيرهما ، توفي في دمشق سنة (٦٨٦) هـ ، وانظر في ترجمته : البهجة ٢٢٥/١ ، الوافي بالوفيات ٢٠٤/١ ، الهداية والنهاية ٣١٣/١٣ ، روضات الجنات ص : ٢٠٢ ، هديّة العارفين ١٣٥/٢ ، الشذرات ٣٩٨/٥ .

(٣) في شرح الألفية لابن الناظم ص : ٣١٩ .
وابن هشام هنا يخالف الناظم وابنه في إعرابهما " أمراً " المنسوب حالاً من " أمر " المجرور ، وتري أن الحال لا تأتي من المضاف إليه إلا بواحد من أمور ثلاثة وهي : أن يكون المضاف بعض المضاف إليه ، أو كنهيه في صحة حذفه والاستغناء بالمضاف إليه عنه ، أو يكون المضاف عاملاً في الحال ، والمضاف إليه - هنا - وهو " أمر " لم يتحقق فيه شيء من هذه الأمور . ولكن ابن هشام خالف نفسه حين عاده في الشذور فأجازها من المضاف إليه ، وإن لم يكن من أحد الأمور الثلاثة المتقدمة ، ومثل على ذلك بهذه الآية ، وقال فيها بقول ابن مالك وابنه بدر الدين .

وقد أجاب الصفاقسي عن الناظم وابنه بأن المضاف وهو " كل " بمعنى الأمر ، من جهة أن لفظة " كل " بحسب ما مضاف إليه ، فهي كجزء في صحة الاستغناء عنها به ، فلذلك ساغ (٤)

"أَمْرًا" المنصوب حالاً من "أَمْرٍ" المجرور بالإضافة ، لكونه مَخْتَصّاً بالوصف
 بـ "حَكِيمٍ" ، مع قوليهما : إنه لا يأتي الحال من المضاف إليه إِلَّا بِشَرْطِ
 أَنْ يَكُونَ المضاف بعض المضاف إليه ، أو كعضه ، أو عاملاً في الحال^(١) ،
 وذلك مفقودٌ هنا ، وخالف الناظم ذلك^(٢) في شرح "الكافية"^(٣) ، فجعله
 من التخصيص بالإضافة .
 وفي نصب "أَمْرًا" أوجه^(٤) :-

(١) مَجِيءُ الحال من المضاف إليه كَمَا سَأَغ في الآية المَتَقَدِّمَةِ
 "فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا" ، وذكر هذه الإجابة الفارسي
 والقاضي زكريّا الأنصاري - كذلك - وانظر :-

أوضح المسالك ٣١٣/٢ ، الشذور ص : ٢٥٣ ، حاشية
 الخفري على ابن عقيل ٢١٥/١ ، حاشية ابن حمّادون على
 شرح المكي ١٧٤/١ .

(٢) تقدّمت الشواهد على ذلك ص : ٤٩١ ، ٤٩٢ .
 واشترط أحد هذه الأمور الثلاثة لصحة مَجِيءِ الحال من
 المضاف إليه يأتي على رأي جمهور النحاة ، على حين أجاز
 بعض البصريين وأبو طي الفارسي فيما نقله عنه الشجري ، وتبعهم
 صاحب التيسير ركن الدين الاسترهابي أجازوا مَجِيءَ الحال
 من المضاف إليه وإن فقد هذه الأمور الثلاثة ، نحو : ضَرَبْتَ
 غَلَامَ هِنْدٍ جَالِسَةً ، وانظر :-

التهنّع ٢٣/٤ ، الأشموني ١٧٩/٢ ، الارتشاف ٣٤٨/٢ ،
 التصريح ٣٨٠/١ ، شرح ابن عقيل ٦٤٦/١ ، شرح
 الألفيه للبرادي ١٥١/٢ ، الأمالي الشجرية ٣٢٨/٢ .

(٣) يعني خالف قوله في تخصيص النكرة - في هذه الآية - بالوصف .

(٤) انظر شرح الكافية الشافية لابن مالك ٧٣٧/٢ .

انظر هذه الأوجه في :-

معاني القرآن للفراء ٣٩/٣ ، معاني القرآن للزجاج ٤٢٤/٤
 مشكل إعراب القرآن ٢٨٧/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ١٢٦/٤
 البیان ٣٥٧/٢ ، التبيان ١١٤٤/٢ ، حاشية الخفري
 على ابن عقيل ٢١٥/١ .

- أحدها : أَنَّهُ عَلَى الاختصاص (١) .
 الثاني : عَلَى المفعولِ لَهُ (٢) .
 الثالث : عَلَى المَصْدَرِ مِنْ مَعْنَى "يَفْرُقُ" (٣) .
 والرابع : عَلَى الحالِ مِنْ "كَلَّ" (٤) ، أَوْ مِنْ ضَمِيرِ الفاعِلِ فِي : "أَنْزَلْنَاهُ" (٥) .

- (١) لَا يَرَادُ بِالِاختِصَاصِ - هُنَا - الْاِخْتِصَاصُ الْاِصْطِلَاحِي ؛ لِأَنَّهُمْ اشْتَرَطُوا فِي الْمَنْصُوبِ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ أَنْ يَكُونَ مَعْرِفَةً ، وَ "أَمْرًا" - هُنَا - نَكْرَةً ، بَلِ الْمَرَادُ نَصْبُهُ بِفِعْلِ ضَمِيرٍ نَحْوِ "أَخِيصَّ" ، وَقَدْ قَدَّرَ الْمَبْرُودَ وَالزَّمْخَشَرِي هَذَا الْفِعْلَ الْمَحْذُوفَ : "أَغْنِي" ، وَانْظُرْ : حَاشِيَةُ بَاسِيْن عَلَى التَّصْرِيحِ ٣٧٦/١ ، الْبَيَانُ ٥٧/٢ ، الْكَشَافُ ٤٢٩/٣ .
- (٢) هَذَا الْقَوْلُ لِلْعُكْبَرِيِّ ، وَالْعَامِلُ فِي "أَمْرًا" حِينَئِذٍ "أَنْزَلْنَاهُ" ، أَوْ : "مُنْذِرِينَ" - مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : "... إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ" ، أَوْ : "يَفْرُقُ" وَانْظُرْ : الْبَيَانُ ١١٤٤/٢ .
- (٣) أَيُّ : عَلَى أَنْ "أَمْرًا" وَقَعَتْ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ ، وَ "أَمْرًا" بِمَعْنَى "فَرْقًا" مَصْدَرٌ "يَفْرُقُ" ، وَهَذَا الْقَوْلُ لِلْفَرَاةِ وَالزَّجَّاجِ ، وَتَبَعَهُمَا فِيهِ أَبُو جَعْفَرِ النَّحَّاسِ إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ مَعْنَى "يَفْرُقُ" : "يُؤْمَرُ" .
- أَمَّا الْعُكْبَرِيُّ فَإِنَّهُ جَعَلَهُ مَصْدَرًا لِفِعْلٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ :
 أَمَرْنَا أَمْرًا ...
 وَنَقَلَ عَنِ الْمَبْرُودِ أَنَّ "أَمْرًا" فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ مِنْ "أَنْزَلْنَاهُ" كَانَتْ قَبْلَ : أَنْزَلْنَاهُ إِنْزَالًا ... ، وَانْظُرْ هَذِهِ الْأَقْوَالُ فِي :-
 مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاةِ ٣٩/٣ ، مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٤٢٤/٤
 إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ١٢٦/٤ ، الْبَيَانُ ١١٤٤/٢ ،
 الْمَشْكَلُ ٢٨٧/٢ ، الْقُرْطُبِيُّ ١٢٨/١٦ .
- (٤) هَذَا الْقَوْلُ مِنْ غَيْرِ نَسْبٍ فِي :-
 الْبَيَانُ ١١٤٤/٢ ، الْبَحْرُ ٣٣/٨ .
- (٥) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : "إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ" سُورَةُ الدُّخَانِ ، آيَةٌ (٣) .

أَي : آمِرِينَ^(١) ، آمِرِينَ مفعول ، وهو الهاء في " أَنْزَلْنَاهُ " ^(٢) ، أَوْسِن
الضمير المستتر في " حَكِيمٌ " ^(٣) .
الخامس : أَنَّهُ مفعولٌ مُنْذِرِينَ ^(٤) ^(٥) .

- (١) هذا القول للأخفش وهو أَحْسَنُ الأقوال في توجيهِ نَصْبِ " أَمْرًا " على الحالية ، وانظره في :-
معاني القرآن للأخفش ٦٩١/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٤٢٤/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٢٦/٤ .
- (٢) في النسخة : وهو الهاء في " أَنْزَلْنَاهُ " أَي : آمِرِينَ ، زِيَدَتْ عبارة " أَي : آمِرِينَ " سهواً من الناسخ وقد اسقطتها ، وهي ليست في التصريح .
- (٣) هذا القول والذي قبله من غير نسبة في :-
التهيان ١١٤٤/٢ ، تفسير البهزاوي ٣٨٠/٢ ، البحر المحیط ٣٣/٨ ، حاشية الخفري ٢١٥/١ .
- (٤) من قوله تعالى : " إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرُورٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ " سورة الدخان آية (٣) ، أَي : إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ أَمْرًا من عندنا ، وهذا القول من غير نسبة في :-
التهيان ١١٤٤/٢ ، البحر ٣٣/٨ ، حاشية الخفري ٢١٥/١ .
- (٥) وزاد العُكْبَرِيُّ وَجْهًا سَائِسًا وهو : أن يكون " أَمْرًا " بَدَلًا من الهاء في " أَنْزَلْنَاهُ " كما في التهيان ١١٤٤/٢ .
والشاهد في الآية : تَجِيءُ صَاحِبَ الْحَالِ نَكْرَةً ، وَإِنَّمَا جَازَ ذَلِكَ لِتَخَصُّصِهِ بِالْوَصْفِ إِذَا كَانَ صَاحِبَ الْحَالِ هُوَ الْخَافُ إِلَيْهِ ، أَوْ : لِتَخَصُّصِهِ بِالْإِضَافَةِ إِذَا كَانَ صَاحِبَ الْحَالِ الْخَافُ .
وانظر في هذه الآية :-
معاني القرآن للفراء ٣٩/٣ ، معاني القرآن للأخفش ٦٩١/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٤٢٤/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٢٦/٤ ، التهيان ١١٤٤/٢ ، البیان ٣٥٧/٢ ، المشكل ٢٨٧/٢ ، زاد التيسير ١١٢/٧ ، القرطبي ١٢٨/١٦ ، الكشف ٤٢٩/٣ ، البحر ٣٣/٨ ، تفسير البهزاوي ٣٨٠/٢ ، تفسير النسفي ١٢٧/٢ ، تفسير ابن جزي ٣٤/٤ ، حاشية ابن حنبل على شرح التكملي ١٧٤/١ ، شرح الجرومية للمكودي ص: ٢٣ ، حاشية الخفري على ابن عقيل ٢١٥/١ ، شرح ابن عقيل للألفية ٦٣٥/١ ، المساعد ١٧/٢ ، أوضح المسالك ٣١٣/٢ .

شواهد القيسر^(١)

قوله تعالى : ((إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا))^(٢) ، ذَكَرَهُ

تميز للعدد .

وقال اللبيب^(٣) : « أَحَدَ عَشَرَ » - يفتح العين - على الأصل ،

وياسكانها^(٥) على التخفيف ، فراراً من توالي الحركات ، وإيضاحاً [٤٩ ب]

بشدة الامتزاج ، وَكَسَّرَ [رَأَيْتُ]^(٦) تَفْخِيمًا^(٧)

(١) الشذور ص : ٢٥٤ ، وهو الثامن من المنصهات ، وعرفه ابن هشام بأنه : اسم نكرة فُضِّلَ برفع إِبْتِهَامِ اسم ، أو لجمالِ نِسْبَةٍ .

(٢) سورة يوسف ، من الآية (٤) ، والآية بتمامها : " إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ " .

(٣) التبيان ٧٢٢/٢ ، وسيتكرر هذا النقل مرةً أخرى في باب العدد ص : ٧٤٧ .

(٤) يعني يفتح حرف العين من كلمة " عَشَرَ " - كما صرَّحت به كتب القراءات وهذه هي قراءة جمهور القراء .

(٥) قرأ بإسكان العين في " أَحَدَ عَشَرَ " أبو جعفر ، ورويت كذلك عن نافع وعن طلحة بن سليمان والحسن البصري ويزيد بن القعقاع ورويت عن أبي عمرو ، ومن طي ، وانظر هذه القراءة في : -

إرشاد البهتي ص ٣٥٢ ، ٣٧٧ ، تقريب النشر ص : ١٢٠

الإتحاف ١٤٠/٢ ، الإصحاح قماً زادت الدرة على الشاطبيّة

ص : ٤٧ ، المحتسب ٣٣٢/١ ، المختصر ص : ٦٢ ،

شواذ القراءة (مخطوط) ص : ١١٥ ، البحر ٢٧٩/٥ ،

(٦) في النسخة : ربما . . وهو خطأ وما بين المعقوفين تصويب من التبيان .

(٧) ربما أراد بالتفخيم التوكيد ، لأن هذا المعنى ذكره أكثر

المعربين ، والتوكيد يؤدي إلى التفخيم ، فالتكرار - هنا - للتوكيد ،

والداعي إلى هذا التوكيد طول الفصل بالمفعولات كما في

قوله تعالى : " أَعِدَّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ

مُخْرَجُونَ " فكرر " أَنْكُمْ " لطول الفصل ، وانظر : - (٤)

ولطول الكلام^(١)، وجعل الضمير^(٢) على لفظ المذكر؛ لأنه وصفه بصفات
من يعقل في السجود والسمحة^(٣)، ولذلك جمع الصفة جمع السلامة،
و"ساجدين" حال، لأن الرؤية^(٤) رؤيئة

(١) معاني القرآن للزجاج ٩١/٣، إعراب القرآن للنحاس ٣١٣/٢

الدر المصون ٤٣٦/٦، ٤٣٧، البحر ٢٨٠/٥

بينما ذهب الزمخشري إلى أن التكرير - هنا - ليس للتوكيد
وإنما هو استئناف للكلام جديد على تقدير سؤال سائل، كيف
رأيتهم؟ فقال: رأيتهم لي ساجدين... وانظر:-

الكتاب ٢٤٢/٢، الدر المصون ٤٣٧/٦

(١) في التبيان: تخفيماً لطول الكلام...

(٢) يعني بالضمير "هم" في "رأيتهم".

(٣) في التبيان: صفات من يعقل من السجود والطاعة.

ويشير بالسمحة إلى قوله تعالى: "وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ
اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ" سورة
الأنبياء، آية (٣٣).

وكذلك إلى قوله تعالى: "لَا الشَّمْسُ يَنْبِغِي لَهَا أَنْ تَنْدِرِكَ
الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ تَأْبِقُ النَّهَارَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ" سورة
يس، آية (٤٠).

وقد أشار إلى ذلك أكثر النحاة والمفسرين في كتبهم،
وذكر الخليل وسيبويه والفراء وغيرهم أن غير العاقل إذا نزل
منزلة العاقل هويل معاملة وخطوب بخطابه، وذكروا لذلك
أسئلة كقوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّجْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ..."
وانظر:-

معاني القرآن للزجاج ٩١/٣، إعراب القرآن للنحاس ٣١٣/٢

البيان ٣٣/٢، كتاب سيبويه ٤٧/٢، معاني القرآن للفراء ٣٤/٢

(٤) في التبيان: ... من رؤيئة العين.

(١) عَنِ (٢)

قوله تعالى : ((وَاعْتَدْنَا مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَاقِيًا)) ^(٣) ذ «نَاقِيًا» تمييز للعدد ^(٤) .

قوله تعالى : ((وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً)) ^(٥) ذ «لَيْلَةً» تمييز للعدد ، وقال اللبيب : ((هو مفعول ثانٍ لـ «وَعَدْنَا» ^(٦) ، وفيه حذف ^(٧)))

(١) "رَأَى" إِنْ كَانَتْ عِلْمِيَّةً بِمَعْنَى "ظَلِمَ" تَعَدَّتْ إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، وَإِنْ كَانَتْ بَصَرِيَّةً بِمَعْنَى "أَبْصَرَ" تَعَدَّتْ لِمَفْعُولٍ وَاحِدٍ ، وَهِيَ هُنَا بَصَرِيَّةٌ ، وَمَفْعُولُهَا "هَمٌّ" فِي "رَأَيْتَهُمْ" ، وَنَصَبُ «سَاجِدِينَ» إِذَنْ عَلَى الْحَالِيَةِ ، وَلَوْ كَانَتْ "رَأَى" عِلْمِيَّةً كَانَتْ نَصَبُ «سَاجِدِينَ» عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ ، وَانْظُرْ :-

أسرار القرطبي ص : ١٥٧ ، شرح الألفية لابن الناطم ص : ٢١٥ الأشموني ٤٠ / ٢ .

(٢) والشاهد في الآية : نَصَبُ «كَوْكَبًا» عَلَى التَّمْيِيزِ ؛ لَوُقُوعِهِ بَعْدَ الْعَدَدِ الصَّرِيحِ مَتَّبِعًا لِابْتِهَاجِهِ .

(٣) سورة المائدة ، من الآية (١٢) .

(٤) والشاهد في الآية : - كَالْتِي قَبْلَهَا - نَصَبُ «نَاقِيًا» عَلَى التَّمْيِيزِ لَوُقُوعِهِ بَعْدَ الْعَدَدِ الصَّرِيحِ «اثْنَيْ عَشَرَ» مَتَّبِعًا لِابْتِهَاجِهِ .

(٥) سورة الأعراف ، من الآية (١٤٢) ، وَتَمَامُ الْآيَةِ : "... وَاعْتَدْنَا لَهُا بِعَشْرِ فِئَمٍ مِّمَّاتٍ رَبِّهِ أَزْوَاجِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ" .

(٦) التبيان ٥٩٣ / ١ .

(٧) هذا الضمير يعودُ عَلَى "ثَلَاثِينَ" - فِي الْآيَةِ - .

(٨) فِي النُّسخَةِ : «وَعَدْنَا» سَقَطَتِ الْأَلْفُ وَقَدْ صَوِّبَتِ الْكَلِمَةُ .

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْرَبَ "ثَلَاثِينَ" ظَرْفًا ، لِأَنَّ الْمَعْنَى يَفْسُدُ حَيْثُ يَصِيرُ : «وَعَدْنَا» فِي ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

الدر المصون ٤٤٦ / ٥ ، المُشْكَل ٣٢٩ / ١ ، التبيان ٣٧٤ / ١

المحرر الوجيز ١٥٣ / ٧ ، البحر ٢٨٠ / ٤ .

وَإِنْ عَطِيَّةٌ يَجْعَلُ نَصَبَ "ثَلَاثِينَ" بِفِعْلِ مَعْدُوفٍ تَقْدِيرُهُ : أَجَلْنَا ثَلَاثِينَ ... كَمَا فِي :-

المحرر الوجيز ١٥٣ / ٧ ، البحر ٣٨٠ / ٤

مضاف، تقديره : إِيْتَانِ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ، أَوْتَمَامَ ثَلَاثِينَ ^(١) ، و " أَرْبَعِينَ لَيْلَةً " حالٌ تقديره : قَتَمَ سِيقَاتِ رَبِّهِ كَامِلًا ^(٢) .

وقيل : هو مفعول " تَمَّ " ؛ لأن معناه " بَلَغَ " ^(٣) ، فهو كقولهم : بَلَغْتَ أَرْضَكَ [جَرِيمَتِي] ^(٤) .

(١) قَدَّرَ ابْنُ عَطِيَّةٍ ذَلِكَ الْمُضَافَ الْمُحْدَوِّفَ : مُنَاجَاةً ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ، وَقَدَّرَهُ قَبْرَهُ : انْقِضَاءَ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ، وَانْظُرْ جُمْلَةً هَذِهِ التَّقْدِيرَاتِ فِي : الْمُحَرَّرِ الْوَجِيزِ ١٥٣/٧ ، الدَّرُ الْمَصُونِ ٤٤٦/٥ ، الْمَشْكَلُ ٣٢٩/١ .

(٢) نَقَلَ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ أَنَّهُ قَدَّرَ الْحَالَ بِـ " مُعْدُوْدًا " كَمَا يَقُولُ : تَمَّ الْقَوْمُ عَشْرِينَ رَجُلًا ؛ أَيَّ : مُعْدُوْدِينَ هَذَا الْعَدَدَ ، وَانْظُرْ :-

الدَّرُ الْمَصُونُ ٤٤٧/٥ .
(٣) أَيَّ : صَحَنَ " تَمَّ " مَعْنَى " بَلَغَ " ؛ كَمَا صَرَّحَ بِهِ السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ فِي الدَّرُ الْمَصُونِ ٤٤٧/٥ .

(٤) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفِينَ سَاقَطٌ مِنَ النُّسخَةِ ، وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ التَّبَيُّانِ .
وَالْجَرِيْبُ - فِي الْأَصْلِ - يَكْنَى قَدَّرَ أَرْبَعَةَ أَقْفَظَةٍ ، وَيُطْلَقُ كَذَلِكَ عَلَى قَدَّرٍ مَا يُنْزَعُ فِيهِ هَذَا الْيَكْنَى مِنَ الْأَرْضِ ، وَالْجَرِيْبُ كَذَلِكَ بِأَنِّي يَمَعْنِي الْمَرْزُوعَةُ ، وَانْظُرْ : اللِّسَانُ وَتَاجُ الْعُرُوسِ (جَرِبَ) وَذَكَرَ فِي إِعْرَابِ أَرْبَعِينَ قَوْلَانِ آخَرَانِ هُمَا :-

الْأَوَّلُ : أَنَّهَا مَنْصُوبَةٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ ؛ لِأَنَّهَا يَمَعْنِي الزَّمَانُ ، وَتَمَامُ الْمِيقَاتِ وَاقِعٌ فِيهَا ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَطِيَّةٍ .

الثَّانِي : أَنَّهَا مَنْصُوبَةٌ عَلَى التَّمْيِيزِ الْمُحْوَلِ عَنِ الْفَاعِلِ ، وَالْأَصْلُ : قَتَمَ أَرْبَعُونَ سِيقَاتِ رَبِّهِ ، ثُمَّ أُسْنِدَ التَّمَامُ إِلَى الْمِيقَاتِ ، وَنُصِبَ " أَرْبَعِينَ " عَلَى التَّمْيِيزِ مِثْلُ : " وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا " ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَتَّانٍ .

وَهَذَانِ الْقَوْلَانِ صَحَّفَهُمَا السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ ، وَانْظُرْ :-
الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ١٥٣/٧ ، الْمَحْرُ ٣٨١/٤ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٤٤٧/٥ .

وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : - كَالَّتِي قَبْلَهَا - نَصَبُ " لَيْلَةً " فِي الْمَوْضَعَيْنِ " ثَلَاثِينَ لَيْلَةً " وَ " أَرْبَعِينَ لَيْلَةً " عَلَى التَّمْيِيزِ ، لَوُقُوعِهَا بِغَدَا الْعَدَدِ الصَّرِيحِ مَبْنِيَّةً لِإِبْتِهَاجِهِ .

قوله تعالى : ((فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا))^(١)
 فـ"عَامًا" تَمَيِّزٌ للعدد ، وقال ابن النحاس^(٢) : « أَلْفَ سَنَةٍ "نُصِبَ عَلَى
 الظرف" ، وَ"خَمْسِينَ" نُصِبَ عَلَى الاستثناء^(٣) ، وَإِنَّمَا انْتَصَبَ الاستثناء^(٤)
 عِنْدَ سَيُوبَةَ ؛ لِأَنَّهُ كَالْمَفْعُولِ^(٥) ، إِذَا هُوَ مُسْتَفْتًى

- (١) سورة العنكبوت ، من الآية (١٤) .
 (٢) انظر هذا النقل بمصناه في : إعراب القرآن للداس ٢٥٠/٣
 (٣) في المشكل : " أَلْفَ " نُصِبَ عَلَى أَنَّهَا ظرف ...
 (٤) وهذا المُسْتَفْتَى وَاجِبُ النُّصْبِ ، لِأَنَّ الاستثناء تَامٌ مُوجِبٌ لـ
 كما في :-

الشذوذ ص : ٢٦٣ ، أَوْضَحَ المسالك ٢٥٤/٢ .

- (٥) في المشكل : ... لِأَنَّهُ كَالْمَفْعُولِ بِهِ .
 وَلَمْ يَمْ قَوْل سَيُوبَةَ كَذَلِكَ ، بَلْ سَيُوبَةُ يَرَى أَنَّ الْعَايِلَ فِي
 الاستثناء مَاقْبَلٌ - "إِلَّا" ، وَلَكِنْ تَعَدَّى بِوَاسِطَتِهَا حَيْثُ يَقُولُ
 فِي ذَلِكَ : " هَذَا بَابٌ لَا يَكُونُ الْمُسْتَفْتَى فِيهِ إِلَّا نَصْبًا ، لِأَنَّهُ
 سَخَّرَ يَمَّا أَدْخَلَتْ فِيهِ غَيْرَهُ ، فَعَمِلَ فِيهِ مَاقْبَلُهُ كَمَا عَمِلَ الْعِشْرُونَ
 فِي الدَّرْهِمِ حِينَ قُلْتُ : " لَهُ عِشْرُونَ دِرْهَمًا " . وَهَذَا قَوْلُ
 الْخَلِيلِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ : " أَنَا نِي الْقَوْمِ إِلَّا أَبَاكَ " ...
 ثُمَّ يَقُولُ : " ... وَكَانَ الْعَايِلُ فِيهِ مَاقْبَلُهُ مِنْ كَسَامٍ " .
 وَانْظُرْ :-

الكتاب ٢/ ٣٣٠ ، ٣٣١ و ٣١٠ ، وَانْظُرْ كَذَلِكَ : رُفُفَ الْمَنَاسِي
 ص : ١٧٦ ، وَالْجَنَى الدَّانِي ص : ٥١٦ ، أَسْرَارُ الْعَرَبِيَّةِ
 ص : ٢٠١ .

أَمَّا الْقَوْلُ الَّذِي أَوْرَدَهُ الْمُؤَلِّفُ - هُنَا - وَهُوَ أَنَّ نَاصِبَ
 الْمُسْتَفْتَى هُوَ شَبَهَةٌ بِالْمَفْعُولِ ؛ فَقَدْ وَقَعَ اضْطِرَابٌ فِي نِسْبَتِهِ
 عِنْدَ النِّهَاةِ :-

فَالرَّضِيُّ يَنْسِبُهُ إِلَى الْبَصْرِيِّينَ ، وَابْنُ الْأَنْبَارِيِّ وَالْعُكْبَرِيُّ
 نَسَبَاهُ إِلَى الْكُشَائِيِّ ، وَقَدْ ذَكَرَ الْمُرَادِيُّ أَنَّ بَعْضَ الْمُتَأَخِّرِينَ نَسَبَتِهِ
 لِسَيُوبَةَ وَلَكِنِّي لَمْ أَجِدْ فِي كِتَابِ سَيُوبَةَ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ،
 فَالصَّحِيحُ أَنَّ الْقَوْلَ لِلْكَشَائِيِّ ، وَانْظُرْ :-

شرح الكافية للرضي ٢٢٦/١ ، معاني الحروف للرمانى ص : ١٢٦
 الجنى الداني ص : ٥١٧ ، الإنصاف ٢٦١/١ ، التبيين
 ص : ٤٠٠ ، اختلاف النصارى ص : ١٧٤ .

- (١) عنه كالمفعول ، فَأَتَى بعد تمام الكلام ، فانتصب كالمفعول (٢) .
 وَنَصِبَ عند الفراء (٣) "إِنْ" ، وَأَصْلُ "إِلَّا" عِنْدَهُ : "إِنْ لَا ، فَإِذَا
 نَصِبَ نَصْبَ "إِنْ" ، وَإِذَا رُفِعَ رُفِعَ "لَا" .
 وَنَصَبَهُ عند المبرد (٤) على أَنَّهُ مفعولٌ به ، وَ"إِلَّا" عِنْدَهُ قَامَتْ مَقَامَ
 [الِفْعَل] (٥) الناصب للاسم ، فهي تَقُومُ مَقَامَ : أَسْتَشْنِي فَلَنَا (٦) .

- (١) يعني فَضْلَةٌ .
 (٢) عبارة "كالمفعول" لَمْ يَسْتَفِدْ فِي الْمَشْكَلِ .
 (٣) وَرَدَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ قَوْلَ الْفَرَّاءِ هَذَا فِي الْإِنْصَافِ ، وَأَسْرَارِ الْقَرِيبَةِ
 وَانْظُرْ هَذَا الْقَوْلَ وَالرَّدَّ عَلَيْهِ فِي :-
 الْجَنَى الدَّانِي ص : ٥١٧ ، معاني الحروف للرماني
 ص : ١٢٦ ، شرح الكافية للرضي ٢٢٦/١ ، شرح
 الْمُفَصَّل لابن يعيش ٧٦/٢ ، النكت الحسان ص : ٢٩٠ ،
 أسرار العربية ص : ٢٠١ ، ٢٠٤ ، الإِنْصَافُ ٢٦١/١ ، ٢٦٤ ،
 التبيين ص : ٤٠٠ ، ائتلاف النصرة ص : ١٧٤ .
 (٤) فِي الْمُقْتَضَبِ ٣٩٠/٤ ، وَفِي الْكَامِلِ ٣١٦/٢ ،
 وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الْمَشْهُورُ عَنِ الْمَبْرَدِ ، وَبِهِ قَالَ الزَّجَّاجُ
 وَنُسِبَ إِلَى سَمِيوَيْهِ فِي بَعْضِ الْمَقَادِرِ .
 وَيَقُلُّ عَنِ الْمَبْرَدِ وَغَيْرِهِ قَوْلٌ آخَرٌ هُوَ : أَنَّ النَّاصِبَ لِلْمُسْتَشْنَى
 هُوَ "إِلَّا" - مُطْلَقًا - ، وَرَدَّ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ .
 وَانْظُرْ :-
 أسرار العربية ص : ٢٠٢ ، وصف المباني ص : ١٧٦ ،
 شرح الكافية للرضي ٢٢٦/١ ، شرح الْمُفَصَّل لابن يعيش
 ٧٦/٢ ، الْجَنَى الدَّانِي ص : ٥١٦ ، الْفَرَائِدُ الْجَدِيدَةُ
 ٤٢٠/١ .
 (٥) فِي النُّسخة : مَقَامُ الْفَاعِلِ .. وَهُوَ خَطَأٌ ، وَمَابَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ
 تَصْوِيبٌ مِنَ الْمَشْكَلِ .
 (٦) فِي الْمَشْكَلِ : فِي تَقُومُ مَقَامَ أَسْتَشْنِي ، وَأَسْتَشْنَيْتُ فَلَنَا ..

ولا يُسْتَثْنَى من العدد إِلَّا أَقَلَّ من النصف عند أكثر النحويين^(١) (٢) .
قوله تعالى : ((فَأَطْعَمُ سِتِّينَ سِكِينًا))^(٣) ، فـ "سِكِينًا" تميز

(١) اختلف النحاة في جواز الاستثناء من العدد - أصلاً - على ثلاثة

أقوال :-
الأول : الجواز مطلقاً (أي : بصرف النظر عن قدر المُسْتَثْنَى
أو المُسْتَثْنَى منه) ، واختار هذا القول أبو الحسن
ابن الصائغ .

الثاني : المنع مطلقاً (أي : بصرف النظر عن قدر المُسْتَثْنَى
أو المُسْتَثْنَى منه) ، وذلك لأنَّ أسماء العدد نصوص ،
فلا يجوز أن تَرَدَّ إِلَّا عَلَى ما وَضِعَتْ لَهُ ، واختار هذا
القول ابن عصفور .

الثالث : التفصيل ، إن كان المُسْتَثْنَى من الفاظ العقود فلا يجوز
وإن كان من غير الفاظ العقود جاز .

وأجمع أصحاب هذه المذاهب الثلاثة على منع استفراق
المُسْتَثْنَى للمُسْتَثْنَى منه (أي : لا يكون المُسْتَثْنَى قَدْرَ المُسْتَثْنَى
منه) ، وكذلك أجمعوا على منع كون المُسْتَثْنَى أكثر من المُسْتَثْنَى
منه ، ونقل ابن مالك عن الفراء أنه أجاز ذلك ، كما نُقِلَ جوازه
عن السَّيرافي وأبي عبيدة .

كما جرى خلاف في المُسْتَفْرِقِ للمُسْتَثْنَى منه :-
فالمصريون يرون أنَّ المُسْتَثْنَى يجب أن يكون أَقَلَّ من ينصف
المُسْتَثْنَى منه ، وتابعهم ابن عصفور والأندلسي ، فيكون ابن
عصفور قد ناقض نفسه ، لأنَّه منع قبل ذلك الاستثناء في الأعداد
- والسَّيرافي وأبو عبيدة وبعض الكوفيين أجازوا أن يكون المُسْتَثْنَى
قَدْرَ المُسْتَثْنَى منه أو أكثر من المُسْتَثْنَى منه ، واختار ذلك الشلوبيون
وابن خروف .

- وطائفة من البصريين وأخرى من الكوفيين منعوا استثناء أكثر من
النصف ، وأجازوا استثناء النصف فأقل ، وانظر في ذلك :-

الارتشاف ٢ / ٢٩٥ ، الهمع ٣ / ٢٦٨ ، السَّاطع ١ / ٥٧١ ،

التسهيل ص : ١٠٣ ، صاحب ص : ١٨٩ .

(٢) والشاهد في الآية : - كَالَّتِي قَبْلَهَا - نَصَبٌ "عاماً" على التمييز
لوقوعه بعد العدد الصريح "خَمْسِينَ" مَبْنًى لا بُدَّ .

(٣) سورة المجادلة ، من الآية (٤) .

للعدد (١).

قوله تعالى : ((ذَرَعَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا)) (٢) ، ذِرَاعًا [١٥٠]

تمييزاً للعدد (٣).

قوله تعالى : ((فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً)) (٤).

قال ابن النحاس (٥) : « انْتَصَبَ (٦) ثَمَانِينَ عَلَى الْمَقْدَرِ (٧) وَجَلْدَةً »

عَلَى التَّمْيِيزِ (٨) انْتَهَى (٩).

قوله تعالى : ((إِنْ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً)) (١٠)

ف«نَعَجَةً» تمييزاً للعدد (١١).

(١) والشاهد في الآية : - كالاتيات السابقة - نَصَبٌ « يَسْكُنُهَا » طس
التمييز لوقوعه بعد العدد الصريح « سِتِّينَ » مَبْنًى لِإِبْهَامِهِ .

(٢) سورة الحاقة ، من الآية (٣٢) .

(٣) والشاهد في الآية : - كالاتيات التي قبلها - نَصَبٌ « ذِرَاعًا » طس
التمييز، لوقوعه بعد العدد الصريح « سَبْعُونَ » مَبْنًى لِإِبْهَامِهِ

(٤) سورة النور ، من الآية (٤) .

(٥) المُشْكِل ١١٧/٢ ولم أجد ما يوافق هذا النقل في كتب النحاس .

(٦) في المُشْكِل : يَنْصَبُ « ثَمَانِينَ »

(٧) ليس النَّصْبُ « ثَمَانِينَ » عَلَى الْمَقْدَرِ أَصَالَةً ، وَلَكِنْ عَلَى النَّهَاةِ عَنْ
الْمَقْدَرِ ، لِأَنَّ مَا يَنْوُبُ عَنِ الْمَقْدَرِ عَدَدٌ ، وَانْظُرْ مَا تَقَدَّمَ فَيُ

هذه الآية من : ٤٦٢ .

(٨) في المُشْكِل : . . . عَلَى التفسير . . .

(٩) والشاهد في الآية : - كالاتيات السابقة - نَصَبٌ « جَلْدَةً » طس
التمييز، لوقوعها بعد العدد الصريح « ثَمَانِينَ » مَبْنًى لِإِبْهَامِهِ .

(١٠) سورة « ص » ، من الآية (٢٣) .

(١١) والشاهد في الآية : - كالاتيات قبلها - نَصَبٌ « نَعَجَةً » طس
التمييز، لوقوعها بعد صريح العدد « تِسْعٌ وَتِسْعُونَ » مَبْنًى لِإِبْهَامِهِ .

قوله تعالى : ((يُنْقَلِ ذَرَّةٌ خَيْرًا يَرَهُ)) ^(١) "فَ خَيْرًا" منصوبٌ على التمييز ؛ لوقوعه بعد شبه الوزن، وليس به حقيقة ؛ لأنَّ شتال الذرة ليس اسماً لشيءٍ يُوزَن به عرفاً ^(٢) .

وقال اللبيب ^(٣) : لا بدّل من "يُنْقَلِ" ^(٤) ، ويجوز أن يكون تمييزاً ^(٥) .

قوله تعالى : ((وَأَشْتَلَ الرُّأْسَ شَيْئاً)) ^(٦) .

هذا مَحْوَلٌ عن الفاعل ، والأصل : وأشتَلَ شَيْبَ الرُّأْسِ ، فَمَحْوَلُ الإِسْنَادِ من المضاف وهو "شَيْبَ" إلى المضاف إليه وهو "الرُّأْسُ" ، فارتفع ، ثم جيئَ بذلك المضاف الذي حوّل عنه الإسناد [فضلة] ^(٧) وتميزاً ؛ فإنَّ نسبة "أشتَلَ" إلى "الرُّأْسِ" مبهمة ، و"شَيْباً" مهيَّنة لذلك الإيهام ^(٨) .

- (١) سورة الزلزلة ، من الآية (٧) وأولها : "فَمَنْ يَعْمَلْ..."
- (٢) انظر في نحو هذا التعليق الشذور ص : ٢٥٦ .
ويجوز - هنا - أن يقال : منصوبٌ على التمييز لوقوعه بعد الوزن ، إذا اعتبرت أن الأشياء الصغيرة - كشتال الذرة - ما يُوزَن به كما في العصور الحديثة ، وقد أصبح الآن وزناً بالفعل .
- (٣) التبيان ١٢٩٩/٢ ، مع تصرف يسير من المؤلف .
- (٤) انظر : إعراب القرآن للنحاس ٢٧٦/٥ ، البحر ٥٠٢/٨ .
- (٥) والشاهد في الآية : نصبٌ "خَيْرًا" على التمييز ، لوقوعه بعد شبه الوزن "يُنْقَلِ ذَرَّةٌ" مهيَّنة لإيهامه .
- (٦) سورة مريم ، من الآية (٤) .
- (٧) اسم الإشارة يعود إلى التمييز في الآية "شَيْباً" .
- (٨) في النسخة : صلة .. وهو خطأ ، وما بين المعقوفين تصويب .
- (٩) انظر في نحو هذا التعليق التصريح ٣٩٧/١ .
والشاهد في الآية : نصبٌ "شَيْباً" على التمييز ، لأنَّ جاء مهيَّنة لإجمال النسبة ، وهو مَحْوَلٌ عن الفاعل ؛ إذ الأصل : أشتَلَ شَيْبَ الرُّأْسِ .

قوله تعالى : ((فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا))^(١) .
 (٢) فَأَصْلُهُ : فَإِنْ طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ [لَكُمْ]^(٣) عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَحَوَّلَ
 الْإِسْنَادُ فِيهَا عَنِ الْمَصَافِ وَهُوَ الْأَنْفُسُ ، إِلَى الْمَصَافِ إِلَيْهِ وَهُوَ ضَمِيرُ
 النِّسْوَةِ ، وَجِيءَ بِدَلٍّ (الْهَاءُ وَالنُّونُ)^(٤) بِ (نُونِ النِّسْوَةِ)^(٥) ، ثُمَّ جِيءَ
 بِذَلِكَ الْمَصَافِ^(٦) الَّذِي حَوَّلَ عَنْهُ الْإِسْنَادُ فَضْلَةً وَتَمْيِيزًا ، وَأَفْرَدَتْ النِّفْسُ
 بَعْدَ أَنْ كَانَتْ مُجْمُوعَةً ؛ لِأَنَّ التَّمْيِيزَ إِنَّمَا يُطْلَبُ بِهِ بَيَانُ الْجِنْسِ ،
 وَذَلِكَ يَتَأَدَّى بِالْمُفْرَدِ^(٧) .

- (١) سورة النساء ، من الآية (٤) .
 (٢) هذا التعليق على الآية منقول من الشذور ص : ٢٥٧ مع تصريف
 يسير من المؤلف .
 (٣) ما بين المعقوفين تتميم لا بد منه وليس في النسخة ، وهو فسي
 الشذور .
 (٤) فِي " أَنْفُسَهُنَّ " الَّذِي كَانَ فاعلاً فِي الْأَصْلِ ثُمَّ حَوَّلَ .
 (٥) فِي كَلِمَةِ " طِبْنَ " .
 (٦) بِمَعْنَى بِالْمَصَافِ كَلِمَةُ " أَنْفُسُ " فِي التَّقْدِيرِ السَّابِقِ .
 (٧) ذَكَرَ ذَلِكَ الْعُكْبَرِيُّ حَيْثُ يَقُولُ فِي التَّبَيَّنِ ٣٢٩/١ : " وَالْمُفْرَدُ
 هُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى مَفْهُومٌ ، وَحَسَّنَ ذَلِكَ
 أَنْ " نَفْسًا " - هُنَا - فِي مَعْنَى الْجِنْسِ ، فَصَارَ كَمَا دُرِّهَمًا " فِي
 قَوْلِكَ : " عِنْدِي عِشْرُونَ دِرْهَمًا " .
 وَذَكَرَ ذَلِكَ الْمَعْنَى الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ٢٤٦/١ حَيْثُ
 يَقُولُ : (" وَنَفْسًا " تَمْيِيزٌ ، وَتَوْحِيدٌ هَا لِأَنَّ الْغَرَضَ بَيَانُ الْجِنْسِ ،
 وَالْوَاحِدُ يَدُلُّ عَلَيْهِ) .
 وَتَابَعَهُمْ فِي ذَلِكَ السَّيِّئُ الْحَلِيُّ وَوَضَّحَ قَوْلَهُمْ بِأَنَّ التَّمْيِيزَ
 - هُنَا - جَاءَ مُفْرَدًا مَعَ أَنَّ مَا قَبْلَهُ جَمْعٌ لِأَنَّ اللَّسَانَ إِذَا مَنَّ
 الْمَعْلُومَ أَنَّ الْكَلِمَةَ لَمْ تَنْشَأْ مِنْ شَرَكَاتٍ فِي نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، وَالْمَعْنَى :
 فَإِنْ طَابَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا ...
 وَذَكَرَ فِي ذَلِكَ قَوْلًا آخَرَ لِبَعْضِ الْبَصَرِيِّينَ هُوَ : أَنَّهُ إِنَّمَا
 أَفْرَدَ لِأَنَّ الْإِرَادَةَ بِالنَّفْسِ الْهَوَى ، وَالْهَوَى مَصْدَرٌ ، وَالْمَصَادِيرُ
 لَا تُشْتَقَّى ، وَلَا تُجْمَعُ ، وَانْظُرْ :- (٨)

قوله تعالى : ((وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا)) (١) .
 (٢) الأصل : وَفَجَّرْنَا عُيُونَ الْأَرْضِ، فَحَوَّلَ الْمَخَافَ، وَأَقِيمَ الْمَخَافَ
 إِلَيْهِ مُقَامَهُ، وَجِيءَ بِالْمَخَافِ تَمَيُّزًا ؛ فَإِنَّ نِسْبَةَ " فَجَّرْنَا " إِلَى الْأَرْضِ
 مبهمة [٥٠ ب] ، وَ"عُيُونًا" سَجَّيْنِ لَذَلِكَ الْإِسْهَامَ ، هَذَا مَذْهَبُ الْجَزُولِيِّ (٣)
 وابن عصفور وابن مالك (٥) وأكثر المتأخرين .
 وأنكره الشَّلَوِيُّ (٦) ، وَحَجَّتُهُ أَنَّ سَبِيحَهُ لَمْ يُمَثَّلْ بِالْمَنْقُولِ عَنْ

- (١) الدَّرَجَةُ الْمَوْصُوفَةُ ٥٥٧٤/٣ . نَصَبَ "نَفْسًا" عَلَى التَّمْيِيزِ ؛ لِأَنَّه
 وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصَبَ "نَفْسًا" عَلَى التَّمْيِيزِ ؛ لِأَنَّه
 حَوَّلَ عَنِ الْفَاعِلِ ، وَجِيءَ بِهِ لِبَيَانِ إِجْمَالِ النِّسْبَةِ .
 (١) سورة القمر ، من الآية (١٢) .
 (٢) هَذَا التَّمْلِيقُ مَنْقُولٌ مِنَ التَّصْرِيحِ ٣٩٧/١ ، مَعَ تَعْرِيفٍ بِمَعْنَى
 فِي أَوَّلِهِ .
 (٣) إِشَارَةٌ إِلَى تَحْوِيلِ التَّمْيِيزِ عَنِ الْمَفْعُولِ .
 (٤) الْجَزُولِيُّ هُوَ : أَبُو مُوسَى عِمْسُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يَحْيَى الْخَسَّاسِ
 الْجَزُولِيُّ ، نَسَبًا إِلَى جَزُولَةَ مِنْ قِبَاطِ الْبَرْتَرِ ، وَلِدَةُ بَرَّاكِشَ ،
 وَأَخَذَ عَنْ ابْنِ بَرِّي فِي مِصْرَ ، كَمَا أَخَذَ عَنْ بَعْضِ مَعَاصِرِهِ ،
 وَعَنْهُ أَخَذَ الشَّلَوِيُّ بْنُ وَابِنِ تَعَطُّيٍّ وَغَيْرُهُمَا ، لَهُ : الْمَقَدِّمَةُ الْجَزُولِيَّةُ
 وَشَرَحَ الْأَصُولَ لِابْنِ السَّرَّاجِ ، تَوَفَّى بِأَزْمُودَةَ بِالْمَغْرِبِ سَنَةَ (٦٠٧)
 هـ ، وَانْظُرْ تَرْجَمَتَهُ فِي :-
 الْإِنْبَاءُ ٣٧٨/٢ ، الْإِشَارَةُ ص : ٢٤٧ ، الْبَلْغَةُ ص : ١٦٦
 الْبُغْيَةُ ٢٣٦/٢ ، سِيَرُ أَعْلَامِ النُّبَلَا ٤٩٧/٢١ ، الْبِدَايَةُ
 وَالنِّهَايَةُ ٦٧/١٣ ، الْوَقَايَاتُ ٤٨٨/٣ ، الشُّذَرَاتُ ٢٦/٥ ،
 انْظُرْ مَذْهَبَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ فِي :-
 (٥) شَرَحَ الْجَمَلُ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٢٨٤/٢ شَرَحَ عُمْدَةَ الْحَافِظِ ص : ٤٦٨
 الْارْتِشَافُ ٣٧٨/٢ ، الْهِمَجُ ٦٨/٤ ، حَاشِيَةُ بِاسْمِ عَلَى
 التَّصْرِيحِ ٣٩٧/١ .
 (٦) فِي : التَّوْتُطَةُ ص : ٣١٤ ، وَالْارْتِشَافُ ٣٧٨/٢ ، وَالْهِمَجُ
 ٦٨/٤ وَالشَّلَوِيُّ هُوَ أَبُو عَلِيٍّ عَمْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، يُعْرَفُ بِالشَّلَوِيِّ (٦)

المفعول ، وَتَبِعَهُ تَلْمِذُهُ الْاَبْهَذِي ^(١) وابْنُ [أَبِي] الرَّبِيعِ ^(٢) ، وَتَأَوَّلَ الشَّلَوِيْن ^(٣)

(٣) وَلِدَ بِأَشْبِيلِيَّةَ ، وَأَخَذَ عَنِ النَّسَابِيِّينَ مِنْ أَيْثَالِ السَّهْلِيِّ وَالْجَزُولِيِّ وَغَيْرِهِمْ ، وَفَقَلَهُ مَعاصِرُهُ عَلَى كِبَارِ النُّحَاةِ ، أَخَذَ عَنْهُ ابْنُ الْحَاجِّ النَّحْوِيُّ وَابْنُ أَبِي الرَّبِيعِ ، لَهُ : التَّوْطِئَةُ ، وَشُرْحَانُ عَلَى الْمَقْدَمَةِ الْجَزُولِيَّةِ ، وَتَعْلِيقَاتٌ عَلَى كِتَابِ سَيُوهٍ ، وَغَيْرُهَا ، مَاتَ سَنَةَ (٦٤٥) هـ ، بِأَشْبِيلِيَّةَ ، وَانْظُرْ فِي تَرْجُمَتِهِ :-

الْإِنْبَاءُ ٣٣٢/٢ ، الْإِشَارَةُ ص : ٢٤١ ، الْبُلْغَةُ ص : ١٦٢
الْبُهْغَةُ ٢٢٤/٢ ، الْوَفِيَّاتُ ٤٥١/٣ ، الشُّذْرَاتُ ٣٣٢/٥
رَوْضَاتُ الْجَنَّاتِ ص ٥٠١ ، الْبِدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ ١٧٣/١٣ .

(١) انْظُرْ قَوْلَ الْاَبْهَذِيِّ فِي :-

الْارْتِشَافُ ٣٧٨/٢ ، الْهَمْعُ ٦٨/٤ ، حَاشِيَةُ يَاسِينٍ عَلَى التَّصْرِيحِ ٣٩٧/١ .

وَالْاَبْهَذِيُّ هُوَ : طَلِي بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُسَيْنِيِّ النَّحْوِيِّ ، مِنْ أَتَدَّةِ الْاَنْدَلُسِ نَشَأَ بِأَشْبِيلِيَّةَ وَلَا زَمَ الشَّلَوِيْنَ وَالْدَّبَاجَ وَغَيْرَهُمَا ، وَتَلَمَّذَ عَلَيْهِ ابْنُ الزَّيْتَرِ ، وَأَبُو حَتَّانَ وَغَيْرُهُمْ ، لَهُ : أَمَالٌ عَلَى كِتَابِ سَيُوهٍ ، وَطَى الْإِيضَاحَ ، وَطَى الْجَزُولِيَّةَ ، تَوَفِيَ سَنَةَ (٦٨٠) هـ ، وَانْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي :-

الْإِشَارَةُ ص : ٢٣٣ ، الْبُلْغَةُ ص : ١٥٩ ، الْبُهْغَةُ ١٩٩/٢ .

(٢) مَا بَيْنَ الْمُعَقَّوفِينَ سَاقَطٌ مِنَ النُّسخَةِ ، وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ التَّصْرِيحِ .

(٣) قَوْلُ ابْنِ أَبِي الرَّبِيعِ فِي الْمُلَخَّصِ ٣٩٦/١ ، وَانْظُرْ تَعَادُلَ قَوْلِ الْاَبْهَذِيِّ الْمَتَّقَةَ .

وَابْنُ أَبِي الرَّبِيعِ هُوَ : أَبُو الْحَسَنِ هَبِيدَةُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الْاَشْبِيلِيِّ الْاَنْدَلُسِيِّ ، أَخَذَ عَنِ الدَّبَاجِ وَأَبِي طَلِي الشَّلَوِيْنَ ، انْتَقَلَ إِلَى سَبْتَةَ وَأَقْرَابِهَا ، وَأَخَذَ عَنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ هَبِيدَةَ وَإِبْرَاهِيمُ الْغَافِقِيُّ ، لَهُ : الْمُلَخَّصُ فِي قَوَانِينِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَالْبَسِيطُ فِي شَرْحِ الْجَمْعِ ، وَغَيْرُهَا ، تَوَفِيَ سَنَةَ (٦٨٨) هـ ، وَانْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي :-

الْإِشَارَةُ ص : ١٧٤ ، الْبُلْغَةُ ص : ١٢٨ ، الْبُهْغَةُ ١٢٥/٢ .

دُرَّةُ الْحِجَالِ ٧٠/٣ ، رَوْضَاتُ الْجَنَّاتِ ص : ٤٦٥ ، هُدِيَّةُ

الْعَارِفِينَ ٦٤٩/١ .

(٤) انْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

التَّوْطِئَةُ ٣١٤ ، الْارْتِشَافُ ٣٧٨/٢ ، الْهَمْعُ ٦٨/٤ ،

حَاشِيَةُ يَاسِينٍ عَلَى التَّصْرِيحِ ٣٩٧/١ .

"عَيُونًا" في الآية على أنها حالٌ مُقَدَّرَةٌ^(١)؛ فإنَّها حال التفجير لم تكن عَيُونًا، وإنما صَارَتْ عَيُونًا بعد ذلك، وأولها ابن أبي الربيع عُلِّيَ وَجْهَيْنِ^(٢) :-

أحدهما : أن يكون بدلَ بعضٍ من كُلِّ على حذف الفاعل،
أي : عَيُونَهَا، مثل : أَكَلَتِ الرِّغِفَ ثُلثًا، أي : ثُلثَهُ .
والثاني : أن يكون مَفْعُولًا على إسقاط الجار، أي : يعمون،
ورَدَّ الإمام ابن هشام في شرح اللَّحْمَةِ^(٣) .

- (١) تقدم تعريف الحال المُقَدَّرَةِ ص : ٤٨٩ .
(٢) انظر هذين الوجهين في :-
اللمحس لابن أبي الربيع ٢٩٦/١ ، حاشية ياسين على التصريح
٢٩٧/١ ، شرح اللُّحْمَةِ البَذْرِيَّة ١٩١/٢ .
(٣) في شرح اللُّحْمَةِ البَذْرِيَّة ١٩١/٢ ، وحاشية ياسين على
التصريح ٢٩٧/١ .
وهذا الرَّد يَتَّجِعُ إلى الوجه الثاني خاصَّةً، وَوَجْهُ السَّرْدِ
عند ابن هشام أنه لو كان الأمر كما زعم - على تقدير حرف الجر -
لم تَلْتَزِمُ العرب في مثل ذلك التثكير والتأخير عن الفعل ،
وَلَمَّصَرَحُوا بالجار في وقتٍ من الأوقات .
وأما فإن نعو : غَرَسْتَ الأرضَ شَجَرًا ، وَفَجَّرْنَا الأرضَ
عَيُونًا ، ليس الشَّجَرُ مفروصًا به ، ولا العَيُونُ مَفْجَرًا بها ، بل
الشَّجَرُ نفسُ الشَّيْءِ المَفْرُوسِ ، والعَيُونُ نفسُ الشَّيْءِ المَفْجَرِ .
وَإِذَنْ فَمُخْرَجٌ في "عَيُونًا" أربعة أعارب هي :-
أن تكون حالًا - كما قال السَّلَهِينَ - ، أو أن تكون بدلًا - كما
أولها ابن أبي الربيع - ، أو أن تكون منصبةً على نزع الخافض -
كما أولها ابن أبي الربيع أيضًا - ، أو أن تكون تمييزًا - كما قال
الجزولي وابن عصفور وابن مالك وجمهور النحاة المتأخرين -
وزاد أبو حنبلان في إعرابها وجهًا خامسًا هو : أن تكون مفعولًا
ثانيًا لـ "فَجَّرْنَا" ، وَضَمَّنَ "فَجَّرْنَا" "صَيَّرْنَا" كما في : البحر المحيط ٧٧/
والشاهد في الآية : نَصَبَ "عَيُونًا" على التمييز ، لأنه مَحْوُلٌ عن
المفعول ، وَجِيءَ به لبيان إجمال النسبة .

شواهد الاستثناء (١)

- قوله تعالى : ((فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ)) (٢) فما قبل إِلَّا (٣)
 وهو "شَرِبُوا" كلام تام ؛ لأنَّ المُسْتثنى منه مذكور (٤) وهو الواو فهي
 "شَرِبُوا" ، وموجب لأنه لم يتقدم عليه نفى ولا شبهة (٥) ، وما بعد "إِلَّا" (٦)
 واجب النصب على الاستثناء ، ولا يجوز رفعه إلا بتأويل (٧) .
 قوله تعالى : ((فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَتْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ)) (٨) ،
 فـ"إِبْلِيسَ" منصوب على الاستثناء ، قال السمين الحلبي (٩) : « و "إِبْلِيسَ" »

- (١) الشذور ص : ٢٥٩ ، وهو التاسع من المنصّات .
 (٢) سورة البقرة ، من الآية (٢٤٩) .
 (٣) هذا التعليق على الآية منقول من التصريح ٣٤٩/١ .
 (٤) تكررت كلمة "مذكور" في النسخة مرتين ، وقد حذفت المتكرر .
 (٥) يريد شبه النفي النهي والاستفهام .
 (٦) في التصريح : وما بعد "إِلَّا" وهو "قليلًا" . . .
 (٧) ذلك التأويل هو : أن يحتمل الكلا — على معنى "لَمْ
 يَكُونُوا شَرِبُوا" . : ولأن معنى : شربوا منه إِلَّا قليلًا ، ومعنى :
 لم يشرب منه قليل . . . واحد .
 وما قبلها يشرح ذلك المحتمل ، وهو قوله تعالى : "فَمَنْ
 شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي" . . . ، فقد روعي في الاستثناء - هنا -
 معنى النفي ، ومعنى النفي كالنفي الصريح ، وانظر :-
 التصريح ٣٥٠/١ ، المغني ص : ٨٨٧ ، حاشية ياسين على
 التصريح ٣٤٩/١ ، ٣٥٠ .
 والشاهد في الآية : نصب "قليلًا" - وجوباً - على الاستثناء
 لوقوع بعد "إِلَّا" ، وما قبلها كلام تام موجب .
 (٨) سورة الحجر من الآيتين (٣٠) و (٣١) ، وسورة "ص" من الآيتين
 (٧٣) ، (٧٤) .
 (٩) في الدر المصون ٢٧٥/١ .

اختلف فيه ، فقول : ^(١) إِنَّهُ اسْمٌ أَعْجَبِي مَنَعَ مِنَ الْقَرْفِ لِلْعَلَمَةِ وَالْعُجْبَةِ
وهذا هو الصحيح .

وقيل ^(٢) : إِنَّهُ شُتِّقَ مِنَ الْإِبْلَاسِ ، وهو : الْإِيَّاسُ مِنْ رَحَبَةِ اللَّحَى ،
والبعْدُ عنها ^(٣) ، قال ^(٤) :-

وَفِي الْوَجْوِ صَفْرَةٌ وَإِبْسَاسٌ ^(٥)

(١) هذا القول هو قول الزجاج وأبي جعفر النحاس وأبي جهمزة
مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى والجوابي وغيرهم ، ووزنه على هذا " إَفْعِيلٌ " ،
وانظر هذا القول وأصحابه في :-

معاني القرآن للزجاج ١/ ١١٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١/ ٢١٢ ،
مجاز القرآن ١/ ٣٨ ، المعرب للجوابي ص : ٧١ ، المحرر
الوجيز ١/ ١٧٩ .

(٢) هذا القول لأبي جهمزة القاسم بن سلام ، وتنسبه بعض الكتب
إلى أبي جهمزة مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى ، والصواب أنه لأبي جهمزة القاسم
أَبْنِ سَلَامٍ كما صَحَّحَ ذلك الدكتور : حَاتِمُ الضَّائِنِ في تحقيقه
للمشكل ، وفي : مالم يُنْشَرِ مِنَ الْأَمَالِي الشَّجَرِيَّةِ ، ولأن أبا جهمزة
يَقُولُ بِالْقَوْلِ السَّابِقِ ، ووزنه على هذا القول ، إَفْعِيلٌ ، وقد ضَعَفَ
هذا القول ابنُ الأنباري والجوابي وغيرهم ، وانظر :-

إعراب القرآن للنحاس ١/ ٢١٢ ، شكل إعراب القرآن (بتحقيق
الدكتور حاتم الضائِن) ١/ ٨٧ ، مالم يُنْشَرِ مِنَ الْأَمَالِي
الشَّجَرِيَّةِ ص : ٤٤ ، البهان ١/ ٧٤ ، التبيان ١/ ٥١ ،
المعرب ص : ٧١ .

(٣) الْإِبْلَاسُ يَعْنِي الْيَأْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَيَعْنِي الْبُعْدُ عَنِ الْخَيْرِ ،
وَيُطْلَقُ كَذَلِكَ عَلَى الْحَزَنِ الْمُعْتَرِضِ مِنْ شِدَّةِ الْيَأْسِ ، وانظر
هذه المعاني في :-

مفردات الراغب (بلس) ص : ٦٠ ، اللسان (بلس) ،
غريب القرآن للزمخشي ص : ٣٠ ، المشكل ١/ ٣٧ .

(٤) البيت لِزُجْجَةِ بْنِ الْعَجَّاجِ كما في : ديوانه ص ٦٧

(٥) بَيْتٌ مِنَ الرَّجَزِ قَبْلَهُ :
وَحَفَسَتْ يَوْمَ خَمِيسٍ الْأَخْمَاسَ

وانظر البيت في :- (٦)

(١) وقال آخر :-

يَا صَاحِ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَسًا
قَالَ : نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسُ (٢)

[١٥١] أَي : بَعْدَ عَنِ الْعِمَارَةِ وَالْأَنْسِ بِهِ ، وَوَزَنَهُ عِنْدَ هَذَا (٣) إِفْعِيلٌ ،
وَاعْتَرَفَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَنْصَرَفًا ، وَأَجَابُوا : بِأَنَّهُ أَشْبَهَ
الْأَسْمَاءَ الْأَعْجَمِيَّةَ لِعَدَمِ نَظِيرِهِ فِي الْأَسْمَاءِ الْعَرَبِيَّةِ (٥) ، وَرَدَّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ

(٤) اللسان (بلس) ، مجاز القرآن ١/ ١٩٢ ، المحرر الوجيز ١/ ١٨٠ ، الطبري ١/ ٢٢٧ .
ومعنى البيت : وفي الوجوه اِكْتِفَاءً وَكُشُوفًا وَحُزْنًا .
والشاهد في البيت : اشتقاق " إِبْلِسَ " من " أَبْلَسَ " فوزنه على هذا " إِفْعِيلٌ " .

(١) هو العَجَاج كما في ديوانه ص : ٩٣ واللسان (بلس) .
(٢) بيتان من الرجز ، وانظرهما في :-
الصاح واللسان (بلس) و (كرس) ، مفردات الراغب (كرس)
ص : ٤٢٨ ، المُنْصِف ١/ ١٢٨ ، مجاز القرآن
١/ ١٩٢ و ٢/ ١٢٠ ، الطبري ١/ ٢٢٧ ، القرطبي ٦/ ٤٢٧
المحرر الوجيز ١/ ١٨٠ ، والأول منهما في الخصائص ١/ ٣٦٠
ومعنى مُكْرَسًا : أَي : صار فيه الكُرس وهو أهوال الإِبِلِ
وأعمارها ، يتلبد بعضها فوق بعض .

والشاهد في البيت : اشتقاق " إِبْلِسَ " من الإِبْلَاس بمعنى :
البُغْدُ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْيَاسَ مِنْهَا ، فوزنه على هذا " إِفْعِيلٌ " .
يعني عند من قالوا : إِنَّهُ شَتَقَ مِنَ الْإِبْلَاسِ . (٣)

(٤) يَمَنَ اعْتَرَفُوا بِذَلِكَ ابْنُ الْأَثْبَارِيِّ وَابْنُ الشَّجَرِيِّ وَالْجَوَالِقِسي
كما في :-

البيان ١/ ٧٤ ، مالم ينشر من الأملالي الشَّجَرِيَّة ص : ٤٤ ،
المقرب ص : ٧١ .

(٥) يَمَنَ ذَكَرُوا هَذِهِ الْإِجَابَةَ الْعُكْبَرِيَّ وَابْنُ الْجَوَزي في تفسيره ،
وانظر :-

التيهان ١/ ٥١ ، زاد المسير ١/ ٥٢ ، ٥٣ .
وذكر ابن عِطَّةٍ إِجَابَةً أُخْرَى عَنْ أَصْحَابِ هَذَا الْقَوْلِ هِيَ :
أَنَّهُمْ أَجْرَوْهُ مَجْرَى " اسْتَحَقَّ " مِنْ " اسْتَحَقَّهُ اللَّهُ " ، وَ" أَيُّوبَ " (٤)

مثله في العربية كثير نحو : ^(١)إِزْمِيلُ ^(٢)وَالْكَلِيلُ ^(٣)وَالْغَرِيضُ ^(٤)، وقيل ^(٥) :
لَمَّا لَمْ يَنْسَمَ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ، صَارَ كَأَنَّهُ دَخِلَ فِي لِسَانِهِمْ،
فَأَشْبَهَ الْأَعْجَبِيَّةَ، وفيه بَعْدُ انتهى ^(٦) .
قوله تعالى : ((وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاءٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ)) ^(٧) .
قال مكي بن أبي طالب ^(٨) ، لا رَفِيعٌ ^(٩) على البدل من "شَهِدَاءُ" ^(١٠)
وهو اسم "كَانَ" ، و"لَهُمْ" الخبر، ويجوز نصب "شَهِدَاءُ" على خبر

(٤) من آب يَؤُوبَ، وهذه الأسماء لم تُصَرَفَ وَلَهَا وَجْهٌ من الاشتقاق
فكذلك هذا لم يُصَرَفَ ، وانظر : المَحَرَّرُ الوجيز ١/١٧٩ .
(١) الإِزْمِيلُ : هو الشفرة (السكين العظيم) .
(٢) الْكَلِيلُ : ما كَلَّلَ بِهِ الرَّأْسَ من ذهب وغيره .
(٣) الْغَرِيضُ : هو الطَّلُعُ، أو ما في جَوْفِهِ .
(٤) فِي الدَّرِ الْمَصُونِ : وَإِخْرِيطُ وَإِخْلِيلُ .
وَالْإِخْرِيطُ : رِ هو ضَرْبٌ مِنَ النَّبَاتِ يَنْبُتُ فِي الْجَدْرِ لِسَ
قُرُونٍ كَقُرُونِ اللَّوْبِيَا ، وورقه أصفر من ورق الرِّبْحَانِ .
وَالْإِخْلِيلُ : هو مَخْرَجُ الْبَوْلِ وَاللِّينِ .
(٥) هو قول ابن قتيبة كما في : غريب القرآن له ص : ٢٣ .
وهو في :-

الْقُرْطِينِ لابن سَطَرَفٍ ص : ٢٧ ، زاد الْمَيْسِرُ ١/٥٣ .
(٦) والشاهد في الآية : نَصَبُ "وَأَهْلِيئِنَّ" على الاستثنا ، لوقوعه
بعد "إِلَّا" ، والكلام قبلها موجب تامٌّ، فالمُسْتَثْنَى هنا واجبُ
النَّصَبِ .

(٧) سورة النور، من الآية (٦) ، والآية يتناها : "وَالَّذِينَ يَرْمِزُونَ
أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ
أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ" .

(٨) المشكل ١١٧/٢ .

(٩) الكلام من كلمة "أَنْفُسُهُمْ" .

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة .

(١١) الضمير - هنا - يرجع إلى كلمة "شَهِدَاءُ" .

"كان" مقدماً، و"أنفسهم" اسمها، ويجوز نصب "أنفسهم" على الاستثناء
أو على خبر "كان" (١)، ولم يُقرأ به انتهى .
وقال اللبيب (٢) : «إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» هو نعت "شهداء" أو بدل
منه، ولو قرئ بالنصب لجاز (٤)، على أن يكون خبر "كان" أو على
الاستثناء، وإنما كان الرفع أقوى، لأن "إِلَّا" هنا صفة للنكرة (٥)، كما
ذكرنا في سورة "الأنبياء" (٦) في قوله تعالى : ((لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ
[إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا])) (٧).

- (١) وإذا نصبت "أنفسهم" على أنها خبر "كان"، يكون "شهداء" اسم كان، وقد أشار إلى هذين الوجهين الجائزين في نصب "أنفسهم" أبو جعفر النحاس في : إعراب القرآن له ١٢٩/٣ .
- (٢) التبيان ٩٦٥/٢ .
- (٣) الذمير يعود على لفظ "إِلَّا" خاصة، وقد انتقل إعرابها إلى ما بعدها، وهي - على هذا - بمعنى "غير" بدليل التنظير لها بـ "إِلَّا" التي بمعنى "غير" في قوله تعالى : "لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا"، فقد أمر بها العكبري وغيره صفة بمعنى "غير" في محل رفع، وانظر :-
- التبيان ٩١٤/٢ ، دراسات لأسلوب القرآن الكريم القسم الأول ١٥٦/١ ، المعني ص : ٩٩ و ٩١٥ .
- (٤) ولم يُقرأ به - كما تقدم - .
- (٥) والمعنى على هذا : ولم يكن لهم شهداء غير أنفسهم .
- (٦) في النسخة : في صورة الأنبياء، وقد صوّتها .
وهذه الإحالة للعكبري إذ إنَّ النقل منه، والذي ذكره في ذلك قوله : "إِلَّا اللَّهُ" الرفع على أن "إِلَّا" صفة بمعنى "غير" .
- التبيان ٩١٤/٢ .
- (٧) سورة الأنبياء، من الآية (٢٢) .
وما بين المعقوفين تنميم للآية لا بُدَّ منه، وليس في النسخة .

"فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ" المَصْدَرُ مضافٌ إِلَى الفاعل، وفي رفعه

وجهان (١) :-

أَحَدُهُما : هو خبر مبتدأٍ محذوفٍ ، أَي : فالواجبُ شَهَادَةُ

أَحَدِهِمْ .

والثاني : هو مبتدأٌ والخبر محذوفٌ ، أَي : فَعَلَيْهِمْ شَهَادَةُ

أَحَدِهِمْ .

و"أَرْبَعٌ" بالنصب (٢) على المصدر، أَي : أَنْ يَشْهَدَ أَحَدُهُمْ

أَرْبَعٌ ، و"يَاللَّهِ" يَتَعَلَّقُ بِ"شَهَادَاتٍ" عند البصريين ؛ لَأَنَّهُ أَقْرَبُ

وَبِ"شَهَادَةِ" عند الكوفيين ؛ لَأَنَّهُ أَوَّلُ الْعَامِلَيْنِ (٣) ، و"إِنَّهُ" وَمَا عَمِلَ (٤)

فِيهِ ، مَحْمُولٌ "شَهَادَاتٍ" أَوْ "شَهَادَةِ" عَلَى مَا ذَكَرْنَا ، أَي : يَشْهَدُ

(١) انظر هذين الوجهين في :-

البهان ١٩٢/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ١٢٩/٣ ، مشكل

إعراب القرآن ١١٧/٢ ، الإتياف ٢٩٢/٢ .

(٢) قرأ : "فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ" - بالنصب - ابن كثير وابن

عاصم وأبو عمرو ونافع وعاصم في رواية أبي بكر عنه ، وأبو جعفر ويعقوب

وابن سَعْدٍ وَالْيَزِيدِي وَالْحَسَنُ ، هَاقِي الْقُرْآنِ وَهُمْ حَفِصٌ عَنْ عَاصِمٍ

وَحِمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخَلْفُ الْأَعْمَشِ قَرَأُوا بِالرَّفْعِ - كَمَا سَمِعْتِي - .

وانظر :-

الإتياف ٢٩٢/٢ ، التمهيد ص : ١٠٥ ، الإقناع ٧١١/٢ ،

الوافي ص : ٣٢٨ .

(٣) فهذه من مسائل التنازع ، حيث تنازع العاملان "شَهَادَةُ"

و"شَهَادَاتٍ" فِي الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ "بِاللَّهِ" ، وَيَجُوزُ إِعْمَالُ كُلِّ مِنْهُمَا

إِلَّا إِنْ الْبَصْرِيِّينَ يَخْتَارُونَ إِعْمَالَ الثَّانِي لِقُرْبِهِ مِنَ الْمُعْمُولِ ، وَالْكُوفِيُّونَ

يَخْتَارُونَ إِعْمَالَ الْأَوَّلِ لِسَبْقِهِ ، وَانْظُرْ :- التبيين ص : ٢٥٢ ،

المفصل ص : ١٩ ، التسهيل ص : ٦٨ ، الارتشاف ٨٩/٣ .

(٤) فِي التَّيْمَانِ : وَمَا عَمِلَتْ فِيهِ ...

(٥) أَي : عَلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْخِلَافِ السَّابِقِ بَيْنَ الْبَصْرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ فَمَنْ

إِعْمَالَ الثَّانِي لِقُرْبِهِ أَوْ الْأَوَّلِ لِسَبْقِهِ .

[٥١ ب] على أَنَّهُ صادق ، ولكنَّ العاملَ طَلَّقَ من أَجلِ اللامِ في الخبرِ ، ^(١) ولذلك كُسِرَتْ "إِنَّ" ^(٢) ، وموضعهُ إما نَصَبٌ أو جَرٌّ على اختلاف المَذْهَبَيْنِ في "أَنَّ" إذا حُذِفَ منه الجارُ ^(٣) .
ويَقْرَأُ "أَرْبَعٌ" ^(٤) بالرفع على أَنَّهُ خبر المُبْتَدَأِ ، وعلى هذا لا يفتقر للمبتدأ عملٌ فيما بعد الخبر ؛ لِئَلَّا يَفْصَلَ بين الصَّلَةِ والمَوْصُولِ ، فيَتَعَيَّنَ أن يَعْمَلَ "شَهَادَاتٍ" فيما بعدها ^(٥) ^(٦) .

- (١) وَ"يَشْهَدُ" من أفعال القلوب التي تَعَلَّقُ عن العمل ، وانظر :-
شرح الكافية للرضي ٢/٣٥٧ ، حاشية ياسين على التصريح
- (٢) ٢١٦/١
لأنها لو فُتِحَتْ أَوَّلَتْ بِمَعْدَرٍ ، وَتَسَلَّطَ عليها العاملُ "شَهَادَةٌ" أو :
"شَهَادَاتٍ" ، ولام الابتداء التي لها العداة تَمْنَعُ ما قبلها
أَنْ يَعْمَلَ فيما بعدها ، وهذه اللام وإن كانت متأخرة فَرُبَّمَا
التقديم .
- (٣) تقدَّم ذكر هذين المذهبين وأصحاب كلِّ مذهبٍ مَفْصَلًا من : ٣٩٩ .
ولكنَّ الغريبَ من العُكْبَرِيِّ - هنا - أن يَجْزِيَهُ هذا الخلاف
في "إِنَّ" المكسورة ، مع أَنَّ هذا الخلاف يختصُّ بـ "أَنَّ" و "أَنْ" .
المفتوحتي الهمزة ، لتأوُّلِهما مع ما دخلتا عليه بِمَعْدَرٍ . ولم يَقْرَأْ
أحدٌ بالفتح في هذا الموضع .
والذي ينبغي أن يقال : إِنَّ جُمْلَةً "إِنَّ لَيَنَّ الْقَارِئِينَ" في
مَحَلِّ نَصَبٍ ؛ لِأَنَّ ابنَ هشام ذكر أَنَّ من الأبواب التي تَقَعُ فيها
الجُمْلَةُ مفعولاً باب التعليل ، وذلك إذا وَقَعَتِ الجُمْلَةُ موقعَ
مفعولٍ مَقْدَمٍ بحرفِ الجَرِّ ، وهي هنا واقعة موقع مفعول مقيد
بحرفِ الجَرِّ ، لأنه يقال : شَهِدْتُ عَلَيْهِ ، وانظر :-
المشكل ٢/١١٩ ، الْمُغْنِي ص : ٥٤٣ ، وانظر ما تقدَّم من : ٣٩٩ .
- (٤) هي قراءة حفص من عاصم وحمزة والكسائي وخلف والأعمش ، كما تقدَّم
ص : ٥١٧ .
- (٥) انظر في ذلك : البهان لابن الأنباري ٢/١٩٢ ، البحر
- (٦) ٤٣٤/٦
والشاهد في الآية : رفع المُسْتَتَنَّى "أَنْفُسَهُمْ" على البدل من (٥)

قوله تعالى : ((مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ)) ^(١) بِالرَّفْعِ فِي قِرَاءَةِ السَّبْعَةِ غَيْرِ ابْنِ عَامِرٍ ، فَـ " قَلِيلٌ " بَدَلٌ مِنَ الْوَائِ فِي " فَعَلُوهُ " ، بِدَلِّ بَعْضٍ مِنْ كُلِّ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ ، وَهُوَ فِي بَيِّنَةِ تَكَرُّرِ الْعَامِلِ ، وَالتَّقْدِيرِ : ^(٢) مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ، وَعُطِفَ نَسَقٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ ^(٣) .

(٤) الْمُسْتَشْنَى مِنْهُ " شَهَدَا " ، وَذَلِكَ أَرْجَحُ الْوَجْهَيْنِ ، لَكُنِ الْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلًا غَيْرَ مُوجِبٍ .

(١) سُورَةُ النِّسَاءِ ، مِنَ الْآيَةِ (٦٦) .

(٢) هَذَا التَّعْلِيلُ مَنْقُولٌ مِنَ التَّصْرِيحِ ٣٥٠/١ .

(٣) كُلُّ الْقِرَاءِ قَرَأُوا " قَلِيلٌ " - بِالرَّفْعِ - مَا عَدَا ابْنَ عَامِرٍ فَقَدْ قَرَأَهَا بِالنَّصَبِ ، وَانْظُرْ :-

السَّبْعَةُ ص : ٢٣٥ ، سَرَاخُ الْقَارِي : ص : ١٩٢ ، النُّشْرُ ٢٥٠/٢ ، إِرْشَادُ الْمُبْتَدِئِ : ص : ٢٨٥ ، الْمُهَذَّبُ ١٦٣/١ الْإِتْحَافُ ٥١٥/١ .

وَإِبْنُ عَامِرٍ هُوَ أَبُو عَمْرٍاءَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ الْيَحْصِي ، أَحَدُ الْقِرَاءِ السَّبْعَةِ ، وَلَيْدَ سَنَةِ (٢١) هـ تَقْرِيْبًا ، انْتَهَتْ إِلَيْهِ شَهِيْخَةُ الْإِقْرَاءِ بِالشَّامِ ، أَخَذَ الْقِرَاءَةَ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَالْمَغِيرَةِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، قَرَأَ عَلَيْهِ يَحْيَى بْنُ الْحَارِثِ ، وَخَلَفَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ ، تَوَفَّى بِدِمَشْقَ سَنَةِ (١١٨) هـ ، وَانْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي :-

مَعْرِفَةُ الْقِرَاءِ الْكِبَارِ ٦٧/١ ، غَايَةُ النِّهَايَةِ ٤٢٣/١ ، يَسَّرَ أَعْلَامُ النَّبَلَاءِ ٢٩٢/٥ ، مِيزَانُ الْأَعْتَدَالِ ٤٤٩/٢ ، تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ٢٧٤/٥ ، الْفَهْرَسْتُ : ص : ٣١ ، الْعَبَرُ ١١٤/١ .

(٤) انْظُرْ رَأْيَ الْبَصَرِيِّينَ هَذَا فِي :-

اِئْتِلَافُ النَّصَرَةِ ص : ٧١ ، الْمُغْنِي : ص : ٩٨ ، شَرْحُ التُّغْنِي لِلدَّمَاسِيِّ ٥٣/١ ، الْبَحْرُ ٢٨٥/٣ ، الدَّرُ الْمَعْنُونُ ٢٢/٤ .

(٥) الْأَحْسَنُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : لَكِنْ فَعَلَهُ قَلِيلٌ مِنْهُمْ .

(٦) يَرَى الْكُوفِيُّونَ أَنَّ " إِلَّا " فِي بَابِ الْإِسْتِثْنَاءِ خَاصَّةٌ تَجِيءُ عَاطِفَةً مِثْلَ " لَا " ، وَذَلِكَ فِي تَخَالُفٍ مَعْطُوفِهَا سَلْبًا وَإِيجَابًا ، فَهِيَ تَشْرُكُ مَا بَيْنَ مُتَعَاتِفِهَا فِي الْإِعْرَابِ لَا فِي الْحُكْمِ ، وَقَدْ ضَعُفَ قَوْلُهُمْ هَذَا ، وَانْظُرْ :-

الْجَنَى الدَّانِي : ص : ١٩٥ ، الْمُغْنِي : ص : ٩٨ ، اِئْتِلَافُ النَّصَرَةِ ص : ٧١ ، الْأَشْمُونِي ١٤٥/٢ ، أَوْضَحُ الْمَسَالِكِ ٢٥٧/٢ (٧)

قوله تعالى : ((وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَك)) ^(١) .
^(٢) "أَمْرًا تَك" بالرفع في قراءة أبي عمرو وابن كثير ^(٣) ، وهو بدل
من «أَحَدٌ» ، بدل بعض من كل ، ولم يصرح معه بضمير ؛ لأن قسوة
تعلق المستثنى بالمستثنى منه تفني عن الضمير غالباً ^(٤) .
وقال ابن النحاس ^(٥) : «قرأ أبو عمرو» ^(٦) وابن كثير

(٦) والشاهد في الآية : رفع المستثنى على البدلية من المستثنى
منه ، لكون الاستثناء منفيًا متصلاً ، والرفع أرجح الوجهين
الجائزين فيه - هنا - وهما الرفع والنصب .

(١) سورة هود ، من الآية (٨١) وهي يتناسا : " قَالُوا يَا لَيْسَ
إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرَأْ بِأَهْلِكَ يَقطع من اللؤلؤ
وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَك إِنَّهُ نَصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ
مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ " .

(٢) هذا التعليق من التصريح ٣٥٠ / ١ ، مع تصرف يسير من المؤلف .

(٣) وتابعتها في ذلك ابن محين واليزيدي والحسن ، وباقي القراء
بالنصب - على الاستثناء - من " أَهْلِكَ " - كما سيأتي إن شاء الله
وانظر :-

الإتحاف ١٣٣ / ٢ ، التيسير ص : ١٢٥ ، البدور الزاهرة
ص : ١٥٢ ، إبراز المقاني ص : ٥١٩ .

(٤) ذكر الثعاة أنه لابد في بدل البعض من الكل ، وبدل الاشتغال
من ضمير رابط بين البدل والتبدل منه ، وأنه يجوز حذف
ذلك الضمير إذا علم ، وإذن فإن اشتراط وجود هذا الضمير
ليس من حيث هو ضمير ، بل من حيث كونه رابطاً ، فإذا وجد
الرابط بدونه فقد حصل الغرض ، وهنا تعلق " إِلَّا " وما بعدها
بالمستثنى تعلقاً قوياً قام مقام الرابط ، وكذلك " إِلَّا " يؤتى بها
لإخراج ما بعدها ما قبلها ، فعلم من ذلك أن ما بعدها بعض
لما قبلها فحصل الرابط بذلك ، وانظر :-

أسرار العربية ص : ٢٩٩ ، البسيط ٣٩٤ / ١ ، الملخص
٥٦٧ / ١ ، النكت الحسان ص : ١٢٤ ، حاشية ياسين على

التصريح ٣٥٠ / ١

(٥) انظر هذا النقل بعينه في : إعراب القرآن للنحاس ٢ / ٢٩٦ ، ٢٩٧

(٦) في النسخة : قرأ أبو عبيد . . وهو خطأ ، والتصويب من المشكل .

(١) بالرفع على البدل من "أَحَدٌ" (٢)، وأنكر أبو عبيد (٣) الرفع على البدل ،
وقال : يجب على هذا أن يرفع "يَلْتَفِتُ" ، وَيَجْعَلُ "لا" نفيًا ، ويصدر
المعنى - إذا أَبَدَلَتِ المرأة من "أَحَدٌ" ، وَجَزَمَتْ "يَلْتَفِتُ" على
النهي - : أن المرأة أباح لها الالتفات ، وذلك لا يجوز ، ولا يصحَّ عنده (٤)
البدل إلا برفع "يَلْتَفِتُ" ، ولم يقرأ به أحدٌ .
وقال المبرد (٥) : مجاز هذه القراءة أن المراد بالنهي المخاطب

- (١) أي: في لفظ "امْرَأَتَكَ" وتقدم تخريج القراءة قريباً .
(٢) ذكر ابن فارس في الصحاح ص : ٣٤٨ : أن من الألفاظ التي
لفظها لفظ الواحد ويراد بها الجمع كلمة "أَحَدٌ" كما في
قوله تعالى : "لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ" ، والتفريق لا يكون
إلا بين اثنين فصاعداً ، وما في الآية - هنا - من هذا الباب
لأنَّ المُسْتَشْنَى جزءٌ من المُسْتَشْنَى منه .
(٣) انظر إنكار أبي عبيد في :-
إعراب القرآن للنحاس ٢٩٧/٢ ، البيان ٢٦/٢ ، شرح
المفصل لابن يعيش ٨٣/٢ ، الدر المصون ٣٦٥/٦ .
وهذا الإنكار من أبي عبيد لا يقبل ، لأن القراءة سبعة
متواترة عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولها وجه من العربية
تحمّل عليه - كما سيأتي إن شاء الله -
وقد استحسن ابن عطية إنكار أبي عبيد ؛ لأنه وارد على
القول باستثناء "امْرَأَتَكَ" من "أَحَدٌ" سواء قرئ برفع "امْرَأَتَكَ"
أم بنصبها ، وانظر : المحرر الوجيز ٢٠١/٩ .
(٤) لأن المعنى المراد هو الإخبار عنهم أنهم يَنْجُونَ وأن المرأة
تُعَذِّبُ ، وليس المتعنى على نهى المرأة عن الالتفات ، والمسيئة
لم تخاطب بهذا الخطاب حتى يردّ نهياً عن الالتفات ويؤول
المعنى إلى : إلا امْرَأَتَكَ فإنها لم تَنهَ عن الالتفات ، وانظر :-
إعراب القرآن للنحاس ٢٩٨/٢ ، الحجة لابن زنجلة ص : ٣٤٧
الدر المصون ٣٦٥/٦ ، البحر ٢٤٨/٥ .
(٥) لم أجد ذلك القول في كتبه المطبوعة التي بين يدي ، وانظر قول المبرد
هذا في :- إعراب القرآن للنحاس ٢٩٧/٢ ، البيان ٢٦/٢
الدر المصون ٣٦٦/٦ ، البحر ٢٤٨/٥ .

ولفظه لغيره، كما تقول لخاديك : لا يخرج فلان، فلفظ النهي لـ "فلان"
 [١٥٢] ومعناه للمخاطب؛ فمعناه : لا تدفعه يخرج، فكذلك معنى النهي
 إنما هو "لوط"، [أي^(١)] : لا تدعهم يلتفتون إلا امرأتك، وكذلك قوله^(٢) :
 لا يقيم أحدٌ إلا زيدا، معناه^(٣) : انهم من القيام إلا زيدا.
 فأما النصب في "امرأتك"^(٤) فعلى الاستثناء^(٥)، لأنه نهى ولمس
 بنفي^(٦).

وبجوز أن تكون مستثنى من قوله : ((فَاسْرِ بِأَهْلِكَ))^(٧) إِلَّا امْرَأَتَكَ^(٨)

-
- (١) في النسخة : أولا تدعهم ... وصححت ذلك من المشكل .
 (٢) في المشكل : وكذلك قولهم ...
 (٣) في النسخة : معناه .. وهو خطأ .
 (٤) تقدّم تخريج قراءة النصب .
 (٥) يعني على الاستثناء من "أحد" ، وهذا الوجه مرجوح .
 (٦) الكلام الذي يبدل فيه المستثنى من المستثنى منه هو غير
 الموجب، ويعني بذلك النجاة : المشقوق بنفي أو نهى
 أو استفهام، فهذه الثلاثة في الحكم سواء، ولا أعلم أن
 أحداً فرق بين النفي والنهي ، كما ذكر مكّي - هنا - فسي
 هذا النقل عنه .
 وإنما يحتمل التفريق بين النهي والنفي - هنا - على أنه
 عدّ النهي من قبيل الموجب؛ لأنه كالأمر، والأمر كلام موجب،
 وذلك الذي دعاهم إليه إيجاب النصب للمستثنى، إذا كان
 المستثنى منه "فأسر بأهلك"، ومعنى : لا يلتفت أحدٌ إلا امرأتك
 مطابق لمعنى : يلتفت امرأتك .
 (٧) سورة هود، من الآية (٨١) وهي الآية المستشهد بها .
 (٨) وهذا أرجح ما تفرّج عليه قراءة النصب، وانظر:-
 الكشف ٥٣٦/١ ، معاني القرآن للزجاج ٢٠/٣ ،
 مجاز القرآن ٢٩٥/١ ، البیان ٢٦/٢ ، المقفّص
 ٣٩٦/٤

ولا يجوز في المرأة على هذا إلا النصب، إذا جعلتها مستثناة من
الأهل، وإنما حسن الاستثناء بعد النهي؛ لأنه كلام تام، كما أن
قولك: جاءني القوم، كلام تام، ثم تقول: إلا زيدا، فتستثنى وتنصب^(١)
وقال اللبيب^(٢): «يقرأ بالرفع^(٣) على أنه بدل من «أحد»، والنهي
في اللفظ لـ «أحد»، وهو في المعنى لـ «لوط»^(٤)، أي: لا تمكن أحداً
منهم من الالتفات إلا امرأتك.

ويقرأ بالنصب على أنه استثناء من «أحد»^(٥) أو: من «أهل»^(٦)
قوله تعالى: ((وَمَنْ يَقْطَعْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ))^(٧) بالرفع
في قراءة الجميع^(٨)، فـ «الضَّالُّونَ» بدل من الضمير المستتر في «يَقْطَعْ».

-
- (١) في النسخة: فتثنى... وهو تعريف للكلمة
(٢) التبيان ٢/ ٧١٠.
(٣) تقدمت القراءة وأصحابها.
(٤) وهذا معنى كلام المبرد المتقدم.
(٥) تقدم تخريج القراءة.
(٦) وذلك على الوجه المرجوح؛ كما في قراءة ابن عامر المتقدمة ص: ٥١٩.
«مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ»
(٧) وذلك على أقوى الوجوه التي خرجت عليها قراءة النصب كما تقدم.
(٨) والشاهد في الآية: جَوَّازُ النَّصْبِ على الاستثناء في «امْرَأَتِكَ»
وهو وجه مرجوح، وجواز الرفع - على البدل من «أحد» - وهو
الوجه الراجح؛ لأن الاستثناء يستعمل والكلام غير موجب لوقوعه
بعد شبه النفي، وهو النهي، والوجهين قرئت الآية.
(٩) سورة الحجر، من الآية (٥٦).
(١٠) هذا النص منقول من التصريح ١/ ٣٥٠ مع تعرف يسير من المؤلف.
(١١) أي: برفع كلمة «الضَّالُّونَ» وهي قراءة عامة القراء.

بدلُ بعضي من كلِّ ، ولم يُؤتَ معه ضميرٌ ، لأنَّ قوَّةَ تَعَلُّقِ المُسْتَشْنَى
بالمُسْتَشْنَى منه يُغني عن الضَّيِّير غالباً ^(١) . انتهى .
والنصب عربي جَدِّدٌ ، ولم يُقرأ به ، والقراءة سَنَّةٌ شَبَعَةٌ ^(٢) .
قوله تعالى : ((تَاللَّهِ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ)) ^(٣) ، ينصب ^(٤)
" اتِّبَاعٌ " في قراءة السبعة ، والنصب واجبٌ عند الحجازيين ^(٥) ، لأنَّه
لا يَصِحُّ فيه الإبدال حقيقةً ، من جهة أن المُسْتَشْنَى ليس من جنس
المُسْتَشْنَى منه ، وتعم ترجمته وتَجِيزُ الإِتِّبَاعِ ^(٦) ، ويُقْرَأُونَ : " إِلَّا اتِّبَاعُ
الظَّنِّ " ^(٧) بالرفع على أنه بدلٌ من العِلْمِ باعتبار [٥٢ ب] المَوْضِعِ ،

-
- (١) انظر ما تقدم ص : ٥٢٠ .
(٢) والشاهد في الآية : - كَالَّذِي قَبْلَهَا - رفع المُسْتَشْنَى " الضَّالُّونَ " على البدل من الضَّيِّير في " يَقْنَطُ " لأن الاستثناءَ مَتَّعِلٌ ضمير موجب ، لوقوعه بعد شبه النفي ، وهو الاستفهام والرفع هنا أرجح الوجهين ، والنصب جائز وهو وجهٌ مرجوحٌ ولم يُقرأ به .
(٣) سورة النساء ، من الآية (١٥٧) .
(٤) هذا التعليق من التصريح ٣٥٣/١ ، مع تصرف من المؤلف .
(٥) انظر لغة الحجازيين هذه في :-
الكتاب ٣١٩/١ ، شرح الكافية للروزي ٢٢٨/١ ، شرح الفصل لابن يعيش ٨٠/٢ ، الشذور ص : ٢٦٥ .
(٦) وانظر لغة التميميين هذه في المصادر السابقة وفي :-
الارتشاف ٣٠٣/٢ ، المقتضب ٤١٣/٤ ، الأصول لابن السراج ٢٩٠/١ ، الجمل للزجاج ص : ٢٣٥ .
(٧) هذه القراءة منسوبة إلى بني تميم في :-
المقتضب ٤١٣/٤ ، شرح الفصل لابن يعيش ٨٠/٢ ،
المغني ص : ٧١٦ .
ولم أجدها في أيٍّ من كتب القراءات الشاذة ، والذي يتردَّد في بعض كتب التفسير وإعراب القرآن ، أنه يجوز رفع " اتِّبَاعٌ " في الكلام - وانظر :-
القرطبي ١٠/٦ ، إعراب القرآن للنحاس ٥٠٢/١ ، الميان ٢٧٤/١

ولا [يجوز] ^(١) أَنْ يَقْرَأَ بِالْخَفْضِ عَلَى الْإِثْدَالِ مِنْهُ بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ ^(٢) ؛
لأنه معرفة ^(٣) مُوجِبَةٌ ، وَمِنْ " الزائدة لا تَعْمَلُ فِيهَا " ^(٤) .
قوله تعالى : : ((وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءً)) ^(٥)
قال اللبيب ^(٦) : « هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ غَيْرِ الْجِنْسِ ، وَالتَّقْدِيرُ : وَلَكِنْ ^(٧)
فَعَلَ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِ » ^(٨) .
وقال ابن النحاس ^(٩) : « " ابْتِغَاءً " نَصَبٌ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ الْمَنْقُطِ ،

(١) في النسخة : ولا يجوز . . والتصويب من التصريح .
(٢) يقول المبرد في الْمُقْتَضَب ٤ / ٢٠ : " هذا بَابٌ مَا لَا يَكُونُ
الاستثناء فيه إِذَا أُثْبِلَ إِلَّا عَلَى الْمَوْضِعِ ؛ لِمَتَنَاعِ اللَّفْظِ مِنْهُ ،
وذلك قولك : مَا جَاءَنِي مِنْ أَحَدٍ إِلَّا زَيْدٌ - عَلَى الْبَدَلِ ؛ لِأَنَّ " مِنْ " زائدة . . .
(٣) يعني لأن المستثنى " اتِّبَاعَ الظَّنِّ " معرفة ، وتعريفه بالإضافة
(٤) والشاهد في الآية : وَجُوبُ نَصَبِ الْمُسْتَثْنَى " اتِّبَاعَ الظَّنِّ " -
عِنْدَ الْجَوَازِئِمْ - ؛ لِأَنَّ الْاسْتِثْنَاءَ مَنْقُطٌ ، وَطَى ذَلِكَ إِجْمَاعُ
الْقُرَّاءِ ، وَنَوَ تَمِمْ يَجِزُونَ الْإِثْدَالَ فِيهِ عَلَى الْمَوْضِعِ ، وَالنَّصَبُ
عِنْدَهُمْ أَرْجَحُ .

(٥) سورة الليل ، من الهمتين (١٩) ، (٢٠) .
(٦) التبيان ٢ / ١٢٩١ .
(٧) هذا الصبر ترجع إلى لفظ " ابْتِغَاءً " فهو استثناء من " نِعْمَةٍ " .
(٨) في التبيان : لكن . . . بدون واو .
(٩) عقد سيبويه في كتابه باباً لما لا يكون من الاستثناء إلا على معنى ،
" وَلَكِنْ " ، وَخَرَجَ الْمَبْرُودُ وَالْفَرَاءُ " إِلَّا " - فِي هَذِهِ الْآيَةِ -
عَلَى ذَلِكَ ، وَانْظُرْ :

الكتاب ٢ / ٣٢٥ ، الْمُقْتَضَب ٤ / ٤١٢ ، معاني القرآن
للغراء ٣ / ٢٧٢ .

(١٠) انظر هذا النقل بمعناه في : إعراب القرآن للناحاس ٥ / ٤٥٠

وأجاز الفراء^(١) الرفع في "أَبْتَفَأَ"^(٢) على البدل من موضع "يَعْمَفُ"، وهو بَعِيدٌ^(٣).

(١) في معاني القرآن له ٢٧٣/٣، يقول: "ولو رَفَعَ" إِلَّا أَبْتَفَأَ وجه ربه "رافعٌ لم يكن خطأً؛ لأنك لو أَلْقَيْتَ مِنْ" من النعمة لَقَلَّتْ: مالاُحد عند، نعمة تُجْزَى إِلَّا أَبْتَفَأَ، فيكون الرفع على اتِّبَاعِ المعنى....

(٢) قال أبو جعفر النحاس: ولم يقرأ بهذا. والجُمُوح أَنَّهُ قد قُرِئَ به في الشاذ، وهي قراءة يحيى ابن وثاب والمماني، وانظر:-

إعراب القرآن للنحاس ٢٤٥/٥، المختصر ص: ١٧٤، شواذ القراءة ص: ٢٦٦، القيرطبي ٨٩/٢٠.

(٣) وأجاز الزمخشري أن يُعَرَّبَ "إِلَّا أَبْتَفَأَ".... مفعولاً له - على المعنى -، لأن معنى الكلام: لَا يُؤْتَى مَالَهُ إِلَّا أَبْتَفَأَ وجهه ربه، وانظر:-

الكشاف ٣١٨/٤، البحر ٤٨٤/٨، والشاهد في الآية:- كالتى قبلها - نصب "أَبْتَفَأَ" وجوباً عند الجوازين لأنه استثناء منقطوع من قوله: "مِنْ نِعْمَةٍ"، وأجاز فيه بنو تميم الإبدال من موضع "نِعْمَةٍ"، غير أن النصب عندهم أرجح من الإبدال.

بواهد أفعال المقارنة^(١)

قوله تعالى : ((قَسَىٰ رُكُومًا أَن يَرْحَمَكُم))^(٢) .
 قال ابن النحاس^(٣) : (("أَنَّ" في موضع نصب بـ "قَسَى" ، والرحمة
 هنا بعثت مَعْتَبَرٍ - صلى الله عليه وسلم - ، و"قَسَى" من الله واجبة^(٥) ،
 فقد كان ذلك))^(٦) .

قوله تعالى : ((وَطِفًا بَخِيفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَّرَقِ الْجَنَّةِ))^(٧) .
 " طِفَقَ " من أفعال الشروع ، "بَخِيفَانِ" خبره ، وهو مجرد من

(١) الشذورى : ٢٦٧ ، وهو الباب الحادي عشر من المنصوبات ،
 وحديث ابن هشام عن هذا الباب يأتي ضمن حديثه عن بواقي
 المنصوبات وهي : أخبار الأفعال الناسخة ، وقد تحدث عنها
 ابن هشام مرتين : الأولى عند كلامه عن المرفوعات من جهة أن
 اسمها مرفوع ، والثانية عند حديثه عن المنصوبات من جهة أن
 خبرها منصوب .

(٢) سورة الإسراء ، من الآية (٨) .

(٣) انظر هذا التعليق بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ٤١٧/٢

(٤) يقال هذا القول من الضحك ، كما فسرت الرخمة بتفسير آخر
 وهو أن الله - تعالى - كثر بني إسرائيل (المخاطبين في هذه
 الآية) وجعل منهم الملوك ، وأعاد عليهم نعمته ، وانظر في ذلك : -
 إعراب القرآن للنحاس ٤١٧/٢ ، القرطبي ٢٢٣/١٠ ، زاد
 المسير ٩/٥ ، تفسير التيسفي ٣٠٨/١ .

(٥) معنى كون " قَسَى " من الله واجبة ، أنها ليست للرجاء كما هي
 عند المخلوقين ، بل هي للوعد ، ووعد الله حق لا يتخلف ، وقد
 رحمتهم الله بعد انتقايه منهم ، وانظر : -

(٦) القرطبي ٢٢٣/١٠ ، زاد المسير ٩/٥ ، بصائر ذوي التمييز ٦٦/٢
 والشاهد في الآية : اقتران خبر " قَسَى " وهو : " أَن يَرْحَمَكُم "

(٧) وذلك من الغالب فيها .
 سورة الأعراف من الآية (٢٢) ، وسورة طه من الآية
 (١٢١) .

"أَنَّ" وذلك وَجَوِبًا وَسِرًّا ذلك لَأَنَّهُ نَلَأْخُذُ فِي الْفَعْلِ وَالشَّرْعِ فِيهِ ،
وذلك مِنَّا فِي الْاسْتِقْبَالِ^(١) .

(١) انظر في ذلك :-
شرح الألفية للمرادي ٣٣٠/١ ، التصريح ٢٠٦/١ ،
الأشمونى ٢٦٣/١ ، الكواكب الدَّرِّيَّة ١١٩/١ ، الدر
المصون ٥/٢٨٢ .
والشاهد في الآية : تَجَرَّدَ خَيْرٌ "طَفِقَ" وهو "يَخْصِفَانِ"
من "أَنَّ" وَجَوِبًا .

(١) [عواهد خبر ماحيل على "لَيْسَ"]

قوله تعالى : ((فَنادوا وَلَا تَحِينَنَّ مَنَاصِي)) (٢) .
قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِيهَا (٣) .

(١) الشذور ص : ٢٧٨ ، وما بين المَعْقُوفَيْنِ زيادةٌ من المَحَقِّق ؛ لأن الآية والحديث عنها جاءا في المخطوط تحت الباب السابق . وهذا الباب هو الثاني عشر من المنصهات ، وماحيل على "لَيْسَ" أربعة أشياء هي :-
الأول : "لَا تَحِينَنَّ" - كما في الآية التي ذُكِرَتْ هنا .
الثاني : "لَا تَحِينَنَّ" كقوله تعالى : "مَا هَذَا بَشَرًا" .
الثالث : "لَا تَحِينَنَّ" كقول الشاعر :-
تَعَزَّزْ فَلَا تَحِينَنَّ عَلَى الْأَرْضِ بَاقِيًا . . . وَلَا وَزِدْ مِمَّا قَضَى اللَّهُ وَاقِيًا
الرابع : "إِنْ" النافية ، كقول الشاعر :-
إِنْ هُوَ سَتُولِيَا عَلَى أَحْسَنِ . . . إِلَّا عَلَى أَفْعَفِ الْمَجَانِينِ
وتختص "لَا تَحِينَنَّ" من بين هذه الأحرف بأمرين :-
أولهما : أنها لا تَعْمَلُ إِلَّا فِي ثَلَاثِ كَلِمَاتٍ هي "حِينَنَّ" - وذلك بكثرة - ، و"سَاعَةً" ، و"أَوَانًا" وذلك بِقِلَّةٍ .
ثانيهما : أن اسمها وخبرها لا يجتمعان ، والغالب أن يكون المحذوف اسمها ، والمذكور خبرها ، وقد يُذَكَّرُ الاسمُ وَيُحَذَفُ الخبرُ .

وانظر : الشذور ص : ٢٧٨ ، ٢٠٠ .

(٢) سورة "ص" ، من الآية (٣) .

(٣) انظر ما تقدم في هذه الآية من نقول ص : (٣٧٤) . وما بعدها .

والشاهد في الآية - هنا - : نَصَبَ "حِينَنَّ" خبراً لـ "لَا تَحِينَنَّ" ؛ لأنها تَعْمَلُ قَمَلٌ "لَيْسَ" ، واسمها محذوفٌ تقديره : وَلَيْسَ الْحِينُ حِينًا مَنَاصِي . . .

شواهد " ما " الكافّة لـ " إِنْ " مِّنَ الْعَمَلِ ^(١)

قوله تعالى : ((إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ)) ^(٢) ، وَ إِنَّمَا " كَفَّ" ^(٣) ومكفوف ^(٤) ، وَوَجَّهَ الاستشهاد بها : أَنَّهُ لَوْلَا إلْفَاؤُهَا مَا دَخَلَتْ طَرَسُ الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ ^(٥) .

قوله تعالى : ((كَانُوا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ)) ^(٦) ، وَ كَانُوا " أَيْضًا كَفَّ" ^(٧) ومكفوف ^(٨) ، وَوَجَّهَهُ مَا تَقَدَّمَ ^(٩) .

(١) الشذور ص : ٢٧٩ .
وهو إتمامٌ للحديث عن الثالث عشر من المنصهات وهو اسم " إِنْ " وأخواتها .
وفيه يَتَحَدَّثُ ابن هشام عن إلْفَا " قَوْلِ الْأَحْرِفِ النَّاسِخَةِ وَجُوبًا مَعَ غَيْرِ " لَيْتَ " إِذَا اقْتَرَنَتْ بِهَا " ما " الكافّة ، وَجَوَازًا مَعَ " لَيْتَ " .

(٢) سورة النساء ، من الآية (١٧١) .
(٣) الكافّ هو " ما " والمكفوف هو " إِنْ " .
(٤) انظر في ذلك الشذور ص : ٢٨٠ .
والمصحيح أَن وَجَّهَ الاستشهاد بالآية : أَنَّ " ما " الكافّة دَخَلَتْ عَلَى " إِنْ " فَكَفَّتْهَا عَنِ الْعَمَلِ ؛ لِأَنَّهَا هُنَا لَمْ تَدْخُلْ عَلَى جُمْلَةٍ فَعْلِيَّةٍ ، وَلَكِنَّ ابْنَ هِشَامٍ سَرَدَ هَذِهِ الْآيَةَ وَالَّتِي بَعْدَهَا وَهِيَ مِنَ الشَّعْرِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :
أَيْدٍ نَظَرًا بِأَعْيُنٍ قَبَسَ لَعَلَّمَا .
ثُمَّ أَتَى بِالتَّعْلِيلِ وَخَصَّ بِهِ الْآيَةَ الثَّانِيَةَ وَالْبَيْتَ .

(٥) سورة الأنفال ، من الآية (٦) .
(٦) الكافّ هو " ما " ، والمكفوف هو " كَانْ " .
(٧) أي : وَجَّهَ الاستشهاد بالآية : أَنَّ " كَانْ " دَخَلَتْ طَرَسًا " ما " الكافّة فَكَفَّتْهَا عَنِ الْعَمَلِ - وَجُوبًا - وَهِيَائُهَا لِلدَّخُولِ عَلَى الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ .

(١) فواهد المطارح بعد نواصبه

- قوله تعالى : ((عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى)) (٢) .
 قال ابن النحاس (٣) : « أَنْ » [١٥٣] مَخَفَّةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ،
 والهاء مضمرة (٤) ، وَسَيَكُونُ " الخبر ، والسين عوض من التشديد (٥) ،

(١) الشذور ص : ٢٨٧ ، وهو الخامس عشر من المنصوبات ، وآخرها .
 أما الرابع عشر من المنصوبات وهو : اسم " لا " النافية
 للجنس ، فقد تركه المؤلف ولم يعقد له باباً هنا اكتفاءً بالحديث
 السابق عنه من ضمن المرفوعات وذلك ص : (٤٢٩) من هذا
 الكتاب .

(٢) سورة المزمل ، من الآية (٢٠) ، والآية بتمامها : " إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ
 أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ
 مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ
 فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ
 يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ فَأَقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا
 وَاللَّهُ قَرِيبٌ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَقِدُّوهُ عِنْدَ اللَّهِ
 هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ " .

(٣) انظر رد المحتار لمصنفه ج ١ : إعراب القرآن للنحاس ٦٣/٥ .

(٤) هذه الـهاء المضمرة هي اسم " أَنْ " أي : أَنَّهُ سَيَكُونُ . . .

(٥) في المشكل : عوض من التشديد في النون . . .

ومعنى بذلك مكّي : عوض من زهاب التشديد ، وقد ذكر
 هذه الجملة سيويه والمبرد وغيرهم من النحاة ، ذكروا أن
 يحسن الفصل بين " أَنْ " المَخَفَّةِ مِنَ الثَّقِيلَةِ وبين الخبر إذا كان
 جملة فعلية فعلها متصرف غير دعائي بـ " قَدْ " أو النفي أو السين
 أو سوف أو لو ، وعلّة الفصل بأحد هذه الأمور هو : تعويض " أَنْ " المَخَفَّةِ عَمَّا حَذَفَ مِنْهَا ، وَلَيْلًا تَلْتَمِسُ " أَنْ " المَضْرِيَّةَ النَّاصِبَةَ
 وانظر في ذلك :-

- الكتاب لسيويه ١٦٧/٣ ، الْمُقْتَضَبُ ٣١/٢ و ٦٠٥/٣ ،
 التمهيد والتذكرة للصيرفي ٤٦٢/١ ، المفصل ص : ٢٩٧ ،
 الأشموني ٢٩٢/١ ، شرح الألفية لابن الناطم ص : ١٨١ ،
 شرح الألفية للمرادي ٣٥٦/١ ، التبع ١٨٦/٢ .

و"مَرْضَى" اسم "كَانَ"، و"يُنْكَمُ" الخبر، وأتى "سَيَكُونُ" على لفظ التذكير، لأن تأنيث "مَرْضَى" غير حقيقي^(١) انتهى .
وقال اللبيب^(٢) : «أَنَّ سَيَكُونُ» "أَنَّ" مخففة من الثقيلة، والسين عوض من تخفيفها، وحذف اسمها^(٣)، و"يَتَفَوَّنُ" حال من الضمير في "يَضْرِبُونَ"^(٤).

قوله تعالى : ((لَنْ نَرَحَ عَلَيْهِ ظَعْنًا))^(٥)، "لَنْ" حرف نفي ونصب، و"نَرَحَ" منصوب بها، ولم يست نونها مدلةً من الألف خلافاً للفراء^(٦) في زعمه أَنَّ أصلها : "لا"، وَحَجَّتْ أَنَّهما حرفان^(٧) نافيةان

(١) نَسِبَ هذا القول لسيبويه كما في إعراب القرآن للنحاس ٥/٦٣.

(٢) التبيان ١٢٤٨/٢.

(٣) هذه طة أخرى لوجود السين في "سَيَكُونُ"، إضافةً إلى العلة السابقة التي هي التعويض، أَنَّ "بَعْدَ أَنْ يَخْفَفَ" ومن عُلِّلَ وجود السين بأنه تعويضاً من حذف اسم "أَنَّ" المبرّد كما في المقتضب ٥٥/٣.

ولست أرى أَنَّ يَحْتَلِلَ بهذه العلة، لأن الاسم موجودٌ ولكنه مضمرٌ والإضمار كثيرٌ في اللغة العربية من غير أَنَّ يَعْوَضُ عنه، فلا يَدْخُلُ في التعليل هنا..

(٤) والشاهد في الآية : خُرُوجُ "أَنَّ" في الآية من نواصب المضارع؛ لأن شرط "أَنَّ" الناصبة أَنَّ تكون مصدريةً، لازائدةً ولا مفسّرةً، وأن لا تكون مخففةً من الثقيلة (وهي : التابعة طمّاً أو ظنّاً نَزَلَ منزلته)، و"أَنَّ" في الآية وَقَعَتْ بعد طمٍ فهي المخففة من الثقيلة ولم يست الناصبة، وانظر :- الشذور ص : ٢٩٢، ٢٩٣.

(٥) سورة "طه"، من الآية (٩١).

(٦) انظر قول الفراء هذا في :-

شرح الكافية للزبيدي ٢/٢٣٥، رصف البانيصي ص : ٣٥٥،

شرح المفصل لابن يعيش ٨/١١٢، الشذور ص : ٢٨٧.

(٧) يعني بالحرفين : "لَنْ" و"لَا".

ثنائان ، و "لَا" أَكْثَرُ اسْتِعْمَالًا ، وَرَدُّهُ ^(١) أَنْ الْإِبْدَال لَا يَغَيِّرُ حُكْمَ
الْمُهْمَل فَيَجْعَلُ مَعْلًا ، وَأَنَّ الْمَعْبُودَ إِنَّمَا هُوَ إِبْدَالُ النُّونِ أَلِفًا نَحْوُ
(لَنْسَقًا...) ^(٢) لَا الْعَكْسَ ^(٣) .

وهو بسيط ^(٤) خِلَافًا

- (١) انظر هذا الرَّدَ والذي بعده في : التصريح ٢/ ٢٢٠ .
وثمة ردود أخرى منها :-
أَنَّ هذه دعوى لا دليل عليها ، وَأَنَّ "لَا" لَمْ تَوْجَدْ نَاصِبَةً
فِي مَوْضِعٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ حَيْثُ أَنْ الْإِبْدَال لَا يَجْعَلُ مِنَ الْعَامِلِ
مُهْمَلًا وَلَا مِنَ الْمُهْمَلِ عَامِلًا ، وَأَنَّ فِيهِ خُرُوجًا مِنَ الْخَفَةِ إِلَى الثَّقَلِ
حَيْثُ أَبْدَلَتِ الْأَلِفُ الْخَفِيفَةَ نُونًا ، وَالنُّونُ ثَقِيلَةٌ ، وَالْعَرَبُ لَا تَنْتَقِلُ
مِنَ الْخَفِيفِ إِلَى الثَّقِيلِ بَلِ الْعَكْسُ ، وَأَنَّ هَذَا الْإِدْعَاءُ خِلَافُ
الظَّاهِرِ ، وَذَلِكَ نَوْعٌ مِنْ طُغْمِ الْقَيْبِ ، وَانْظُرْ هَذِهِ الرَّدُودُ فِي :-
رصف المهباني ص : ٢٥٦ ، الجنى الداني ص : ٢٧٢ ،
شرح المفصل لابن يعيش ٨/ ١١٢ .
(٢) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : "كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنْسَقًا بِالنَّاصِئَةِ" سُورَةُ
الْعَلَقِ ، آيَةٌ (١٥) .
(٣) فَهَذِهِ النُّونُ الَّتِي فِي الْآيَةِ نُونُ التَّوَكُّيدِ الْخَفِيفَةُ تُبْدَلُ فِي
الْوَقْفِ أَلِفًا ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-
شرح الشافية للرضي ٢/ ٢٨٠ ، شرح مختصر التصريف للعزّي
ص : ٧٨ ، شرح الطوكي ص : ٢٣٢ ، ٢٣٥ .
وَكَمَا ذَهَبَ الْفَرَاءُ إِلَى أَنَّ أَصْلَ "لَنْ" "لَا" ثُمَّ أَبْدَلَتْ
النُّونُ أَلِفًا ، ذَهَبَ كَذَلِكَ إِلَى أَنَّ أَصْلَ "لَمْ" "لَا" ثُمَّ أَبْدَلَتْ
الْيَمَّ أَلِفًا ، وَتَتَّبِعْ عَلَيْهِ الرَّدُودَ السَّابِقَةَ ، وَانْظُرْ قَوْلَهُ هَذَا فِي :-
المعني ص : ٢٧٢ ، شرح الكافية للرضي ٢/ ٢٣٥ .
(٤) أَيُّ : غَيْرُ مَرْغُوبَةٍ ، بَلْ هِيَ هَكَذَا مِنْ أَصْلٍ وَضَعَهَا ، وَهُوَ مَذْهَبُ
سَيُوبَةَ وَجَمْعِهِرِ النُّحَاةِ ، يَقُولُ سَيُوبَةُ فِي كِتَابِهِ ٣/ ٥ : "وَلَكِنَّهَا
بِمَنْزِلَةِ قَسَى عَلَى حَرْفَيْنِ لَيْسَتْ فِيهِ زِيَادَةٌ" .
وَهَذَا الْقَوْلُ أَرْجَحُ الْأَقْوَالِ فِي أَصْلِ "لَنْ" لِبَعْدِهِ عَنْ
التَّكْلُفِ ، وَالِدَعَاوِي الَّتِي لَا دَلِيلَ عَلَيْهَا ، وَانْظُرْ فِي هَذَا الْقَوْلِ :-
معاني الحروف للرماني ص : ١٠٠ ، الجنى الداني ص : ٢٧٠ ،
رصف المهباني ص : ٢٥٥ ، أسرار العربية ص : ٣٢٩ ، شرح
الألفية للمرادي ٤/ ١٧٣ ، التصريح ٢/ ٢٣٠ .

للخليل^(١) في زعمه أَنَّها مركبة من "لا" النافية و"أَنَّ" الناصبة^(٢) ،
وَحَجَّتْهُ : قَرَّبَ لفظها منهما^(٣) ، وَأَنَّ مَعْنَاهُمَا [من]^(٤) النفي والتخلُّص
للاستقبال حاصلٌ فيها ، وقد جاءت على الأصل في [الضرورة]^(٥) .

(١) تابع الخليل في قوله هذا الكسائي والغارزنجي ، وانظر قول
هؤلاء في :-

الكتاب ٥/٣ ، الأصول لابن السراج ١٤٧/٢ ، معاني
الحروف للرباعي ص : ١٠٠ ، الجنى الداني ص : ٢٧١ ،
الصاحبي ص : ٢٥٦ ، النكت الحسان ص : ١٤٣ ، الهمع
٩٣/٤ ، الخزانة ٤٤١/٨ ، الأشموني ٢٧٨/٣ ،

التصريح ٢٣٠/٢ ، الكواكب الدرية ٧٠/٢ .
(٢) فأصلها - على هذا - "لَا أَنَّ" ثم حذفت الهزة تخفيفاً ، والألف
لالتقاء الساكنين ، وانظر :-

الكتاب ٥/٣ ، الهمع ٩٣/٤ ، الخزانة ٤٤١/٨ .

(٣) إذ اللام من "لا" ، والنون من "أَنَّ" .

(٤) "مِنْ" ساقطة من النسخة .

(٥) في النسخة : ... في الصورة ، وبابن المعقوفين تصويب للكلمة .
ومن مجيئها على ذلك الأصل في ضرورة الشعر قول
الشاعر :-

يَرْجِي النَّبْرَ مَا لَا أَنْ يَلَاقِي . . . وَتَعْرِضُ دُونَ أَهْوَاءِ الْخَطُوبِ
فقد صرح بذلك الأصل في : "مَا لَا أَنْ يَلَاقِي" ، والمراد : مَا لَنْ
يَلَاقِي .

وأقول : استشهاد أصحاب هذا القول بالبيت مردودٌ ، لأن
أبا زيد الأنصاري رواه برواية لا يَصِحُّ مَعَهَا الاستشهاد به ؛
فقد رَوَى الصَّدْرُ :-

يَرْجِي الْعَبْدَ مَا إِنْ لَا يَلَاقِي

و"إِنْ" تزداد بعد "ما" النافية ، والمعنى : مَا لَا يَلَاقِي ، فليس
في البيت حجة لأصحاب هذا القول ، لأن الدليل إذا تَطَرَّقَ
إليه الاحتمال سقط به الاستدلال ، وانظر في ذلك :-

الخزانة ٤٤١/٨ ، ٤٤٢ ، التصريح ٢٣٠/٢ ، النوادر
لأبي زيد ص : ٢٦٤ .

وَرَدَّ بِأَنَّهُ إِنَّمَا يَصِحُّ التَّرْكِيبُ إِذَا كَانَ الْحَرْفَانِ ظَاهِرَيْنِ كَلَوْلَا
 وَقَدْ لَا يَظْهَرُ أَحَدُهُمَا - كَمَا قَالَ الشَّالُوهِيُّ (١) -
 قَوْلُهُ تَعَالَى : ((فَلَنْ أَبْرِحَ الْأَرْضَ)) (٢) .
 قَالَ ابْنُ النَّخَّاسِ (٣) : " الْأَرْضُ " هُوَ مَفْعُولٌ " أَبْرِحَ " (٤) أَيَّ : لَنْ
 أَفَارِقَ ، وَجَوَزَ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا (٥) (٦) .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : ((أَمْحَسَبَ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْنَا)) (٧) ، " أَنْ " مَحْفَقَةٌ
 مِنَ الثَّقِيلَةِ (٨) .

- (١) انظر هذا التعليق على الآية بمعناه في :-
 التصريح ٢٣٠/٢ ، المغني ص : ٣٧٣ ، الجنى الداني
 ص : ٢٧٠ ، وقول الشَّالُوهِيِّ في : التصريح ٢٣٠/٢ .
 والشاهد في الآية : نَصَبُ الْمَخَارِجِ " تَبْرَحَ " بِ" لَنْ " .
- (٢) سورة يوسف ، من الآية (٨٠) .
- (٣) ليس هذا التعليق بنصه المصنف - هنا - في كتب النخَّاس الموهودة
 وليس في المشكل كذلك ، وإنما هو للكثيرين ، وهو في التبيان
 ٧٤٢/٢ .
- (٤) " وَتَبْرَحَ " هُنَا ثَامَةٌ ، وَهَمَزَتْ مُعْنَى " فَارِقَ " ، لِأَنَّهَا إِذَا كَانَتْ
 غَيْرَ مَحْفَقَةٍ ، وَلَيْسَتْ نَائِقَةً ، جَاءَتْ فِعْلًا لَازِمًا بِمَعْنَى : ظَهَرَ ،
 نَحْوُ : تَبْرَحَ الْحَقَاءُ ، أَيَّ : ظَهَرَ ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-
 الدر المصون ٥٤٢/٦ ، البحر ٢٣٦/٥ .
- (٥) نقل السَّيِّدِ الْحَلَبِيِّ هَذِهِ الْمِثَارَةَ مِنَ الْمُكْتَرَبِ وَهِيَ قَوْلُهُ :-
 " وَجَوَزَ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا " ، ثُمَّ طَلَّقَ عَلَيْهَا قَائِلًا : " وَيَحْتَمِلُ أَنْ
 يَكُونَ سَقَطًا مِنَ النَّسْخِ لِفُظَّةِ " وَكَانَ : " وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا " .
 وانظر : الدر المصون ٥٤٣/٦ .
- (٦) والشاهد في الآية : - كَالْتِي قَبْلَهَا - نَصَبُ الْمَخَارِجِ " نَسْبَحَ "
 بِ" لَنْ " .
- (٧) سورة البلد ، من الآية (٥) .
- (٨) وَالْأَصْلُ : أَنَّهُ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ، وَاسْمُهَا ضَمِيرُ الْغَائِبِ
 مُحذوف ، وَ" لَنْ " وَمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ خَبَرٌ عَنْهَا ، وَلَيْسَتْ " أَنْ " - هُنَا -
 هِيَ النَّاصِبَةُ لِلْمَخَارِجِ ، لِأَنَّ النَّاصِبَ لَا يَدْخُلُ عَلَى النَّاصِبِ . (٩)

قوله تعالى : ((أَتَحْسَبَ الْإِنْسَانَ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ))^(١) ، و " أَنْ " أيّاً مخففة من الثقيلة^(٢) .

قوله تعالى : ((لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ))^(٣) ، فاللام جسارة دالة على التعليل ، و " كَي " مصدرية بمنزلة " أَنْ " لا تعليلية^(٤) ، لأن الجار لا يدخل على الجار^(٥) .

قال [٥٣ هـ] ابن النحاس^(٦) : ((اللام متعلقة بقوله : " أَخْلَلْنَا " ،

- (١) وانظر الشذور ص : ٢٨٨ .
والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمَخَارِجِ " يَقْدَرُ " بـ " لَنْ " .
- (٢) سورة القیامة ، آية (٣) .
والأصل : أَنَّنَا لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ، وليست " أَنْ " هي الناصبة للمضارع ؛ لأن الناصب لا يدخل على الناصب - كما تقدّم - .
والشاهد في الآية : - كالتي قبلها - نَصَبَ الْمَخَارِجِ " نَجْمَعُ " بـ " لَنْ " .
- (٣) سورة الأحزاب ، من الآية (٣٧) .
" كَي " تأتي على أوجه منها : أَنْ تَكُونَ تَعْلِيلَةً بمنزلة لام التعليل بمعنى ومعللاً ، ولذلك قدّدت في حروف الجر ، ومنها أن تكون مَصْدَرِيَّةً بمنزلة " أَنْ " بمعنى ومعللاً ، ثم يجب فيها أحياناً أن تكون تَعْلِيلِيَّةً ، وأحياناً يجب أن تكون مصدرية ، وأحياناً يجوز الأمران ، وانظر :-
- (٤) الجني الداني ص : ٢٦١ ، ٢٦٣ ، المغني ص : ٢٤١ ،
رصف البهاني ص : ٢٩٠ .
- (٥) انظر هذا التعليق في الشذور ص : ٢٨٨ .
- (٦) انظر : إعراب القرآن لخاس ٣/٣٢١ ، والتعليق ليس على الآية المستشهد بها ، وإنما هو من آية أخرى تنطوي معناها في جزء منها ، وهي قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِيَّاتِ أَتَمَّتْ أَجُورَهُنَّ وَمَا لَكَ بِمِلْكِكَ وَمَا أَعَادَ اللَّهُ عَلَيْكَ فِي زَوْجِكَ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لِيُخْلِصَ إِلَيْكَ مَا فِيهَا وَإِلَى نَفْسِكَ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي لِرَبِّهِ الْوَسِيلَ " .
فإن الآية الأولى هي التي هي الأصل ، والآية الثانية هي التي هي المستشهد بها ، والفرق بينهما هو في قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِيَّاتِ " ، فإما الآية الأولى فهي التي هي الأصل ، والآية الثانية هي التي هي المستشهد بها ، والفرق بينهما هو في قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِيَّاتِ " ، فإما الآية الأولى فهي التي هي الأصل ، والآية الثانية هي التي هي المستشهد بها ، والفرق بينهما هو في قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِيَّاتِ " .
- آية (٥٠) ،

وقيل : بـ " فَرَضْنَا " (١) (٢) .

قوله تعالى : ((وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ)) (٣) ، فـ " أَنْ " هنا مصدرية ناصبة لـ " يَغْفِرُ " ، مؤولٌ معها بِمصدر أي : وَالَّذِي أَطْمَعُ فِي غَفْرَانِهِ .

قال الشيخ خالد في شرح التوضيح : (٤) « أَصْلُهُ : فِي أَنْ يَغْفِرَ فَحَذِفَتْ " فِي " فَتَنَبَّ بِمَعْنَاهَا (٥) ، أَوْ أَتَى عَلَى جَرِّ (٦) ، وَكَثُرَ الْعَرَبُ عَلَى وَجوبِ إِعْمَالِهَا (٧) ، وَحُصِّلَ مِنْهَا جَوَازًا ، حَذَلًا عَلَى " مَا " أَخْتَبَاهَا ، أَي : الْمَصْدَرِيَّةُ بِجَمَاعٍ أَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا حَرْفٌ مَصْدَرِيٌّ ثَنَائِيٌّ ، كَقِرَاءَةِ ابْنِ مَحْبُوبٍ : - (٨) لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَعِيْزَ

(١) اللام التي تتعلق بـ " أَحَلَّلْنَا " أَوْ بـ " فَرَضْنَا " هي اللام في قوله : " لِكُلِّ لَمْ يَكُنْ طَنْكَ حَرْجٌ " .

(٢) والشاهد في الآية : تَنَبَّ الْخَارِجُ " يَكُونُ " بـ " كَي " الْمَصْدَرِيَّةُ ، لِأَنَّ " كَي " - هنا - تتعين فيها الْمَصْدَرِيَّةُ ؛ لدخول حرف الجر عليها .

(٣) سورة الشعراء ، آية (٨٢) .

(٤) معنى التصريح بِمَعْنَى التوضيح ٢ / ٢٣٢ ، والنقل منه بِمَصْرُفٍ .

(٥) وذلك عند الخليل والفراء .

(٦) وذلك عند سيبويه والكسائي ، وقد تقدّم الخلافُ مُفَصَّلًا فِي مَوْضِعٍ " أَنْ " وَ " أَنَّ " أَنْصَبَ أَمْ جَرَّ ؟ وذلك من : (٢٩٩) من هذا الكتاب .

(٧) وإِعْمَالُهَا هو الأصل ، وعامة العرب على ذلك .

(٨) ليست قراءة ابن محبٍ كما ذكر - هنا - " يرفع الفعل " ، وإنما هي برفع الاسم الذي بعد " يَتَمَّ " - كما قرأ الفعل " يَتَمَّ " - بالتاء - أي : لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَمَّ الرَّضَاعَةَ ، وهذه القراءة قرأ مع ابن محبٍ ، مجاهدٌ والحسن وحديد وأبو رجا .

والذي دعا أكثر النحويين إلى هذا الوهم هو أنها وردت في بعض كتب القراءات : وقرأ ابن محبٍ بالرفع ، فظنوا أن المراد رفع الفعل بِمَعْنَى أَرَادَ الْقَرَأَ رَفَعَ الْاسْمَ ، وقد صَحَّ (٩)

الرَّضَاةُ (١) برفع يَتَمَّ (٢) ، والقول بأن أصله : يَتَمُّونَ وهو منصوبٌ

(٢) بِذَلِكَ بعضُ القراءِ .
أما قراءة "لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَمَّ الرِّضَاةَ" - يَرْفَعُ الفِعْلَ - ،
فَتَنَسَّبَ إِلَى مجاهد وإلى ابن عباس وزيد بن علي في قراءة
شاذة ، وانظر في كلتا القراءتين :-
الإنحاف ٤٤٠/١ ، القراءات الشاذة ص : ٣٦ ، التقريب
والبيان ص : ٥١ ، المختصر ص : ١٤ ، شواذ القراءة ص : ٤٠
البحر ٢١٣/٢ .

(١) سورة البقرة ، من الآية (٢٣٣) .

(٢) ومن الشواهد الشعرية على ذلك قول الشاعر :-
يَأْتِي زَعِيمٌ بِأَنوَالٍ —————
أَنْ تَهْبِطُنْ بِلَادَ قَسْوٍ فِي مَرْتَعُونَ مِنَ الطَّيْلَانِ

وكقول الآخر :-
أَنْ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا .: مِنِّي السَّلَامُ وَأَنْ لَا تَشْعِرَا أَحَدًا
والقول باهتمامها حملاً على "ما" المصدرية هو قول
البصريين ، أما الكوفيون فيرون أنها المَحْفَقَةُ من الثقلية ،
إلا أنه شَذَّ اتِّصَالُهَا بِالْفِعْلِ الْقَهْرِيِّ الْمَتَّصِفِ ، والقياس فَعْلُهُ
منها بـ "قَدْ أَوْسَوْفَ أَوْ السَّوْنَ أَوْ بِالْغَفِي" كما مر ص : (٥٣١) .
وما ورد في هذين البيتين يمكن حمله على الضرورة .

وقد منع أبو حنبلان إهتمام "أَنْ" ورَدَّ القراءة المذكورة - هنا -
وخرَجَ البيتين على ضرورة الشعر ، يقول في البحر ٢١٣/٢ : والذي
يُظْهِرُ أَنَّ إِنْشَاءَ التَّنُونِ فِي الصَّارِ الْمَذْكُورِ مَعَ "أَنْ" مَخْصُومٌ
بضرورة الشعر ، ولا يَحْفَظُ "أَنْ" غير ناصبة إلا في هذا الشعر
والقراءة المنسوبة إلى مجاهد ، وما سبيلُه هذا لا تَبْقَى عليه قاعدة
وأقول : هذه القراءة - كما نرى - تَبَيَّنَتْ عن عِدَّةٍ من القراء ،
وَأَثْبَتَتْهَا كتب القراءات الشاذة ، وهي لا تَقِلُّ شَأْنًا عَنْ أَكْثَرِ
القراءات الشاذة التي قِيلَتْ فِي تَأْيِيدِ مَا جَاءَ عَنْ بعض العرب
فلا سبيلَ إِلَى رَدِّهَا ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنَّهَا تَبْقَى فِي دَائِرَةِ الظُّلُمِ ،
على أن يكون الكثير على خلافها .

وينظر في هذه القراءة وهذا الحكم النحوي :-

الدر المصون ٤٦٣/٢ ، المحرر الوجيز ٢٠٩/٢ ،
القرطبي ١٦٢/٣ ، البحر ٢١٣/٢ ، شرح الكافية للرئيسي
٢٣٤/٢ ، الجني الداني ص : ٢٢٠ ، الأشموني ٢٨٧/٣ ،
(٢)

بحذف النون ، وحذف الواو للساكنين لفظاً ، واستصحِبَ ذلك خطأً
[والجمع باعتبار معنى " مَنْ " تكلفاً .^(١)]

ومعهم^(٢) أصل [ما]^(٣) المصدريّة حملاً على " أَنْ " المصدريّة

نحو : ((كَمَا تَكُونُوا يُولِي بِكُم))^(٤)

(١) المغني ص : ٩١٥ ، ٤٦ ، شرح المغني للداميني ١٤٠٦٣/١

الجمع ٩١/٤ ، الخزانة ٤٢٠/٨ ، شرح الألفية للرازي

١٨٦/٤ ، التصريح ٢٣٢/٢

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة واستدرجته من التصريح .
وكلمة " تكلف " خبر عن " والقول " ، أي : والقول بذلك

التوجيه المذكور تكلفاً .
والذي قال بأن أصل " يَتِيم " في قراءة من رفع الفعل
" يَتِيمُونَ " ثم حذفت النون للناصب ، وحذفت الواو لالتقاء
الساكنين واستصحِبَ ذلك في الخط فحذفت خطأً ، وجميع الفعل
" يَتِيمُونَ " بالنظر إلى معنى " مَنْ " ، الذي قال بذلك هو
الداميني ، لأنه يرى أن " أَنْ " لا تهمل - كما قال أبو حيان -
وانظر قوله في :-

(٢) شرح المغني له ٦٣/١ ، وحاشية ياسين على التصريح ٢٣٢/٢
من هؤلاء الذين أجازوا إعمال " ما " المصدريّة حملاً على " أَنْ "

(٣) الكوفيين والمبرد كما في : حاشية ياسين على التصريح ٢٣٢/٢ .
" ما " ساقطة من النسخة ، والاستدراك من التصريح .

(٤) الحديث أخرجه الترمذي في مشكاة المصابيح ١٠٩٢/٢ بلفظ
" كَمَا تَكُونُونَ كَذَلِكَ يُولِي بِكُم " .

وهذه الرواية أورده السيوطي في الجامع الصغير ، وانظر
فيض القدير ٤٧/٥ .

وعلى رواية : كما تكونون ... لا شاهد في الحديث .
وروى الحديث القاضي في سنده ٤٧/١ والسلفي في
الطيوريات (مخطوط) ، كما ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة

ص : ٥١٩ .
والعجلوني في كشف الخفا ١٢٦/٢ ، والحافظ بن
حجر في تخریج أحاديث الكشاف ص : ٢٥ وقال : " وفي إسناده
إلى تبارك مجاهيل " .
(١)

قاله ابن الحاجب (١) انتهى (٢).

قوله تعالى : (([وَاللَّهُ يَرِيدُ] أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ)) (٤) "فَ أَنْ" مصدرية ،
و"يَتُوبُ" منصوب بها ، والمصدر [المنسبك] (٥) بها مفعول "يريد" (٦).

(٧) كما ضَعَفَ الحديث الشيخ الألباني في ضعيف الجامع ١٦٠/٤ .
وكذلك في سلسلة الأحاديث الضعيفة ١/٢٢٨، ٢٢٩ .
واستشهد به ابن هشام في المغني ص : ٩١٥ .
وقد نقل عن السيوطي أن الحديث روي بروايتين : "كَمَا
تَكُونُونَ... " و"كَمَا تَكُونُوا..." وكلتاها صحيحة ، وذكر أن رواية
"كما تكونوا..." "خَرَجَتْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجٍ :-
أحدها : أنه جاء على لغة من يَحْذِفُ النون دون ناصب
أو جازم كما قال الشاعر :-
أُهِيتَ أُسْرِي وَتَهْمِي تَذَكُّرِي . . . وَجَهْلِكَ بِالْعَنَبِ وَالْيَسْكَ الذِّكْرِي
فالفعل على هذا مرفوع .
الثاني : أنه جاء على قول الكوفيين والمبرد أن "ما"
تنصب مثل "أَنْ" .
الثالث : أن هذا من تغييرات الرواة .

وانظر :-
حاشية ياسين على التصريح ٢٣٢/٢ ، المغني ص : ٩١٥ ،
حاشية الشمني على المغني ٨٥/٢ ، الخزانة ٤٢٥/٨ ،
الكواكب الدرية ٧٠/٢ .

(١) انظر قول ابن الحاجب في :-
الإيضاح في شرح المفصل له ٢٣٤/٢ ، المغني ص : ٩١٥ .
وقد استبعد حمل "ما" على "أَنْ" في العمل .
(٢) والشاهد في الآية : نَصَبُ الْمُطَارِعِ "يَخْفِرُ" "أَنْ" ، لأنها جاءت
مصدرية غير تابعة لفعل دال على العلم أو على تنزيل منزلة .
(٣) في النسخة : يريد الله أن يتوب... وليست الآية هكذا ، وما
بين المعقوفين تصويب للآية .

(٤) سورة النساء ، من الآية (٢٢) .
(٥) في النسخة : المنسكب... وهو تحريف من الناسخ .
(٦) في النسخة : مفعول "يتوب" وهو خطأ بَيِّنٌ ، وما أثبت تصويب
وتقدير الكلام على ما ذكره المؤلف : والله يريد التوبة عليكم...
والشاهد في الآية : نَصَبُ الْمُطَارِعِ "يَتُوبُ" "أَنْ" ؛ لأنها جاءت
مصدرية ، ليست مخففة من الثقيلة ، ولأنها لم تقع بعد عِلْمِ أَوْطَسَ
منزلة منزلة .

قوله تعالى : ((فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ)) ^(١) ، و ((وَإِذَا أَوْحَيْنَا إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَرَسُولِي)) ^(٢) ، ((وَأَنْطَلِقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمُ)) ^(٣) .

فَ أَنْ . في الآيات الثلاث مفسرة ، بحزلة . أي . لوجود شروطها

(٤) وهو :-

أَنْ تَتَقَدَّمَ عَلَيْهَا جُمْلَةٌ فِيهَا مَعْنَى الْقَوْلِ دُونَ حُرُوفِهِ ^(٥) .

وَأَنْ لَا تَقْتَرْنَ بِحَرْفٍ جَرَّ لَفْظًا وَلَا تَقْدِيرًا ^(٦) .

وقد اجتمعت الشروط الثلاثة ^(٧) في الآيات الثلاث .

(١) سورة المؤمنون ، من الآية (٢٧) .

(٢) سورة المائدة ، من الآية (١١١) .

(٣) سورة "ص" ، من الآية (٦) .

(٤) عَدَّ ابْنُ هِشَامٍ هَذِهِ الشَّرُوطَ مَرَّةً ثَلَاثَةً ، مَرَّةً خَمْسَةً ، وَذَكَّرَتْ هُنَا عَلَى أَنَّهَا شَرْطَانِ ، وَمَوَدَّاهَا فِي ذَلِكَ كَمَا وَاحِدٌ ، وَانْظُرْ فِي هَذِهِ الشَّرُوطِ :-

المفني ص : ٤٨ ، قواعد الإعراب ص : ٧٩ ، الشذور المفني ص : ٢٩٣ ، مَوَاصِلُ الطَّلَابِ ص : ٨٩ ، التصريح ٢٣٢/٢ ،

شرح الدماميني على المفني ٦٧/١ - ٦٩ . خَالَفَ فِي ذَلِكَ ابْنُ مَعْفُورٍ قَبْجُوزَ أَنْ تَأْتِيَ أَنْ . الْمَفْسُورَةَ بَعْدَ صَرِيحِ الْقَوْلِ ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

شرح الجبل لابن معفور ٤٨٢/٢ ، المفني ص : ٤٨ ، التصريح ٢٣٢/٢ .

(١) وذلك نحو : كَتَبْتُ إِلَى اللَّهِ بِأَنْ أَفْعَلَ ، وَانْظُرْ :-

قواعد الإعراب ص : ٩ ، مَوَاصِلُ الطَّلَابِ ص : ٨٩ ، المفني ص : ٤٩ ، الشذور ص : ٢٩٣ . وَانْظُرِ الْآتِي .

(٢) يعني بالشروط الثلاثة :-

١- أَنْ تَتَقَدَّمَ عَلَيْهَا جُمْلَةٌ .

٢- أَنْ يَكُونَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَعْنَى الْقَوْلِ دُونَ حُرُوفِهِ .

٣- أَنْ لَا تَقْتَرْنَ بِحَرْفٍ جَرَّ لَفْظًا وَلَا تَقْدِيرًا .

كما عَدَّهَا فِي الشُّذُورِ ص : ٢٩٣ .

وليس المراد بالانطلاق هنا المشي ^(١) بل انطلاق السنتيم بهذا الكلام، كما أنه ليس المراد بالمشي المتعارف، بل الاستمرار على المشي ^(٢).

[ف] خرج ^(٣) : ((وأخِرَ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)) ^(٤)
[٥٤] لِعَدَمِ تَقَدُّمِ الْجُمْلَةِ ^(٥)، وَكُنْتُ لَهُ : أَنِ أَفْعَلُ : لَأَنَّ الْجُمْلَةَ
السَّابِقَةَ فِيهَا حُرُوفُ الْقَوْلِ، وَلَيْسَ مِنَ التَّفْسِيرِيَّةِ : « كَتَبْتُ إِلَيْهِ بِأَنَّ
أَفْعَلُ »، لِدُخُولِ الْجَارِ نَعَى عَلَيْهِ الشَّيْخُ ^(٦) فِي " الْقَوَاعِدِ الصُّغْرَى " ^(٧).
قوله تعالى : ((وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً)) ^(٨) ^(٩) فِي قِرَاءَةِ الرُّفْعِ
و[هـ] في قِرَاءَةِ ^(١٠)

- (١) يعني في الآية الثالثة وهي قوله تعالى : " وَأَنْطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمُ أَنْ أَمْسُوا " .
- (٢) انظر في ذلك :-
المعني ص : ٤٨ ، شرح الدماميني على المعني ١/٦٨ .
- (٣) الفاء ساكنة من النسخة .
- (٤) سورة يونس، من الآية (١٠) .
- (٥) وذلك لَأَنَّ مَاقَلَهَا مَفْرُودٌ وَهُوَ الْمُبْتَدَأُ " أَخْرَجَ " ، وَدَعْوَاهُمْ " خَافَ إِلَيْهِ .
- (٦) يعني ابن هشام .
- (٧) يعني بذلك كتاب : الإعراب من قواعد الإعراب ص : ٢٩ ، كما ذكرها ابن هشام في كتبه الأخرى ، وانظر ما تقدم .
- (٨) والشاهد في الآيات الثلاث : مجي " أَنْ " تفسيريَّةً بِمَعْنَى " أَيْ " ، لِتَحَقُّقِ الشُّرُوطِ فِيهَا ، وَانْظُرِ التَّعْلِيلَ الْمُتَقَدِّمَ عَلَى الْآيَاتِ الثَّلَاثِ فِي :-
الشذور ص : ٢٩٣ ، التصريح ٢/٢٣٢ .
- (٩) سورة المائدة ، من الآية (٧١) .
- (١٠) هذا التعليق منقول من التصريح ٢/٢٣٣ ، ٢٣٤ مع تصرف يسير في أوله .
- (١٠) في النسخة : وهو قول أبي عمرو . وما بين المعقوفين تصويب ..

أَبِي عَمْرٍو وَخَمْرَةَ وَالْكَسَائِيَّ (١) لوجودِ الْفَعْلِ بَيْنَ "أَنْ" وَالْفِعْلِ بِ"لَا" (٢) ،
وإِنَّمَا لَمْ يَقْرَؤُوا بِالرَّفْعِ فِي "يَتْرَكُوا" (٣) لِعَدَمِ الْفَاعِلِ ، فَعَلِمَ أَنَّ التَّعْوِيلَ
فِي كَوْنِ "أَنْ" نَاصِبَةً أَوْ مَخْفَفَةً بَعْدَ أَعْمَالِ الشُّكِّ وَالْيَقِينِ عَلَى اعْتِبَارِ
الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ (٤) ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَرْفَعُ فِئِي "رَأَيْتَ أَلَا يَقُومُ زَيْدٌ" .

- (١) هؤلاء الثلاثة من السبعة قرؤوا "تَكُونُ" - بالرفع - وتابعهم فسي
ذلك يعقوب وخلف واليزيدي والأعشى .
والهابقون بالنصب - على أَنَّ "أَنْ" هي الناصبة للضارع ،
لأن قَلْبَهَا "حَسِبَ" وهي تدل على الشك ، فَأَجْرُهَا على بابها ،
أَمَّا مَنْ رَفَعَ الْفِعْلَ فَإِنَّ "حَسِبَ" - عنده - بمعنى العلم اليقين ،
فَلَزِمَ أَنْ تَكُونَ مَعَهُ "أَنْ" هي المخففة من الثقلية ، وانظر :-
الاتحاف ٥٤١/١ ، النشر ٢٥٥/٢ ، التبصرة ص ٤٨٧ ،
الكشف ٤١٦/١ ، الدر المعيون ٣٦٥/٤ .
- (٢) وهذا الفعل بِ"لَا" دَلَّ عَلَى أَنَّ "أَنْ" هي المخففة من الثقلية
فلذلك رفعوا الفعل "تَكُونُ" .
- (٣) من قوله تعالى : "أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا
وَهُمْ لَا يَفْتَنُونَ" . سورة المائدة آية (٢) .
وقد أجمع القراء على النصب في هذه الآية ، ولو وَجِبَ
الفاصل لجاز في الفعل "يَتْرَكُوا" الرفع والنصب ، لأنَّ مَسَادَلَ
على الظن يجوز فيه الوجهان (اعتبار "أَنْ" ناصبة واعتبارها
مخففة من الثقلية) والنصب بها أرجح ، يدل على ذلك أنها
في قوله تعالى : "وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً" لما وقعت بعد الظن
وتعويل بينهما وبين الفعل بِ"لَا" رَفَعَتْ بِالْوَجْهِينِ ، وانظر :-
أوضح المسالك ١٦١/٤ ، الأشموني ٢٣٨/٢ ، الكواكب
الدرية ٧٠/٢ .
- (٤) ولذلك فإنه قد يقع النصب بعد الفعل الدال على ظن ، إذا
أَجْرِي مَجْرَى الإِشَارَةِ مَثَلًا ، أَوْ أَجْرِي مَجْرَى الظَّنِّ ، وَمِثَالُ إِجْرَاءِ
الْعِلْمِ مَجْرَى الإِشَارَةِ : "مَاطِئْتُ إِلَّا أَنْ تَقُومَ" إِذَا أَرَدْتَ :
أَشِيرُ عَلَيْكَ أَنْ تَقُومَ .
ومِثَالُ إِجْرَاءِ الْعِلْمِ مَجْرَى الظَّنِّ قَرَأَ مِنْ قَرَأَ : "أَفَلَا
تَدْرُونَ أَلَّا تَرْجِعُ" - بالنصب - .
وكما وقع الرفع بعد الفعل الدال على ظن في قَرَأَ مِنْ
قَرَأَ : "وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً" - برفع "تَكُونُ" - لأن الظن
نَزَلَ مَنْزِلَةَ الْعِلْمِ . (٥)

إِذَا أَرَدْتَ الْيَقِينَ، مثل : ((أَفَلَا تَرَوْنَ أَنَّ تَرْجِعُ)) ^(١)، وتنصب ^(٢)
 إِنْ أَرَدْتَ الظَّنَّ مثل : ((وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً)) ^(٣)، خلافاً للمترد ^(٤)،
 فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ إِجْرَاءُ [الْعِلْمِ] ^(٥) تَجْرِي خِلَافَهُ، فَتَنْصِبُ "أَنْ" الواقعة
 بعد ^(٦) الفعل، ولا إجراء غيره تَجْرَاءُ فَيَرْتَفِعُ الفعل الواقع بعد "أَنْ"
 الواقعة بعده ^(٧)، فالعلم عنده لَا يَجْرِي تَجْرِي غيره، ولا يَجْرِي فـيـرُه
 مجزأ ^(٨).

والنوعان عند سيبويه ^(٩) جائزان، والفراء وابن الأنباري ^(١٠) ينصبان

(٦) فَإِذَا تَرَدَّ اعْتِبَارُ "أَنْ" نَاصِبَةً أَوْ مَخَفَّةً مِنَ الثَّقِيلَةِ يَرْجِعُ إِلَى
 الْمَقْنَى لَا إِلَى اللَّفْظِ، وانظر :-
 التصريح ٢٣٣/٢، المغني ص: ٤٦، شرح المغني
 للداسيني ٦٥/١، الكواكب الدرية ٧٠/٢.
 (١) سورة "طه"، من الآية (٨٩).
 (٢) يعني وتنصب "تقوم" - في المثال السابق - .
 (٣) سورة المائدة، من الآية (٧١).
 وقرأها بالنصب طائفة من القراء السبعة وغيرهم - كما تقدم
 في تخريجها - ص: (٥٤٣).
 (٤) انظر قول المترد في المختص به ٨/٣.
 (٥) في النسخة : إجراء الفعل - وما بين المعقوفين تصويب من
 التصريح.

(٧،٨) بعده، أي : بعد العلم.
 (٨) ولذلك رَدَّ المترد قول سيبويه الآتي كما في : المختص به ٨/٣.
 (٩) يعني بالنوعين : إجراء العلم تَجْرِي غيره، وإجراء غيره تَجْرَاءُ.
 (١٠) انظر قول سيبويه في كتابه ١٦٧/٢، ١٦٨.
 (١١) ابن الأنباري هو : أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار
 الأنباري الكوفي، كان ذكياً جته الحفظ، أخذ عن أبيه القاسم
 ابن محمد، ومن ثعلب وغيرهما، وصنف في النحو واللغة، من
 مؤلفاته : الكافي في النحو، والزاهر، وهايات القرآن، توفي
 سنة (٣٢٨) هـ، وانظر :-

طبقات النحويين واللغويين ص: ١٥٣، تاريخ العلماء
 النحويين ص: ١٧٨، الإنباه ٢٠١/٣، نزهة الألباء ص: ١٩٧
 (٦)

بعد [العلم] (١) الصريح (٢) . انتهى (٣) .

- (١) البُغْيَةُ ٢١٢/١ ، غَايَةُ النِّهَايَةِ ٢٣٠/٢ ، الوُفَايَاتُ ٢٤١/٤ ،
مَجْمَعُ الْأَدْبَاءِ ٣٠٦/١٨ ، سِرُّ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ ٢٧٤/١٥ ،
الشُّذَرَاتُ ٣١٥/٢ .
في النسخة : بعد الفعل الصريح . . . وما بين المَعْقُوفَيْنِ
تصحیح من التصريح .
- (٢) وَجَمَّهَرُ النِّحَاةِ يَمْتَنِعُونَ النِّعْبَ بعد العلم الصريح ، أَمَّا حُجَّةُ
الْفَرَا' وابن الأنباري في ذلك فهي : أَنَّهُ قَرِئَ قوله تعالى :
" أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا . . . " بِالتَّشْبِيكِمَا في قراءة أبي حنيفة -
على أن " يَرَوْنَ " بمعنى : " يَحْكُمُونَ " ، وقاسوا عليه العلم
الصريح ، وانظر قول الفراء وابن الأنباري والخلاف في هذه
المسألة في :-
الهِتَع ٨٨/٤ ، شرح الألفية للبرادي ١٨٤/٤ ، الأَشْمُونِي
٢٨٢/٣ ، حاشية الخطري على ابن عقيل ١١١/٢ ، البحر
٢٦٩/٦ ، الْمُخْتَصَرُ لابن خالويه ص : ٨٩ .
(٣) وَالشَّاهِدُ في الآية : خَرُوجُ " أَنْ " في قوله : " وَحَسِبَوا
أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً " - عِنْدَ مَنْ قَرَأَ بِالرَّفْعِ - من شروط " أَنْ " النَّاصِبَةِ
لِلْمَفْرَاحِ ، لَوْ قَوَّيْهَا بِعَدِّ ظَنِّ مَنْزِلِ مَنْزِلَةِ الْعِلْمِ ، فَهِيَ الْمُخَفَّفَةُ
من الثقلية .

مواهد في اسم - أن - (١)

قوله تعالى : ((حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ)) (٢) [فـ تَفِيءَ] منصوب بـ " أَنْ " ضميرة بعد " حَتَّى " (٣) ، وشرط النصب بها أن يكون الفعل مُسْتَقْبَلًا باعتبار زمن التكلم بما قبلها (٤) ، فَإِنَّ [تَفِيءَ] (٥) مُسْتَقْبَلٌ باعتبار زمن التكلم بالأمر بالقتال ، وَإِلْقَائِهِ إِلَى [الْمُخَاطَبِ] (٦) ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى : كي تَفِيءَ ، أو : إلى أن تَفِيءَ (٧) .

- (١) الشذور ص : ٢٩٤ ، ٢٩٥ .
 (٢) سورة الحجرات ، من الآية (٩) .
 (٣) ما بين المعقوفين زيادة من المَحَقِّق يتناسق بها الكلام وليس في النسخة .
 واختُفِفت البصريون والكوفيون في النصب هل هو بـ " أَنْ " ضميرة بعد " حَتَّى " أو بـ " حَتَّى " نفسها .
 فذهب البصريون إلى أَنَّ النصب بـ " أَنْ " ضميرة بعد " حَتَّى " ، وليس بـ " حَتَّى " نفسها ، لأنهم أجمعوا على أَنَّ " حَتَّى " تخفف الأسماء ، وما يعمل في الأسماء لا يعمل في الأفعال ، وكذلك العكس ، أما الكوفيون فذهبوا إلى أَنَّ " حَتَّى " تنصب المضارع بنفسها من غير تقدير " أَنْ " ، وانظر :-
 الإنصاف ٥٩٧/٢ ، اختلاف النسخة ص : ١٥٣ ، المَغْنِي
 ص : ١٦٨ ، الجنى الداني ص : ٥٥٤ ، التذكرة لأبي حيان ص : ٧١٠ ، الشذور ص : ٢٩٥ .
 (٤) أو يكون الفعل مَوْوَلًا بِالْمُسْتَقْبَلِ كقراءة من قرأ بالنصب قوله تعالى : .. وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ " ، وانظر ذلك الشرط في :-
 أوضح المسالك ١٧٤/٤ ، المَغْنِي ص : ١٧٠ ، الجنى الداني ص : ٥٥٥ ، التصريح ٢٣٧/٢ .
 (٥) في النسخة : فَإِنَّ " تَفِيءَ " مُسْتَقْبَلٌ .. وهو تحريف من الناسخ ، وما بين المعقوفين تصويب .
 (٦) في النسخة : إلى الخطاب .. وهو خطأ ، وما بين المعقوفين تصويب .
 (٧) انظر في ذلك : المَغْنِي ص : ١٦٩ ، الإعراب عَنْ قواعد الإعراب (٨)

قوله تعالى : ((حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى)) ^(١) ، فَ يَرْجِعْ [٥٤ ب]
منصوب به " أَنْ " مضمرة بعد " حَتَّى " ، وهي ^(٢) بمعنى " إلى " ؛ لَأَنَّ ماقبلها
غاية لما بعد ها ، وهو سَتَقْبَلُ بالنظر إلى ماقبلها ، وهو ملازمتهم
للعكوف على صادة العجل ^(٣) .

قوله تعالى : ((وَزَلَّزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ)) ^(٤) بمعنى فـي
قراءة من نَصَبَ " يَقُولُ " ^(٥) ؛ فَإِنَّ ما بعد " حَتَّى " سَتَقْبَلُ باعتبار ماقبلها
من غير اعتبار تكلم ، فَإِنَّ قول الرسول - وإن كان ماضياً بالنسبة إلى
زمن الإخبار ، وقَّصه علينا - إِلا أَنَّهُ سَتَقْبَلُ بالنسبة إلى زِلْزَالِهِمْ ^(٦) .

(١) ص : ٧٢ ، التصريح ٢/ ٢٢٧ .
والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمَقَارِعِ تَغْنِي " أَنْ " مضمرة
وجوباً بعد " حَتَّى " .

(١) سورة طه " من الآية (٩١) .
(٢) الضمير - هنا - يَرْجِعُ إِلَى " حَتَّى " التي في الآية ، وتقدير الكلام
حينئذ : إلى زمان رَجُوعِهِ ، وانظر :-

الإعراب عن قواعد الإعراب ص : ٧٢ ، المصنف ص : ١٦٩ ،
تؤويل الطلاب ص : ٧٥ ، الجنى الداني ص : ٥٥٤ .

(٣) انظر في التعليق على هذه الآية الشذوذ ص : ٢٩٩ .
والشاهد في الآية : نَصَبَ " يَرْجِعُ " " أَنْ " مضمرة وجوباً بعد
" حَتَّى " .

(٤) سورة البقرة ، من الآية (٢١٤) .
(٥) الذي قرأ : " يَقُولُ " - بالنصب - هُمْ عَائَةُ الْقَرَاءِ إِلا نافعاً فَإِنَّهُ
قرأ بالرفع ، لَأَنَّ الْمَقَارِعَ يَتَعَتَّى الحال ، وَحَتَّى لَا تَنْصَبُ إِلا الاستقبال
وانظر :-

فيه النفع ص : ١٥٧ ، الإقناع ٢/ ٨ : ٦ ، تقريب النشر
ص : ٩٦ ، التحرير ص : ٩٣ ، الكشف ١/ ٢٨٩ .

(٦) ذكر ابن هشام والأشْمُونِي وغيرهم أَنَّ الاستقبال إِذَا أَنْ يَكُونُ
حقيقياً ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونُ غير حقيقي ، فالحقيقي ما كان سَتَقْبَلُ
بالنسبة إلى زمن التكلم بما قبل " حَتَّى " ، والنصب فيه واجب ،
وغير الحقيقي ما كان سَتَقْبَلُ بالنسبة إلى ماقبلها خاصة من غير (١)

قوله تعالى : ((وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ))^(١) فَيُتَسَمَّنَ .
فعل مضارع منصوب بـ "أَنْ" ضميرة بعد لام التعليل^(٢) ، والمصدر المنسبك
منها مجرور باللام ، أي : لِأَجْلِ التَّبَيِّنِ^(٣) .
قوله تعالى : ((فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا))^(٤) .

(١) اعتبار لزمن التكلم ، والنصب فيه
جائز ، ويجوز رفعه كذلك فالنصب بالنظر إلى كونه مُستقبلاً ،
والرفع بالنظر إلى كونه جالاً ، وانظر :-
المغني ص : ١٤ ، الأشموني ٢٩٨/٣ ، وانظر في الكلام
على الآية وتوجيه القراءتين فيها :-
الكشف ٢٨٩/١ ، حجة القراءات لابن زبجلة ص : ١٣١ ،
الحجة لابن خالويه ص : ٩٥ ، البیان ٥٠/١ ، الدر
المصنوع ٣٨٢/٢ ، التبيان ١٧٢/١ ، شرح الألفية
للرأبي ٢٠٣/٤ ، التصريح ٢٣٧/٢ ، الشذور ص : ٢٩٦ .
والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمُضَارِعَ يَقُولُ "ب" أَنْ "مُضَمَّرَةٌ
وجوباً بعد "حَتَّى" - في قراءة من نَصَبَ ؛ لِأَنَّ الفعل مستقبلٌ
بالنظر إلى ما قَبْلَ "حَتَّى" ، لا بالنظر إلى زمن التكلم .

(١) سورة النحل ، من الآية (٤٤) .

(٢) يرى الكوفيون أَنَّ اللامَ هي الناصبة للمضارع بنفسها ، ومنع
ذلك البصريون لِأَنَّهُ ثَبَتَ أَنَّ اللامَ من عوامل الجرِّ ، وعوامل
الاسماء لا تعمل في الأفعال .

فالبصريون يرون أَنَّ ناصب الفعل بعد لام التعليل "أَنْ"
ضمرة جوازاً ، وتُضَمَّرُ "أَنْ" بعد لام التعليل - جوازاً - إِنْ لَمْ
تَسْبِقْ بِكَوْنِ نَاقِصٍ مَا فِي مُنْفِيٍّ ، وَلَمْ تَقْتَرَنْ بِ"لَا" ، فَإِنْ سَبَقَتْ
بِذَلِكَ الْكَوْنِ الْمَذْكُورِ وَجِبَ الإِضْمَارُ نَحْوُ : "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
وَأَنْتَ فِيهِمْ" ؛ وَإِنْ اقْتَرَنْتُ بِ"لَا" وَجِبَ الإِظْهَارُ نَحْوُ : "لِفَلَا يَعْلَمَ
أَهْلُ الْكِتَابِ" ، وانظر :-

الإنصاف ٥٩٣/٢ ، ائتلاف النحرة ص : ١٥٣ ، الجنى الدانسي
ص : ١١٤ ، أوضح المسالك ١٩١/٤ ، شرح الألفية لابن

الناظم ص : ٦٧٢ ، قطر الندى ص : ٦٦ ، الدر المصنوع ٦٦٠/٣
والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمُضَارِعَ "تُبَيِّنَ" بـ "أَنْ" مُضَمَّرَةٌ بعد اللام
- جوازاً - .

(٣) سورة القصص من الآية (٨) .

قال اللبيب^(١) : ((اللام للصيرورة ، لا لام الغرض^(٢) ، والحزن^(٣) والحزن لغتان)) انتهى .
وهي^(٤) التي يكون ما بعدها نقيضاً لمقتضى ما قبلها ، نحو :
((قَالَتْ قَطْءُ آلِ فِرْعَوْنَ))^(٥) ، فَإِنَّ التَّقَاطُطَ لَهُ إِتْمَا كَانَ لِرَأْفَتِهِمْ عَلَيْهِ ،
وَلِمَا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَحَبَّةِ ، فَلَا يَرَاهُ أَحَدٌ إِلَّا أَحَبَّهُ ، فَقَصَدُوا
أَنْ يَصِيرَ^(٦) قَرَّةً مِنْ لِهِمْ ، آلِ بَنِي الْأَمْرِ إِلَى أَنْ صَارَ لَهُمْ عَدَاً وَحَزْناً^(٧) .
قوله تعالى : ((يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَهُدًى بَكُمْ))^(٨) ، وقوله تعالى :
((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ))^(٩) ، وقوله تعالى :

- (١) التبيان ١٠١٦/٢ .
(٢) يعني بـ " لام الغرض " لام التعليل .
(٣) قال الفراء : " وَكَانَ الْحَزَنُ الْأَسْمُ ... وَكَانَ الْحَزَنُ الْمَعْدَرُ " ،
والْحَزَنُ وَالْحَزَنُ بمعنى الغم ، وانظر في ذلك :-
معاني القرآن للفراء ٣٠٢/٢ ، مفردات الرافعي " حزن " ص ١١٥
الصاح واللسان (حزن) .
(٤) الصير هنا يعود إلى لام الصيرورة ، وهذا التعليق منقول من
الشدور ص : ٢٩٦ .
(٥) سورة القصص ، من الآية (٨) .
(٦) في الشذور : فقصداً أَنْ يَصِيرَ .
(٧) في الشذور : إِلَى أَنْ صَارَ عَدَاً لَهُمْ ...
(٨) البصريون يَسْتَوْنُ هذه اللام لام العاقبة والتال ، والكوفيون
يَسْتَوْنَهَا لام الصيرورة ، وانظر الكلام فيها وفي الآية في :-
معاني القرآن للزجاج ١٣٣/٤ ، اللامات للرجاجي ص : ١١٩
البيان ٢٢٩/٢ ، المصنف ص : ٢٨٢ ، البحر ١٠٥/٧ ،
الارتشاف ٤٠٢/٢ .
والشاهد في الآية : نَصَبَ الْخَارِجِ " يَكُونُ " بـ " أَنْ تَخْبِرَ
جوازاً بعد لام الصيرورة .
(٩) سورة النساء من الآية (٢٦) .
(١٠) سورة الأحزاب ، من الآية (٢٣) .

((وَأَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ))^(١)

- فاللام من : "لِيَمُوتَنَّ" ومن "لِيَذْهَبَ" ومن : "لِنُسْلِمَ" زائدة^(٢) ،
وهي الآتية بعد فعل ممتدَّة - كما في الآيات [٥٥ أ] الثلاث^(٣) .
قوله تعالى : ((وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَهْدِيَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى سَاءِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ))^(٤) ،
وقوله تعالى : ((وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَهْلِكَ عَنْهُ الْمُؤْمِنُونَ))^(٥) ، فاللام فصي
الآيتين تسمى لام الجحود ، وهي الآتية بعد كَوْنٍ ماضٍ منفيٍّ^(٦) .

- (١) سورة الأنعام ، من الآية (٢١) .
(٢) اختلف في هذه اللام ؛ فقيل زائدة للتوكيد ، قاله الزمخشري
وأبو البقاء ؛ لأن المعنى : يريد الله أن يموتَنَّ . . . وإنيما يريد
الله أن يذهب . . . ، وأمراً أن نسلم .
وقيل : هي لام التعليل ، ثم اختلف أصحاب هذا القول ؛
فمنهم من قدَّر مفعولاً محذوفاً تقديره : يريد الله تحريم ما حرم
وتعليل ما أحلَّ لِيَمُوتَنَّ لَكُمْ . . . ، وإنيما يريد الله تَكْلِيفَكُمْ بذلك
لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسَ . . . ، وأمراً بما أمرنا به لِنُسْلِمَ ، وينسب هذا
القول لبعض المصريين ، وبعضهم نسبته إلى سيبويه .
ومنهم من قدَّر الفعل الذي قبل اللام يَهْتَدِرُ في محلِّ
رفع بالابتداء ، واللام وما بعدها خبره ، ولا مفعول للفعل ، وهو
قول الخليل وسيبويه ، والتقدير عندهم : إرادة الله للثنتين . . .
وإرادة الله لإذهاب الرجس ، وأمراً للإسلام ، وانظر في هذه
المسألة :-
المغني ص : ٢٨٥ ، الجنى الداني ص : ١٢١ ، كتاب سيبويه
١٦١/٣ ، حاشية الشَّيْخِ طي المغني ٣٢/٢ ، ٣٣ ،
الدر المصنوع ٦٥٩/٣ .
(٣) انظر في التعليق على الآيات الثلاث : الشذور ص : ٢٩٧ .
والشاهد في هذه الآيات : نَصَبُ المضارع "يَمُوتَنَّ" و"يَذْهَبَ"
و"نُسْلِمَ" بـ "أَنَّ" مضمرة جوازاً بعد اللام .
(٤) سورة آل عمران ، من الآية (١٢٩) .
(٥) سورة آل عمران ، من الآية (١٢٩) وهي من الآية المتقدِّمة نفسها .
(٦) ليست آيتين وإنما مقطعان من آية واحدة .
(٧) فـ "أَنَّ" مضمرة بعدها وجوهاً .

1/331

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

2. ארבעה ימים.

2/1.2.

300/1777

1/331 , 6.9.57 :-

3/7-1 , 1/161

٧٨١ : ٥٠٠

... ..

(1) $\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{r^2} \right) = -\frac{2}{r^3} \frac{dr}{dt}$

ישראל יתקן ויחיה. [הערה: (1) ויחיה (2) ויחיה]

১৯৩৭ খ্রিঃ : ২য় অর্ধ : গুরুত্বপূর্ণ বিষয় : ১

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ।

၂၀၁၁ ခုနှစ်၊ ဇန်နဝါရီလ ၁ ရက်နေ့၊ နံနက် ၈ နာရီ ၀၀ မိနစ်၊ မြန်မာနိုင်ငံတော် အစိုးရတော်မှ အမိန့်ဖြင့် ဖြစ်ပေါ်ခဲ့သည်။

וְהָיָה כִּי יִשְׁמַע ה' אֶת הַקּוֹל וְהָיָה כִּי יִשְׁמַע ה' אֶת הַקּוֹל

نحو "مَاجَاةً زَيْدٌ لِيَفْعَلَ لَنَا" (١) .

قوله تعالى : ((وَلَا يُؤْذَنَ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ)) (٢) .

قال ابن النحاس (٣) : ((ابتداءً وخبرٌ ، (٤) والإشارة إلى اليوم .

[٥٥ ب] وَقَرَأَهُ الْأَعْمَشُ وَغَيْرُهُ "يَوْمَ" بِالْفَتْحِ (٥) ؛ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونُوا

مُتَنَبِّئِينَ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ ؛ لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْفِعْلِ ، وَهُوَ مَرْفُوعٌ فِي الْمَعْنَى (٦) .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونُوا فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى غَيْرِ الْيَوْمِ (٧) .

(١) والشاهد في الآية : نَصْبُ الْمَفَارِعِ "يَذَرُ" وَ"يُطْلِعُ" بِـ "أَنْ" مَهْمَلَةٍ - وجوباً - بعد اللام .

(٢) سورة المرسلات ، آية (٣٦) .

(٣) انظر إعراب القرآن للنحاس ١٨١/٥ ، وما نقله المؤلف هنا إذاً هو من

الآية التي قبل الآية المُستشهد بها ، وهي قوله تعالى : " هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ " سورة المرسلات ، آية (٣٥)

(٤) يعني قوله : " هَذَا يَوْمٌ " فاسم الإشارة " هذا " مبتدأ ، و " يَوْمٌ " خبره

(٥) قرأ بنصب " يَوْمٌ " الْأَعْمَشُ وابن سَعِينٍ والمَكُونِي والأَعْرَجُ وأبو حنيفة وابن أبي حنيفة والجعفي ، وانظر :-

الإتحاف ٥٨٢/٢ ، القراءات الشاذة ص : ٩١ ، المختصر ص : ١٦٧ ، التقریب والبيان ص : ١٣٣ ، شواذ القراة

للكرمانی ص : ٢٥٧ .

(٦) عند الكوفيين أنه يجوز بناء الظرف المبتدأ وإن أُضيف إلى معرب

وتابعهم في قولهم هذا الأخفش والفارسي وابن مالك وابن هشام وتقدم تقرير رأيهم ص : (٢٦٦) وانظر كذلك :-

إعراب القرآن للنحاس ١٢١/٥ ، معاني القرآن للفر

٢٢٦/٣ .

(٧) فيكون " يَوْمٌ " منصوباً على الظرفية ، والتقدير : هذا المذكور في

يوم لا ينطقون ، كما ذكر الفر في معاني القرآن له ٢٢٦/٣ ، والأخفش في معاني القرآن له ٧٢٦/٢ ، والنحاس في

إعراب القرآن له ١٢١/٥ ، وانظر الآتي .

وبجوز أن تكون الفَتْحة إعراباً ، وهو مذهب البَصْرِيِّين ، لأن الفعل^(١)
 معرب ، وإِنَّمَا بُنِيَتْ عِنْدَ البَصْرِيِّين إِذَا أَضِيفَ إِلَى مَبْنِيٍّ ، فتكون الإِشارة^(٢)
 إلى غير اليوم ، وهو غير الابتداء على كلِّ حال)) انتهى .^(٤)
 وقال اللهب : « هذا » هو مبتدأ ، و « يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » خبر^(٥) .
 وقرأ بفتح اليم^(٦) وهو نصبٌ على الظرف ، أي : هذا المذكور
 في يوم لا ينطقون .

وأجاز الكوفيون أن يكون مرفوع المَوْضِع مَبْنِيٌّ اللفظ لإِضافته
 إلى الجُمْلَةِ^(٨) " فَيَعْتَذِرُونَ " : في رفعه وجهان^(٩) :
 أَحَدُهُمَا : هو نفي كالذي قبله ، أي : فَلَا يَعْتَذِرُونَ^(١١) .

-
- (١) يعني الفعل الذي أُضِيفَ إليه الظرف ، وهو " يَنْطِقُونَ " .
 (٢) في النسخة : بُنِيَتْ . وما أثبتته تصويبٌ من المُشْكَلِ .
 (٣) يرى البصريون تَحْتَمُّ إعراب الظرف المَبْنِيٍّ إِذَا أَضِيفَ إِلَى جُمْلَةٍ
 فِعْلِيَّةٍ فعلها مَعْرَبٌ ، وانظر :-
 إعراب القرآن للنحاس ١٢١/٥ ، وانظر ماتقدم ص : ٢٦٦ ،
 حاشية رقم (٣) و (٤) .
 (٤) يكون التقدير : هذا المذكور في يوم لا ينطقون . كما تقدم .
 (٥) التبيان ١٢٦٥/٢ .
 (٦) في التبيان : . . . ويوم لا ينطقون خبره .
 (٧) يعني في " يَوْمٌ " ، وتقدم تخريج القراءة قريباً .
 (٨) يعني لإِضافته إلى الجُمْلَةِ الفِعْلِيَّةِ ، وانظر ماتقدم .
 (٩) في التبيان : قوله تعالى : فَيَعْتَذِرُونَ .
 (١٠) انظر هذين الوجهين في :-
 الفتوحات الإلهية ٤٦٨/٤ ، الارتشاف ٤١٢/٢ .
 (١١) معنى ذلك : أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى مَنفِيٍّ فهو منفيٌّ مثله ، والتقدير :
 وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ وَلَا يَعْتَذِرُونَ ، ذكر ذلك الفراء والأخفش والنحاس
 وانظر :-
 معاني القرآن للفراء ٢٢٦/٣ ، معاني القرآن للأخفش ٢٢٣/١
 إعراب القرآن للنحاس ٢٢٣/٥ .

والثاني : هو سَتَأْنَفُ أَيُ : فَهَمْ يَعْتَذِرُونَ ، ويكون المَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَنْطِقُونَ نَطْقًا يَنْفَعُهُمْ ، [أَوْ ^(١)] : لَا يَنْطِقُونَ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِفِ ، وَيَنْطِقُونَ فِي بَعْضِهَا ^(٢) ، وَلَيْسَ بِجَوَابِ النَّفْيِ ^(٣) ، إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَحَذَفَ النُّونُ ^(٤) .

- (١) فِي النُّسخَةِ وَالتَّبَيَّنَ : أَيُ وَمَا أَثْبَتَهُ تَصْوِيبٌ .
- (٢) الدَّاهِي إِلَى هَذَا التَّقْدِيرِ أَنَّ نَطْقَ الْكَافِرِينَ وَارِدٌ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِفِ ، وَكَذَلِكَ سَوَالُهُمْ وَخُصُومَاتُهُمْ وَمَحَاسِبَتُهُمْ لَا يَبْدُ فِيهَا مِنْ النُّطْقِ ، وَالْعِبَارَةُ هُنَا تُوحِي بِأَنَّهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ، فَجَوَابُ بَأْنِ الْمَرَادِ : لَا يَنْطِقُونَ يَحْتَجُّ تَنْفَعُهُمْ ، أَوْ لَا يَنْطِقُونَ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِفِ وَيَنْطِقُونَ فِي بَعْضِهَا الْآخَرِ ، وَقِيلَ : الْمَرَادُ بِذَلِكَ الْخَتْمُ طُلُوعُ أَفْوَاهِهِمْ ، وَقِيلَ : لَا يَنْطِقُونَ عِنْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ ، لِأَنَّ الْجَسَابَ قَدْ انْتَهَى ، وَانْظُرْ :-
- الطَّبْرِي ٢٤٣/٢٩ ، الْقُرْطُبِي ١٦٦/١٩ ، زَادَ الْمَسِيرُ ١٥٩/٨ ، فَتَحَ الْقَدِيرُ ٣٦٠/٥ .
- (٣) فِي النُّسخَةِ : وَلَيْسَ الْمُنْفِي بِجَوَابِ النَّفْيِ . . كَلِمَةُ " الْمُنْفِي " زَيْدَتْ غَطَاً وَقَدْ حَذَفْتُهَا .
- (٤) الْكَلَامُ عَنِ الْفِعْلِ " يَعْتَذِرُونَ " ، أَيُ : لَيْسَ " يَعْتَذِرُونَ " بِجَوَابِ النَّفْيِ .
- (٥) وَأَجَازُ الْفَرَاغِ وَجْهًا ثَالِثًا وَهُوَ : أَنَّ مُعَرَّبَ " فَيَعْتَذِرُونَ " جَوَابًا لِلنَّفْيِ ، وَالْأَصْلُ : وَلَا يُؤَدِّنْ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوا . . ، إِلَّا إِنَّ النُّونَ أَثْبَتَتْ لَتَنَاسُقِ رُؤُوسِ الْآيَاتِ ، وَانْظُرْ :-
- مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاغِ ٢٢٦/٣ ، الطَّبْرِي ٢٤٣/٢٩ ، إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ١٢٢/٥ ، الْمُنْفِي ص : ٦٢٥ .
- وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : رَفَعَ الْفَخَّارُ " يَعْتَذِرُونَ " مَعَ أَنَّه مَسْبُوقٌ بِنَفْيٍ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْفَاءَ لَمْ يَسْتَلِمْ لِلْسَّبَبِيَّةِ ، بَلْ هِيَ عَاطِفَةٌ لِأَنَّهُ يَشْتَرِطُ لِنَصْبِ الْفَخَّارِ بَعْدَ الْفَاءِ شَرْطَانِ هُمَا :-
- أَنَّ يَسْبُقَ يَنْفِي أَوْ طَلِبَ مَخْضٍ .
- وَأَنَّ تَكُونَ الْفَاءُ لِلْسَّبَبِيَّةِ .

قوله تعالى : ((لَا يُلْقِي سُلَيْمُ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا)) (١) .

قال اللبيب (٢) : ((فَيَمُوتُوا)) منصوب (٣) على جواب النفي ، و" عَنْهُمْ " ،

يجوز أن يكون مقام الفاعل (٤) ، و" مِنْ عَذَابِهَا " في موضع نصب ، ويجوز

العكس ، ويجوز أن تكون " مِنْ " زائدة (٥) ، فيمتنع له الرفع (٦) ، و" كَذَلِكَ " في

موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : نَجْزِي جزاءً مثل ذلك (٧) .

قوله تعالى : ((لَا تَعْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ)) (٨) .

(١) سورة فاطر ، من الآية (٣٦) ، وهي بتمامها : " وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ " .

(٢) التبيان ١٠٧٦/٢ .

(٣) في النسخة : فَيَمُوت . وما أثبت تصويب من التبيان .

(٤) في التبيان : هو منصوب . . .

(٥) ويكون موضعه حينئذٍ رفعاً .

(٦) وذلك عند الأخفش ومن تابعه حيث لم يشترط لزماً أنها أن يكون المفعول بها نكرة ، ولم يشترط أن تسبق بنفي أو شبهة كما تقدم من : (٣٠٠) .

(٧) وذلك على قول سيبويه وجمهور البصريين ، لأنه لا يجوز أن ينصب عن الفاعل غير المفعول به مع وجوده ، فيمتنع إذن في " مِنْ عَذَابِهَا " أن يكون نائباً عن الفاعل ، لأنه في الأصل مفعول به ، والتقدير : لَا يُخَفَّفُ اللَّهُ عَنْهُمْ عَذَابَهَا .

أما الكوفيون والأخفش فيجيزون نهاية غير المفعول به عن الفاعل وإن كان المفعول به موجوداً ، وانظر :-

شرح الألفية لابن الناطم ص : ٢٣٥ ، الهامع ٢٦٥/٢ ،

شرح الألفية للمكودي ص : ٥٨ ، شرح ابن عقيل على الألفية

٥٠٩/١ ، الأشموني ٦٧/٢ .

(٨) والشاهد في الآية : نَعَبَ الضَّارِعُ يَمُوتُوا " بـ " أن " مضمرة

وجوباً ، لوقوعه بعد " فَا " السببية سبقاً بنفي .

(٩) سورة طه ، من الآية (٦١) .

- قال اللبيب ^(١) : « يُقْرَأُ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا ^(٢) ، وَالْمَاضِي [١٥٦] سَحَتَ وَأَسَحَتَ ، لَفَتَانِ ^(٣) ، وَانْتَصَبَ عَلَى جَوَابِ النَّهْيِ » ^(٤) .
- قوله تعالى : ((لَا تَطْفَؤْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي)) ^(٥) .
- قال اللبيب ^(٦) : « هُوَ جَوَابُ النَّهْيِ ، وَقِيلَ : هُوَ مَعْطُوفٌ ^(٧) فَيَكُونُ نَهْيًا أَيْضًا كَقَوْلِهِمْ ^(٨) : « لَا تَدُدْهَا فَتَشْقَهَا » .

-
- (١) التبيان ٨٩٤/٢ .
- (٢) من كلمة " يَسْحَتُكُمْ " .
- وقرأ : " يَسْحَتُكُمْ " - بفتح الياء - ابن كثير ونافع وعاصم فسي رواية أبي بكر شعبة عنه ، وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب وأبو جعفر واليزيدي وابن مكي والحسن - على أنه من " سَحَتَ " الثلاثي :-
- صافي القراء " فَيَسْحَتُكُمْ " - بهم الياء - على أنه من " أَسَحَتَ " الرباعي - وانظر في هاتين القراءتين :-
- السبعة ص : ٤١٩ ، إرشاد المتتبي ص : ٤٣٤ ، الإتحاف ٢٤٨/٢ ، الكشف ٩٨/٢ ، الحجة لابن خالويه ص : ٢٤٢ ، حجة القراءات لابن زنجلة ص : ٤٥٤ .
- (٣) وَسَحَتَ وَأَسَحَتَ يَمَعْنِي : اسْتَأْصَلَ ، وَانْظُرْهُمَا تَيْنِ اللَّفْتَيْنِ فِي :-
- فعلت وأفعلت للزجاج ص : ٤٧ ، أدب الكاتب ص : ٣٣٥ ، معاني القرآن للفراف ١٨٢/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٣٦١/٢ اللسان (سحت) .
- (٤) والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمَخَارِعِ " يَسْحَتُكُمْ " بِ " أَنْ " مَضْمُورَةٌ وَجُوبًا ، لَوُقُوعِهِ بَعْدَ فَاءِ السَّبَبِيَّةِ مَسْبُوقًا بِنَهْيٍ .
- (٥) سورة " طه " ، من الآية (٨١) .
- (٦) التبيان ٨٩٩/٢ ، ٩٠٠ .
- (٧) الضمير يعود على الفعل المخارع " فَيَحِلَّ " .
- (٨) أي : مَعْطُوفٌ عَلَى " تَطْفَؤْا " فَيَكُونُ مَجْزُومًا وَعَلَامَةُ جَزْمِهِ السَّكُونُ الْمُقَدَّرُ لَلِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ .
- (٩) انظر هذا القول في كتاب سيبويه ٣٤/٣ ، ١٠١ ، وقد رواه سيبويه بِفَتْحِ الْإِدْغَامِ أَيْ : " تَشَقَّقَهَا " - مجزوماً - بِالْعُطْفِ عَلَى " تَدُدْهَا " .

"وَمَنْ يَحْلُلْ" - يَضَم اللام ^(١) ، أَيُ : يَنْزِل ، كقوله : ((أَوْ تَحُلْ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ)) ^(٢) ، و [بالكسر] ^(٣) بِمَعْنَى : يَجِبُ ، كقوله : ((وَتَحِلَّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِيمٌ)) ^(٤) . ^(٥)

قوله تعالى : ((رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ)) ^(٦) .

قال اللبيب ^(٧) : ((فِي مَوْضِعٍ "فَلَا يُؤْمِنُوا" وَجِهَانٌ ^(٨) :-

[أَحَدُهُمَا : النَّصَبُ ، وَفِيهِ وَجِهَانٌ :-] ^(٩)

(١) قرأ "يَحْلُلْ" - يَضَم اللام الأولى - جَمْعُهُورُ الْقُرْآنِ ، مَعْدَا الْكِتَابِي ، وَالشَّيْخُؤُذِي ، فَقَدْ قَرَأَهَا : "يَحْلِلْ" - بِكسر اللام الأولى ، وَاَنْظُرْ :-
الأنحاف ٢ / ٢٥٤ ، النشر ٢ / ٣٢١ ، التيسير ص : ١٥٢ ،
البدور الزاهرة ص : ٢٠٦ ، الوافي ص : ٣٢١ ، الكشَف
١٠٣ / ٢ ، حَجَّةُ الْقَرَاءَاتِ لِابْنِ زَنْجِلَةَ ص : ٤٦٠ .

(٢) سورة الرعد ، من الآية (٣١) .

(٣) في النسخة : وبالعكس . وهو خطأ ، وما بين المَعْقُوفَيْنِ تصويبٌ من التبيان ، وقراءة الكسر قرأ بها الْكِتَابِيُّ وَالشَّيْخُؤُذِي - كما تقدّم -

(٤) سورة الزمر ، من الآية (٤٠) .

(٥) والشاهد في الآية : نَصَبُ الْفَضَارِعِ : "يَحِلَّ" - "أَنْ" مُضْمَرَةٌ وَجُوبًا ، لَوُقُوعِهِ بَعْدَ فَأِ السَّبَبِيَةِ سَبُوقًا بِالنَّهْيِ .

(٦) سورة يونس ، من الآية (٨٨) وَأَوَّلُ الْآيَةِ : "وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ" .

(٧) التبيان ٢ / ٦٨٤ ، ٦٨٥ .

(٨) في التبيان : "فَلَا يُؤْمِنُوا" فِي مَوْضِعِهِ وَجِهَانٌ . . . وَاَنْظُرْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ فِي :-

البیان ١ / ٤٢٠ ، الْمَشْكَل ١ / ٣٩١ ، الدَّر الْمَصْنُون

٦ / ٢٦٠ .

(٩) ما بين المَعْقُوفَيْنِ ساقط من النسخة ، واستدركته من التبيان .

- أَحَدَهُمَا : هو معطوف على "لِيُخْلَوْا" (١) .
- والثاني : هو جَوَابُ الدَّعَاءِ في قوله : "اطْمِئِنَّ" و"اشْدُدْ" (٢) .
- والقول الثاني (٣) : مَوْضِعُهُ جَزْمٌ ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ الدَّعَاءُ كَمَا تَقُولُ : لَا تُعَذِّبْنِي (٤) (٥) .
- قوله تعالى : ((فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفَعَاءَ فَيُشْفَعُوا لَنَا)) (٦) "فَيُشْفَعُوا" منصوبٌ بـ "أَنْ" مَطْمَئِنَّةٌ في جوابِ الاستفهام (٧) .
- قوله تعالى : ((مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ)) (٨) "مَنْ" اسم استفهام ، مبتدأ ، و"ذا" اسم إشارة ، خبره ،

- (١) فيكون التفسير : رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَهُم مَا آتَيْتَهُمْ لِيُخْلَوْا فَلَا يُؤْمِنُوا ... ، وأجاز هذا الوجه الأخفش والمبرد والزجاج ، وانظر :- معاني القرآن للأخفش ٥٧٣/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٣١/٣ ، المشكل ٣٩١/١ .
- (٢) بهذا القول قال الفراء والأخفش كما في :- معاني القرآن للفراء ٤٧٨/١ ، معاني القرآن للأخفش ٥٧٣/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٢٦٦/٢ .
- (٣) يعني بذلك الوجه الثاني من وجهي مَوْضِعٍ "فَلَا يُؤْمِنُوا" .
- (٤) بهذا القول قال الكسائي والفراء وأبو عبيدة ، وانظر :- معاني القرآن للفراء ٤٧٧/١ ، إعراب القرآن للنحاس ٢٦٦/١ ، الدر المنصور ٢٦١/٦ .
- (٥) والشاهد في الآية : نَصَبُ الْمُضَارِعِ : "يُؤْمِنُوا" بـ "أَنْ" مَطْمَئِنَّةٌ وجوباً ، لوقوعه بعد فاء السببية مسبوقةً بدعاءٍ .
- (٦) سورة الأعراف ، من الآية (٥٣) .
- (٧) والشاهد في الآية : نَصَبُ الْمُضَارِعِ "يُشْفَعُوا" بـ "أَنْ" مَطْمَئِنَّةٌ وجوباً ، بعد فاء السببية الواقعة في جواب الاستفهام .
- (٨) سورة البقرة ، من الآية (٢٤٥) ، وسورة الحديد ، من الآية (١١) .

"والذي" نعت له أو بهان، ويحتمل أن تكون "ذا" ملغاة^(١)، والخبر الموصول^(٢).

وفي رفع "يضايف" (٣) وجهان (٤) :-

أحدهما : أنه معطوف على فعل القلة، وهو "يقْرِضُ"، أي :
من ذا الذي يقْرِضُ الله فيضايفه له .
والثاني : هو سَتَانَفُ^(٥).

(١) ومعنى الغاء "ذا" أنها رُكِبَتْ مع "من" فصارتا اسماً واحداً ،
كما رُكِبَتْ "ما" مع "ذا" في "ماذا"، وتركيب "من" مع "ذا" منعه
شعلب والعكبري وابن الأنباري وغيرهم، لأن "ذا" مبهمة و"ما"
مبهمة فجاز أن يتركبا، ولا يجوز ذلك في "من" لأنها أقبل
إيهاماً من "ما"، لكون "من" خاصةً بالعاقل، أما "ما" فتشمل
العاقل وغيره، فصارت أشدَّ إيهاماً، وقد ردَّ السمين الحلبي
قول هؤلاء المانعين، كما رجَّح المرادي تركيب "من" مع "ذا"
في هذه الآية، وانظر :-

التبيان ١٩٣/١ ، البيان ١٦٤/١ ، الدر المصون ٥٠٨/٢
البحر ٢٥٢/٢ ، الجنى الداني ص : ٢٣٩ ، المفسني
ص : ٤٣٢ .

(٢) انظر في إعراب "من ذا الذي" :-
المشكل ١٠٢/١ ، التبيان ١٩٣/١ ، الدر المصون ٥٠٨/٢
البحر ٢٥٢/٢ .

(٣) من قوله : "فيضايفه له" . وقراها بالرفع عامة القراء إلا ابن عامر
وعاصم ويعقوب ، إلا إن ابن كثير وأبا جعفر حذفوا الألف وشددوا
العين ، "فيضايفه" ، وانظر :-

الإتحاف ٤٤٣/١ ، البسيط ص : ٣٦٢ ، ١٣١ ، السبعة
ص : ١٨٤ ، النشر ٢٢٨/٢ ، الكشف ٣٠١ ، ٣٠٠/١ .

(٤) انظر هذين الوجهين في :-

البيان ١٦٤/١ ، الكشف ٣٠١/١ ، الدر المصون ٥٠٩/٢

البحر ٢٥٢/٢ .

(٥) فيكون التقدير : فهو يضايفه له .

وفي نصيه (١) وجهان :- (٢)

أحدهما : بإضمار " أَنْ " بعد الفاء ، على جواب الاستفهام
- على المعنى - لَأَنَّ الاستفهام وإن كَانَ عن المقرض [٥٦ ب] في
اللفظ ، فهو عن الإقراض في المعنى ، فَكَانَ قال : [أ] يُقْرِضُ اللَّهَ أَحَدُ
فَهَافٍ . . . ٢٠٠ .

ولا يَحْسَنُ أَنْ يَكُونَ على جَوَابِ الاستفهام على اللفظ ، لَأَنَّهُ (٤)
على [المقرض] (٥) ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تقول : أَتَقْرِضُنِي فَأَشْكُرَكَ ، فَالنَّصَبُ لِمَا
كَانَ الاستفهام على الإقراض ، ولو قُلْتَ : " [أَنْتَ] تُقْرِضُنِي " ؟ ، لَقُلْتَ :

(١) قرأ " فَهَافٍ " بالنصب عاصم وابن عامر ويعقوب في رواية رويس
وزيد عنه ، إِلَّا إِنَّ ابن عامر ويعقوب حَدَّثَا الْأَيْفَ وَشَدَّدَا الْعَيْنَ
" فَهَافٍ " ، وانظر في ذلك :-

الإتحاف ١/ ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، البسوط ص : ١٣١ ، العنوان
ص : ٧٤ ، الكشف ١/ ٣٠٠ .

(٢) انظر هذين الوجهين في :-
التبيان ١/ ١٩٤ ، المشكل ١/ ١٠٢ ، ١٠٣ ، الدر المعصون
٥٠٩/٢ .

(٣) المهمة ساقطة في النسخة .

(٤) الضمير في " لَأَنَّهُ " يعود على الاستفهام ، أَي : لَأَنَّ الاستفهام
على المقرض .

(٥) في النسخة : على القراض ، وما بين المعقوفين تصويب .
والعلة في ذلك أَنَّ الاستفهام عن صاحب القرض (المقرض)
وهو استفهام عن اسم ذات ، وإِجَابَتُهُ بِمَضَارِعِ مَنْصُوبٍ " أَنْ " مضمرة
سوف تؤدي إلى قطف المصدر المؤول من " أَنْ " وما دخلت عليه
على اسم الذات المستفهم عنه ، وذلك غَيْرُ صَحِيحٍ .

أما إذا كَانَ الاستفهام عن القرض نفسه فهو استفهام عن
مصدر ، وإِجَابَتُهُ " أَنْ " المضمرة وما دخلت عليه تؤدي إلى قطف
مصدر مؤول على المصدر المستفهم عنه ، وذلك مَتَّحٌ .

(٦) في النسخة : إِنَّكَ تقرضني . . ، وما بين المعقوفين تصويب .

فَأَشْكُرَكَ - بالرفع - ؛ لَأَنَّ الاستفهام عن المقرض لاعتبار الإقراض.

والثاني : أَنَّ نَصَبَهُ بِإِضْمَارِ "أَنَّ" بَعْدَ الْفَاءِ ، عَلَى تَقْدِيرِ عَطْفِ
الْمَقْدَرِ الْمَقْدَّرِ عَلَى مَصْدَرٍ "يَقْرِضُ" مَقْدَّرٌ ، أَيْ : مَنْ ذَا يَكُونُ مِنْهُ قَرْضٌ
فَيَصِيفَ لَهُ ^(١) .

وَأَمَّا آيَةُ الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ((أَلَمْ تَرَ أَنَّ
اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً)) ^(٢) فَقَدْ بَسَطَ الشَّيْخُ ^(٣)
فِي الشَّتْرَحِ ^(٤) الْكَلَامَ عَلَيْهِمْ ، فَلَمَّ

(١) نَظَرُوهُ فِي ذَلِكَ قَطَعَ الْمَقْدَرِ الْمُؤَوَّلَ مِنْ "أَنَّ" وَمَادَ خَلَّتْ عَلَيْهِ
عَلَى الْمَقْدَّرِ الصَّرِيحِ فِي قَوْلِ الشَّاهِدِ :-
لَلْبَسِ عِبَادَةٍ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي . . أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ
- بِنَصَبِ "تَقَرَّرَ" كَمَا فِي :-

أَوْضَحَ الْمَسْأَلَةَ ١٩٢/٤ ، التَّصْرِيحُ ٢٤٤/٢ ، السُّدُرُ
الْمَصُونُ ٥٥٠٩/٢ .

وَالشَّاهِدُ فِي آيَةِ : نَصَبِ الْمَضَارِعِ "فَيَخْضَرُّ" - فِي قِرَاءَةِ
مِنْ نَصَبِهِ - "أَنَّ" مُخْضَرَّةٌ وَهِيَ بَعْدَ الْفَاءِ السَّبَبِيَّةِ الْمَشْبُوقَةِ
بِاسْتِفْهَامٍ ، وَالِاسْتِفْهَامُ - هُنَا - بِالْأَسْمِ وَهُوَ "مَنْ" ، وَهُوَ كَالِاسْتِفْهَامِ
بِالْعَرَفِ .

وَانْظُرِ التَّعْلِيْقَ الْمَتَقَدِّمَ عَلَى آيَةِ بِمَعْنَاهُ فِي :-

التَّبَيُّانُ ١٩٣/١ - ١٩٥ ، الْكَشْفُ ٣٠١ ، ٣٠٠/١ ، السُّدُرُ
الْمَصُونُ ٥٠٨/٢ - ٥١١ ، الْبَحْرُ ٢٥٢/٢ .

(٢) سُورَةُ الْحَجِّ مِنَ الْآيَةِ (٦٣) .

(٣) بِمَعْنَى ابْنِ هِشَامٍ .

(٤) فِي شَرْحِ الشُّذُورِ ص : ٣٠٧ .

وَلَمَّا خَصَّ مَا قَالَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي ذَلِكَ :-
أَنَّ الْمَضَارِعَ "تُخْضَرُّ" لَمْ يُنْصَبْ مَعْ كَوْنُهُ وَاقِعًا فِي جَوَابِ

الِاسْتِفْهَامِ بَعْدَ فَاءِ السَّبَبِيَّةِ لَوْجِبِينَ هُمَا :-

الْأَوَّلُ : أَنَّ الِاسْتِفْهَامَ - هُنَا - بِمَعْنَى الْإِثْبَاتِ ؛ أَيْ : قَدْ رَأَيْتَ

أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .

الثَّانِي : أَنَّ كَوْنَ الْأَرْضِ أَصْبَحَتْ مُخْضَرَّةً لَيْسَ مُتَسَبِّبًا عَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ

الِاسْتِفْهَامُ ، وَهُوَ رُؤْيَا الْمَطَرِ ، وَإِنَّمَا هُوَ مُتَسَبِّبٌ عَنْ (٦)

تَحْتَجُّ لَزِيَادَةِ^(١) ، وكذلك الايمان اللتان بَعْدَهَا ، وَهَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى :
 ((أَعَجَزْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأَوَارِي^(٢))) وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
 ((لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ^(٣))) .

(٢) نَزُولِ التَّطَرُّعِ نَفْسِهِ ، ظَوَكَانَتْ الْعِبَارَةُ : (أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصَبَّحَ الْأَرْضُ خُضْرًا) ثُمَّ دَخَلَ الْاسْتِفْهَامَ صَحَّ النَّصْبِ .
 (١) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : رَفْعُ الْمَضَارِعِ "تَصْبِيحٌ" مَعَ كَوْنِهِ وَاقِعًا فِي جَوَابِ الْاسْتِفْهَامِ ، بَعْدَ "فَا" السَّبَبِيَّةِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْاسْتِفْهَامَ هُنَا مَعْنَاهُ الْإِثْبَاتُ ، وَلِأَنَّ مَا بَعْدَ "فَا" السَّبَبِيَّةِ لَيْسَ مُتَسَبِّبًا مِمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ الْاسْتِفْهَامُ قَبْلَهَا .

(٢) سُورَةُ الْمَائِدَةِ ، مِنَ الْآيَةِ (٣١) .
 وَمَلَخَّصَ مَا قَالَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِيهَا : أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ قَدْ يَحْتَجُّ بِهَا عَلَى أَنَّ الْمَضَارِعَ "أَوَارِي" نَصِبٌ لَوُقُوعِهِ فِي جَوَابِ الْاسْتِفْهَامِ "أَعَجَزْتَ ؟" ، مَعَ أَنَّ مُوَارَاةَ السُّوْفَةِ لَيْسَ مُتَسَبِّبًا عَنْ مَا دَخَلَ عَلَيْهِ الْاسْتِفْهَامُ وَهُوَ الْعَجْزُ ، لِأَنَّ الْعَجْزَ عَنِ الشَّيْءِ لَا يَكُونُ سَبَبًا فِي حَصُولِهِ ، فَقَدْ تَوَرَّدَ عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي مِنْ وَجْهَيْ عَدَمِ نَصْبِ الْمَضَارِعِ "تَصْبِيحٌ" فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ .
 فَالْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ أَنَّ "أَوَارِي" - فِي هَذِهِ الْآيَةِ - لَيْسَ مَنْصُوبًا لَوُقُوعِهِ فِي جَوَابِ الْاسْتِفْهَامِ ، بَلْ هُوَ مَنْصُوبٌ بِالْعَطْفِ عَلَى الْفِعْلِ الْمَنْصُوبِ قَبْلَهُ وَهُوَ "أَنْ أَكُونَ" ، فَالْمَعْنَى : أَعَجَزْتَ عَنْ كَوْنِي شَيْهًا لِهَذَا الْغَرَابِ فَمَوَارِيًا سَوَةً أَخِي .
 وَجَعَلَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ مَنْصُوبًا فِي جَوَابِ الْاسْتِفْهَامِ وَذَلِكَ غَلَطٌ مِنْهُ ، وَانْظُرْ :-

شَذُورُ الذَّهَبِ ص : ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، الْكَشَافُ ١/ ٣٣٤ ، الدَّرَجَةُ ٢٤٥/٤ .

وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصْبُ الْمَضَارِعِ : "أَوَارِي" ، لَا عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ الْاسْتِفْهَامِ ، بَلْ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى الْمَضَارِعِ الْمَنْصُوبِ قَبْلَهُ وَهُوَ "أَكُونَ" .

(٣) سُورَةُ الْبَنَافِقُونَ ، مِنَ الْآيَةِ (١٠) .
 وَمَلَخَّصَ كَلَامَ ابْنِ هِشَامٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ : أَنَّ الْمَضَارِعَ يَنْصَبُ بَعْدَ "فَا" السَّبَبِيَّةِ إِذَا وَقَعَتْ فِي جَوَابِ الْعَرَضِ أَوِ التَّحْفِيفِ - وَهَمَّا مَتَقَارِبَانِ - نَحْوُ : "أَلَا تَأْتِينَا فَنُحَدِّثُكَ" وَنَحْوُ : "هَلَّا أَتَيْتُكَ فَتَدْخُلَ الْجَنَّةَ" ، أَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ فَتَنْصِبُ الْمَضَارِعَ فِيهَا بِ"أَنْ" مُضَمَّةٍ بَعْدَ "فَا" السَّبَبِيَّةِ لَوُقُوعِهِ فِي جَوَابِ الدَّعَاءِ ، (٢)

قوله تعالى : ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانَتْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِكُمْ لَقَدْ كَانُوا يَكْفُرُونَ)) (١) .
 قال ابن النحاس (٢) : ((نَصَبَ عَلَى جَوَابِ التَّمَنِّي فِي قَوْلِهِ : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" كُنْتُ مَعَهُمْ)) انتهى (٣) .
 والآية التي بعدها ، وهي (٤) قوله تعالى : ((وَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَبَعَثَ الْفَاسِقِينَ)) (٥) ، فَقَدْ أَشْبَحَ الشَّيْخُ (٦) - فَنَسِيَ الشَّرْحَ (٧) - الْكَلَامَ عَلَيْهَا ، فَلَمْ يَحْتَاجْ إِلَى زِيَادَةٍ (٨) .

(٩) إِلَّا إِنْ هَارَ الْعَرَضُ أَوْ التَّحْضِيضُ اسْتَعِيرَتْ لِلدَّعَاءِ ، وَانْظُرْ :-
 الشَّذُورُ ص : ٣٠٨ .
 والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمُضَارِعِ "أَصْدَقَ" لَوُقُوعِهِ
 بعد فاء السببية في جواب الدعاء ، وَاسْتَعِيرَتْ عِبَارَةَ الْعَرَضِ وَهِيَ
 "لَوْلَا" لِلدَّعَاءِ .

- (١) سورة النساء ، من الآية (٧٣) .
- (٢) انظر هــ ١٦١ نقل من الآية بعينه في إعراب القرآن النحاس ١/ ١١٢
- (٣) معنى الْمُضَارِعِ "أَفُوزَ" .
- (٤) والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمُضَارِعِ "أَفُوزَ" بِـ "أَنْ" مَهْمَلَةً
 وجوباً بعد فاء السببية الواقعة في جواب التَّمَنِّي .
- (٥) في النسخة : وهو قوله تعالى . . وَابْيَنَ الْمُعْقُوفِينَ تَصَوِّبُ .
- (٦) سورة آل عمران ، من الآية (١٤٢) .
- (٧) يعني ابن هشام .
- (٨) شرح شذور الذهب ص : ٣١٠ .

يقول ابن هشام معلقاً على هذه الآية : "وَالْمُعْتَمِدِينَ
 - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - إِنَّكُمْ تَجَاهِدُونَ وَلَا تَصْبِرُونَ وَتَطْمَعُونَ أَنْ تَدْخُلُوا
 الْجَنَّةَ ، وَإِنَّمَا يَنْتَبِهُنَّ لَكُمْ الطَّمَعُ فِي ذَلِكَ إِذَا اجْتَمَعَ
 جِهَادُكُمْ الصَّبْرُ عَلَى مَا يَهْمِيكُمْ فِيهِ ، فَيَعْلَمُ اللَّهُ حِينَئِذٍ ذَلِكَ وَاقِعاً
 مِنْكُمْ . وَالْوَاوُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : "وَلَمَّا" وَאו الْحَال ، وَالتَّقْدِيرُ :
 بَلْ أَحْسَبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَحَالَكُمْ هَذِهِ الْحَالَةُ" .
 (٩) والشاهد في الآية : نَصَبَ الْمُضَارِعِ "بَعْلَمَ" بِـ "أَنْ" مَهْمَلَةً
 وجوباً بعد واو التَّعَيُّنِ المصبوقة بنفي .

قوله تعالى : ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْذِبُوا بِآيَاتِ رَبِّنا وَتَكُونُوا مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ))^(١) .

قال ابن النحاس^(٢) : ((مَنْ رَفَعَ الْفَعْلَيْنِ عَطَفَهُمَا عَلَى " نَسَرَدَ " .
وَجَعَلَهُ كُلُّهُ مَا تَمَنَّى^(٣) الْكَفَّارِ يَوْمَ [٥٧] الْقِيَامَةِ ، تَمَنَّوْا ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ :
تَمَنَّوْا أَنْ يَرُدُّوا ، وَتَمَنَّوْا أَنْ لَا يَكُونُوا قَدْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا
وَتَمَنَّوْا أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٤) .

ويجوز أَنْ تَرْفَعَ " نَكْذَبَ " ، وَ" تَكُونُ " عَلَى الْقَطْعِ ، فَلَا يَدْخُلَانِ
فِي التَّمَنَّى ، وَتَقْدِيرُهُ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْذِبُوا ، وَنَحْنُ نَكُونُ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ ، رَدِّدْنَا أَوْ لَمْ نَرُدِّ ، كَمَا حَكَى سَيُوه^(٥) : " دَعْنِي وَلَا أَعُودُ " .

(١) سورة الأنعام ، من الآية (٢٧) .

(٢) ابن النحاس ، معناه : مَنْ رَفَعَ الْفَعْلَيْنِ عَطَفَهُمَا عَلَى " نَسَرَدَ " ، وَالَّذِي رَفَعَهُمَا مِنَ الْقَرَأَةِ

(٣) نافع وابن كثير وأبو عمرو واليساني وعاصم في رواية أبي بكر ،

وَحَلَفَ وَأَبُو جَعْفَرٍ ، وَابْنُ عَامِرٍ يَرْفَعُ " لَا تَكْذِبُ " ، وَيَنْصِبُ " وَتَكُونُ " .

وباقى القراء - بالنصب - فيهما - ، وانظر :-

الاتحاف ٢/ ٨٠ ، النشر ٢/ ٢٥٧ ، سراج القاري ص :

٢٠٦ ، المَهْذَبُ ١/ ٢٠٤ ، إِبْرَازِ الْمَعَانِي ص : ٤٣٩ .

(٤) في المشكل : يَمَّا تَمَنَّاهُ .

(٥) في المشكل : تَمَنَّوْا ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ : أَنْ يَرُدُّوا ... بِسَدُونِ

" تَمَنَّوْا " .

(٦) فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْذِبُوا بِآيَاتِ رَبِّنا وَتَكُونُوا مِنَ

الْمُؤْمِنِينَ .

(٧) في الكتاب ٣/ ٤٤ ، يَقُولُ سَيُوهُ فِي ذَلِكَ ذَاكِرًا وَجْهِي الرِّفْعِ

فِي الْآيَةِ : " فَالْرَفْعُ عَلَى وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : أَنْ يَشْرَكَ الْآخِرُ

الْأَوَّلَ ، وَالْآخِرُ : عَلَى قَوْلِكَ : دَعْنِي وَلَا أَعُودُ ، أَيْ : فَإِنِّي مِمَّنْ

لَا يَعُودُ " .

وبعني بالوجه الأول : عَلَى الْعُطْفِ ، وَبِالْوَجْهِ الثَّانِي : عَلَى

الاسْتِثْنَاءِ ، وَانْظُرْ كَذَلِكَ :-

(٦)

- بِالرَّفْعِ - آي : وَأَنَا لَا أَعُودُ تَرَكْتَنِي أَوْلَمْ تَتْرَكْنِي ، وَلَمْ يَسْأَلْ أَنْ يُجْمَعَ
لَهُ التَّرْكُ وَالْعَوْدُ (١) .

وَيُؤَيِّدُ الرَّفْعَ - عَلَى الْقَطْعِ - عَلَى الْمَعْنَى الَّتِي ذَكَرْنَا [قَوْلُهُ
جَلَّ ذِكْرُهُ : ((وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ)) (٢) ، فَدَلَّ تَكْذِيبُهُمْ أَنََّّهُمْ إِنَّمَا أَخْبَرُوا
عَنْ أَنْفُسِهِمْ بِذَلِكَ وَلَمْ يَتَمَنَّوْهُ ؛ لِأَنَّ التَّمَنَّى لَا يَقَعُ جَوَابَهُ التَّكْذِيبُ ،
إِنَّمَا يَكُونُ التَّكْذِيبُ فِي الْخَبَرِ] (٣) « (٤)

- (١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٣٩ ، إعراب القرآن المنحاس ٢/١٢٢
البیان ١/٣١٨ .
وزاد الزمخشري وجهاً ثالثاً هو : أَنَّ الْوَاقِعَ "وَلَا تُكْذِبُ"
وَإِلَّا الْحَالُ مِنْ مَرْفُوعٍ "نَزَدَ" ، وَالتَّقْدِيرُ : بِالْمَعْنَى "نَزَدَ" غَيْرُ مُكْذِبِينَ
وَكَائِنِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَانْظُرْ :-
الْكَشَافُ ٢/٩ ، الْبَحْرُ ٤/١٠٢ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٤/٥٨٥ ،
(١) هَكَذَا فِي النُّسخَةِ وَفِي الْمَشْكِلِ ، وَلَعَلَّ الْأَصُوبَ : "وَلَمْ يَسْأَلْ أَنْ
يُجْمَعَ لَهُ التَّرْكُ وَهَدَمَ الْعَوْدُ" .
(٢) سُورَةُ الْأَنْعَامِ ، مِنَ الْآيَةِ (٢٨) وَهِيَ تَلُو الْآيَةَ الْمُسْتَشْهَدَ بِهَا .
(٣) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخَةِ وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ الْمَشْكِلِ ، وَلِلْكَلامِ
بَقِيَّةٌ فِي الْمَشْكِلِ عَنْ تَوْجِيهِ قِرَاءَةِ النَّصْبِ أَخْرَجْتُهَا عَنْ السَّقْطِ
حَرَصًا عَلَى إِتِمَامِ النَّصِّ بِأَقْلَى قَدْرِ مِنَ الْكَلَامِ يَتَعَلَّقُ بِالْمَذْكُورِ مِنْهُ .
وَمُلْخَصُ هَذِهِ التَّيْمَةِ : أَنَّ "نُكْذِبُ" وَ"نَكُونُ" - فِي قِرَاءَةِ
مِنْ نَصْبِهَا - مَنصُوبَانِ بَعْدَ وَائِ الْمَعْنَى بِتَقْدِيرِ "أَنْ" ضَمِيرٌ
وَجُوبًا فَهَيَّوْلايْنِ مَعَ "أَنْ" بِمَصْدَرٍ مَعْطُوفٍ عَلَى مَصْدَرٍ "نُكْذِبُ"
الْمَتَوَحَّمِ ، فَيَكُونُ تَقْدِيرُ الْكَلَامِ : بِأَلَيْتَ لَنَا رَدًّا وَانْتِقَاءً مِنَ التَّكْذِيبِ
وَكُونًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .
أَمَّا قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ بِرَفْعٍ "نُكْذِبُ" وَنَصْبٍ "نَكُونُ" ، وَفَرَفْعُ
"نُكْذِبُ" عَلَى السُّوْجِيهِ مِنَ الْمَذْكُورِينَ عِنْدَ مَنْ قَرَأَ "نُكْذِبُ" وَ"نَكُونُ" - بِالرَّفْعِ
وَهَا - الْعَطْفُ عَلَى "نَزَدَ" أَوْ الْقَطْعُ ، آي : وَنَحْنُ لَا نُكْذِبُ .
وَأَمَّا نَصْبُ "وَنَكُونُ" فَبِأَنَّ "ضَمِيرًا" وَجُوبًا بَعْدَ وَائِ الْمَعْنَى
لِقَوَاعِدِ بَعْدِ التَّمَنَّى ، وَانْظُرِ الْمَشْكِلَ ١/٢٦٣ ، وَانْظُرْ كَذَلِكَ
فِي تَوْجِيهِ هَذِهِ الْقِرَاءَاتِ :-
البیان ١/٣١٨ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٤/٥٨٧ ، الْكَشَفُ ١/٤٢٧ ،
الْبَحْرُ ٤/١٠١ .
(٤) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصْبُ الْمَضَارِعِينَ "نُكْذِبُ" وَ"نَكُونُ" بِأَنَّ (١)

قوله تعالى : ((وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ
وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا))^(١) .

قال ابن النحاس^(٢) : « أَنْ » [يَكَلِّمَهُ] في موضع رفع^(٣) : لِأَنَّهُ

اسم "كَانَ" وَ"لِنَبِيٍّ" الخبر .

قوله تعالى : «إِلَّا وَحْيًا» ، هو مصدر^(٤) في موضع الحال^(٥) من

اسم الله - جَلَّ ذِكْرُهُ - .

وقوله : «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي» ، من نَصَبَهَا فَمَا فَعَلَهَا طس

معنى قوله : «إِلَّا وَحْيًا» فَإِنَّهُ يَمَعْنِي : إِلَّا أَنْ

(١) مَفْرُوعٌ وَجْهًا بَعْدَ وَاوِ التَّعْيَةِ الْمَسْبُوقَةِ بِالتَّمْنَى .

(٢) سورة الشورى ، من الآية (٥١) .

(٣) انظر هذا النقل بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٤

(٤) يعني أَنْ " أَنْ " وَمَا خَلَّتْ عَلَيْهِ فِي تَأْوِيلِ مَصْدَرٍ تَقْدِيرُهُ : وَمَا كَانَ

(٥) لِنَبِيٍّ تَكْلِيمَ اللَّهِ إِيَّاهُ إِلَّا وَحْيًا . . .

(٦) ما بين الْمُتَعَوِّضِينَ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخَةِ وَاسْتَدْرَكَهُ مِنَ الْمُشْكِ

(٧) تَقْدَمُ أَنَّ الْمَصْدَرَ يَقَعُ حَالًا ، نَحْوُ : قَطَعَتْهُ صَبْرًا ، كَمَا فِي ص : ٤٨٩ ، ٤٣٠ .

وَانْظُرْ كَذَلِكَ -

إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٩٢/٤ ، الْبَيَانُ ٣٥١/٢ ، الْكَشَافُ

٤٠٩/٣ .

وَقَدْ أَجَازَ ابْنُ هِشَامٍ أَنَّ يُعْرَبَ "إِلَّا وَحْيًا" خَبْرًا عَنْ

"كَانَ" كَمَا فِي : - الْمَعْنَى ص : ٧٢٦ .

وَأَقْرَبُهُ أَهْوَالُ الْبَقَاءِ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعًا كَمَا سَبَّأَتْنِي ص : ٥٦٩

وَأَجَازَ النَّحَّاسُ أَنَّ يَكُونُ مَنْصُوبًا عَلَى التَّصْدِيرَةِ ، أَيُّ : إِلَّا أَنْ

يُوحِي إِلَيْهِ وَحْيًا ، كَمَا فِي : إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٩٢/٤ .

فِي الْمَشْكِ : مِنْ نَصَبِ "يُرْسِلَ" وَ"يُوحِي" . . .

(٨) وَقَرَأَهَا بِالنَّصْبِ كُلُّ الْقُرَّاءِ إِلَّا تَافِعًا ، وَانْظُرْ : -

التَّبَصُّرُ ص : ٦٦٨ ، التَّحْبِيرُ ص : ١٧٧ ، النُّشْرُ

٣٦٨/٢ .

فِي الْمَشْكِ : لِأَنَّهُ يَمَعْنِي . . .

شَرْحُ شُعْلَةٍ ص : ٥٧٥ .

يُوجِي إِلَيْهِ ، وَلَا يَجُوزُ العطف على " أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ " ؛ لأنه يلزم منه
نفي الرُّسُل ، أو نفي الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ (٢) ، وذلك لَا يَجُوزُ .
ومن رَفَعَهُ (٣) فعلى الابتداء ، كَأَنَّهُ قَالَ : أَوْ هُوَ يُرْسِلُ ، وَبِجُوزِ
أَنْ يَكُونَ حَالًا عَظْفَهُ عَلَى " إِلَّا وَحْيًا " على قول من جعله في موضع
الحال (٥) انتهى .

- (١) لَأَنَّ " وَحْيًا " مصدرٌ فَصَحَّ تَقْدِيرُهُ " أَنْ " والفعل ، ويكون على
هذا التقدير قد عَظَفَ فِعْلًا مَنْصُوبًا على فعلٍ مثله ، فَتَقَدَّرَ " أَنْ " مع
" يُرْسِلُ " فَتَقَوَّلَ بِمصدرٍ معطوفٍ على مصدرٍ مثله ، وبكـون
التقدير : إِلَّا وَحْيًا أَوْ إِرْسَالًا ، وانظر في ذلك :-
الكشف ٢٥٤/٢ ، البيان ٣٥١/٢ ، المقتضب ٣٤/٢ ،
شرح الكافية الشافية ١٥٥٨/٣ ، الارتشاف ٤٢٢/٢ ، الأمل
النحوية لابن الحاجب ٤٨/٢ .
(٢) وذلك لَأَنَّ المَعْنَى عليه بَصِيحٌ : وما كان لبشر أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ
أَوْ أَنْ يُرْسِلَ رَسُولًا ، أَيٌ : وما كان لبشر أَنْ يُرْسِلَهُ اللَّهُ رَسُولًا ،
وذلك المعنى قطعاً غير مراد ، وانظر في ذلك :-
الكتاب لسبويه ٤٩/٣ ، المقتضب ٣٤/٢ ، معاني القرآن
للزجاج ٤٠٢/٤ ، الكشف ٢٥٤/٢ ، التبيان ١١٣٦/٢ ،
البيان ٣٥١/٢ ، منشور الفوائد ص : ٥٨ .
(٣) أَيٌ : ومن رَفَعَ الفعلين " يُرْسِلُ " و" يُوجِي " ، وَقَرَأَهُمَا بالرفع
نافع وتابعه ابن ذكوان والداجوني ، وانظر :-
العنوان ص : ١٧٠ ، الإقناع ٢٥٨/٢ ، ٢٥٩ ، إرشاد
المبتدئ ص : ٥٤٣ ، الإتحاف ٤٥١/٢ .
(٤) قال يَرْفَعُهُمَا على الاستئناف أو الابتداء " يُونُسُ بْنُ حَبِيبٍ كَمَا فِي :
الكتاب ٥١/٣ .
(٥) القول بِأَنَّ " يُرْسِلُ " حال معطوفة على حالٍ وهو " وَحْيًا " قال به
سبويه والزجاج وغيرهم ، وعليه يكون معنى الكلام : وما كان لبشر
أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا إِلَيْهِ أَوْ مُرْسِلًا ، وانظر :-
الكتاب ٥٠/٣ ، معاني القرآن للزجاج ٤٠٣/٤ ، الكشف
٢٥٤/٢ ، الكشف ٤٠٩/٣ ، البحر ٥٢٧/٢ .

وقال اللبيب^(١) : « أَنْ يُكَلِّمَهُ »^(٢) ، « أَنْ » والفعل في موضع رفع على الابتداء^(٣) ، وما قبله الخبر^(٤) ، أو فاعل^(٥) بالجار لا اعتماد على حرف النفي .

وَالْإِوْحِيَّ استثناء منقطع^(٦) : لَأَن الْوَحْيَ لَيْسَ بِتَكْلِيمٍ .
 « أَوْ مِنْ قَرَأَ حِجَابٍ » ، الْجَارُ متعلقٌ بمحذوف ، تقديره : أَوْ بِكَلِمَةٍ^(٧)
 [٥٧ ب] ، وهذا المحذوف معطوفٌ على وَحْيٍ ، تقديره : إِلَّا أَنْ يُوْحِيَ
 إِلَيْهِ أَوْ بِكَلِمَةٍ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ مِنْ « بِكَلِمَةٍ » الموجودة في اللفظ ؛
 لَأَن ماقبل الاستثناء لا يعمل فيها بعد^(٨) ، إِلَّا^(٩) .

- (١) التبيان ١١٣٥ / ٢
- (٢) في التبيان : أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ . . .
- (٣) يريد أن أصلها المبتدأ ، وإلا فهي تعرب اسم " كان " بعد دخول
- " كان " عليها .
- (٤) يعني : " لبشر " .
- (٥) يعني : ويجوز إعراب " أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ . . . " فاعلاً ، وحينئذ يكون
- تقدير الكلام : وما استقر لبشر تكليم الله . . . وتكون " كان "
- على هذا ملغاة .
- (٦) والمُسْتَتْنَى منه : " أَنْ يُكَلِّمَهُ . . . " لَأَنَّهُ في تأويل مَصْدَرٍ ، أَي :
- وما كان تكليم الله لبشر إلا وُحْيًا .
- (٧) في التبيان : تقديره : أَوْ أَنْ يُكَلِّمَهُ .
- (٨) في النسخة : فيما بعده " إِلَّا " ، زيدت إليها خطاً وقد حذفها .
- (٩) ذهب أكثر النحاة إلى أن ماقبل " إِلَّا " لا يعمل فيما بعدها ،
- وظلَّ العُكْبَرِيُّ بِأَنَّ الْكَلَامَ قَدْ تَمَّ عَلَى " إِلَّا " وما يليها وهو
- (المُسْتَتْنَى) ، واستثنوا من ذلك ثلاثة أشياء يجوز أن يعمل فيها
- ما قبل " إِلَّا " ، وهذه الأشياء الثلاثة هي :-
- الأول : المُسْتَتْنَى نحو : " مَا قَامَ إِلَّا زَيْدٌ " .
- الثاني : المُسْتَتْنَى مِنْهُ ، نحو : " مَا قَامَ إِلَّا زَيْدًا أَحَدٌ " .
- الثالث : التابع لأحدهما ، نحو : " مَا قَامَ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدًا فَاضِلٌ " ، ونحو :
- مَا قَامَ إِلَّا زَيْدٌ الظَّرِيفُ .
- وما جاء غير هذه الثلاثة مما ظاهره أَنَّهُ مَعْمُولٌ لما قبل
- " إِلَّا " بقدرِّله عامل ، وانظر :-
- (١٠)

وأما "أَوْ يُرْسِلَ" فَمِنْ نَصَبٍ فَمَعْطُوفٌ عَلَى مَوْضِعٍ وَحِيدٍ ، أَيْ :
يَسْبِقُ^(١) إِلَيْهِ مَلَكًا .

وقيل^(٢) : فِي مَوْضِعٍ جَرَّ ، أَيْ : بِأَنْ يُرْسِلَ ، وَقِيلَ^(٣) : فِي مَوْضِعٍ
نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ^(٤) .

وَمِنْ رَفَعٍ "يُرْسِلُ" اسْتِثْنَاءً ، وَقِيلَ : "مِنْ" مُتَعَلِّقَةٌ بِ"يَكَلِّمُهُ"^(٥) ،
لأنه ظَرْفٌ^(٦) ، وَالظَّرْفُ يَتَّسِعُ فِيهِ^(٧) .

-
- (١) التصريح وحاشية ياسين عليه ٢٨٤، ٢٨٣/١ ، التسهيل ص: ١٠٥
شفا العليل ٥٠٩/١ ، المساعد ٥٨٣/١ ، حاشية
الشَّعْنِي عَلَى الْجَفْنِي ٧٨/١ ، التبيان ٧٩٦/٢ .
فِي النسخة : بحث . . سقطت الياء وقد صَوِّتَتِ الْكَلِمَةُ .
- (٢) لم أَفْضَرْ عَلَى نِسْبَةٍ لِهَذَا الْقَوْلِ وَهُوَ فِي : الْفَتْوحَاتِ الْإِلَهِيَّةِ ٧٤/٤
هو قول سيويه والزجاج ومن تابعهم ، كما تقدَّم ص: (٥٦٨) .
- (٣) بعد هذه الفقرة فِي التبيان كَلَامٌ لَمْ يَنْقُلْهُ الْمُؤَلِّفُ اِكْتِفَاءً
بِوُجُودِهِ فِي النِّقْلِ السَّابِقِ ، وَهُوَ عَنْ عَدَمِ جَوَازِ إِعْرَابِ "أَوْ يُرْسِلُ"
مَعْطُوفًا عَلَى "أَنْ يَكَلِّمَهُ" .
- (٤) يعني بلفظ "يَكَلِّمُهُ" الْمَذْكُورَ ، فَإِنْ رَاعَتْزُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّ مَا
قَبْلَ "إِلَّا" لَا يَفْعَلُ فِيهَا بَعْدَهَا أَجِيبَ بَأَنَّهُ ظَرْفٌ وَالظَّرْفُ
يَتَّسِعُ فِيهِ مَا لَا يَتَّسِعُ فِي غَيْرِهِ .
- (٥) يَرِيدُ بِالظَّرْفِ - هُنَا - الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ "مِنْ وَرَاءُ" . ، لِأَنَّ بَعْضَ
النُّحَاةِ يَطْلِقُهُ عَلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ .
- (٦) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : نَصَبُ "يُرْسِلَ" بِ"أَنْ" مُضْمَرَةٍ جَوَازًا بَعْدَ
"أَوْ" ، لِأَنَّ "أَوْ" عَطَفَتْهُ عَلَى اسْمٍ صَرِيحٍ هُوَ الْمَضْمَرُ "وَحِيدًا" .

شواهد المَجْرُورَات (١)

[شواهد المَجْرُور بِالْحَرْف (٢)]

قوله تعالى : ((وَبَيْنَكَ وَمِنْ نُوحٍ)) (٣) ، ((وَإِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ)) (٤) ،
 ((إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا)) (٥) ، ((طَبَقًا مِنْ طَبَقٍ)) (٦) ، ((رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)) (٧) ، ((وَطَمَنَّا وَطَى الْفَلَكَ تُحْمَلُونَ)) (٨) ، ((آمَنُوا بِاللَّهِ ...)) (٩) ، ((آمَنُوا بِهِ)) (١٠) ، ((لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)) (١١) ، ((كُلُّ لَهٍ قَانِتُونَ)) (١٢) ، ((وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ)) (١٣) ، ((وَفِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ)) (١٤)
 الْآنَفُسُ .

- (١) الشذوذ ص : ٣١٧ ، وفي هذا الباب تحدّث ابن هشام عن المَجْرُورَات وهي ثلاثة : مَجْرُورٌ بِالْحَرْف ، ومَجْرُورٌ بِالِإِضَافَةِ ، ومَجْرُورٌ بِالْمَجَاوَرَةِ .
- (٢) ما بين المَعْقُوفَيْن زبادةٌ من المَحَقِّقِ لِلتَّقْسِيمِ ، وليس في النسخة .
- (٣) سورة الأحزاب ، من الآية (٧) .
- (٤) سورة المائدة ، من الآية (٤٨) ، ومن الآية (١٠٥) ، وسورة هود من الآية (٤) .
- (٥) سورة الأنعام ، من الآية (٦٠) .
- (٦) سورة الانشقاق ، من الآية (١٩) .
- (٧) سورة المائدة ، من الآية (١١٩) ، وسورة التوبة ، من الآية (١٠٠) .
- (٨) سورة المجادلة من الآية (٢٢) ، وسورة البقرة ، من الآية (٨) .
- (٩) سورة المؤمنون ، من الآية (٢٢) ، وسورة غافر ، من الآية (٨٠) .
- (١٠) سورة النساء ، من الآية (١٣٦) ، وسورة الحديد ، من الآية (٧) .
- (١١) سورة الإسراء ، من الآية (١٠٧) .
- (١٢) سورة المائدة ، من الآية (١٢٠) ، وسورة الشورى من الآية (٤٩) .
- (١٣) سورة البقرة ، من الآية (١١٦) ، وسورة الروم من الآية (٢٦) .
- (١٤) سورة الذاريات ، آية (٢٠) .
- (١٥) سورة الزخرف ، من الآية (٧١) .

الشاهد في الآيات الشريفة : دخول حَرْفِ الجَرِ على الظاهر والمضمر .^(١)

قوله تعالى : ((تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوْسُفَ))^(٢) .
قال اللبيب^(٣) « تَفْتَأُ »^(٤) على تقدير : " لا " ، فَحَذَفَتْ " لا " للعلم بها^(٥) ، وَ تَذْكُرُ " في موضع نصب ، غير " تَفْتَأُ " انتهى .

(١) فَقَدْ دَخَلَتْ " مِنْ " على الضمير وهو الكاف في " مِنْكَ " ، وعلى الظاهر وهو " نوح " في الآية الأولى .
وَدَخَلَتْ " إِلَى " على الظاهر وهو لفظ الْجَلَالَةِ في الآية الثانية ، وعلى المضمر وهو الـهـاء في الآية الثالثة .
وَدَخَلَتْ " عَنْ " على الاسم الظاهر وهو " طَبَقٍ " في الآية الرابعة ، وعلى الضمير وهو " هم " والـهـاء في الخامسة .
وَدَخَلَتْ " عَلَى " على الضمير وهو الـهـاء ، وعلى الاسم الظاهر وهو " الْفُلُكِ " في الآية السادسة .
وَدَخَلَتْ الـهـاء على الاسم الظاهر وهو لفظ الجلالة في الآية السابعة ، وعلى الضمير وهو الـهـاء في " به " في الآية الثامنة .
وَدَخَلَتْ اللام على الاسم الظاهر وهو لفظ الجلالة في الآية التاسعة ، وعلى الضمير وهو الـهـاء في " له " في الآية العاشرة .
وَدَخَلَتْ " فِي " على الاسم الظاهر وهو " الْأَرْضِ " في الآية الحادية عشرة ، وعلى الضمير وهو " هـا " في الآية الثانية عشرة .
سورة يوسف ، من الآية (٨٥) ، وهي بِتَمَامِهَا : " قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ " .

(٢) التبيان ٧٤٣/٢ .
(٣) في التبيان : تَفْتَأُ ، أَي : لَا تَفْتَأُ فَحَذَفَتْ لَ . . .
(٤) الدليل على أن اللام - هنا - محذوفة هو امتناع دخول نون التوكيد ولام جواب القسم على " تَفْتَأُ " الواقع جواباً للقسم ، فنون التوكيد ولام الجواب تدخل وجوباً في المضارع المُسْتَقْبَل المَثْبُت ، فاستنعت النون - هنا - لأن الفعل منفي وليس مثبتاً ، وانظر الحديث عن ذلك في :-

معاني القرآن للفراء ٥٤/٢ ، معاني القرآن للزجاج ١٢٦/٢ ، الدر المنثور ٥٤٦/٦ ، أسرار العربية ص : ٢٧٨ ، الأشموني ٢١٥/٣ ، الجمع ٢٥٠/٤ .

قال ابن جزي^(١) : ((تَفْتَأُ " حَذَفَ مِنْهُ " لا " ، وَحَذَفُهَا جَائِزٌ ^(٢) ،
وَالْمَعْنَى : لَا تَزَالُ ، وَاسْمُهَا ضَمِيرُ الْخَطَابِ ^(٣) ، وَتَذَكُّرٌ خَيْرٌ " تَفْتَأُ " ،
وَحَتَّى " لِلْغَايَةِ ، بِمَعْنَى " إِلَى أَنْ " ، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ ذَلِكَ عَلَى
جِهَةِ تَفْنِيدِ الرَّأْيِ ، أَيْ : لَا تَزَالُ تَذَكُّرُ يَوْسُفَ إِلَى حَالِ الْقُرْبِ مِنْ
الْهَلَاكِ أَوْ إِلَى أَنْ تَهْلِكَ ^(٤) .

قوله تعالى : ((تَاللَّهِ [٨٥] لَقَدْ أَثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا)) ^(٥) .
الشاهد فيه : كون [التاء] ^(٦) مُخْتَصَّةً بِاسْمِ الْجَلَالَةِ ، وَجَرَّ بِهَا .
قوله تعالى : ((وَتَاللَّهِ لَا كُفْرَانَ أَصْنَانُكُمْ)) ^(٧) .
الشاهد فيه كما في الآية التي قبلها ^(٨) .
قوله تعالى : ((رَفِئِمَ أَنْتَ مِنْ زِكْرَاهَا)) ^(٩) ، ((عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ)) ^(١٠) ،

-
- (١) ليس هذا النقل بِنَصِّهِ الْمُشْتَبِّهَ هُنَا لِابْنِ جُزَيٍّ ، وَإِنَّمَا جُزٌ بِسِرٍّ
مِنْهُ لِابْنِ جُزَيٍّ ، وَهُوَ بِمَعْنَاهُ لِأَبِي حَيَّانٍ ، وَانْظُرْ :-
التسهيل لابن جزي ١٢٦/٢ ، البحر المحيط ٣٢٩/٥ .
- (٢) جَوَّازٌ حَذْفُهَا مُخْصِصٌ بِوَقُوعِهَا جَوَابًا لِلْقَسَمِ - كَمَا هُنَا - ، وَانْظُرْ :-
المعني ص : ٨٢٤ ، الأشموني ٢٢٨/١ .
- (٣) تقدير ذلك الضمير : " أَنْتَ " .
- (٤) والشاهد في الآية : كون التاء حرفَ جَرٍّ مُخْتَصَّ بِلَفْظِ الْجَلَالَةِ
فَ" اللَّهُ " مُجَرَّرٌ بِهَا .
- (٥) سورة يوسف ، من الآية (٩١) .
- (٦) في النسخة : كون تالله مُخْتَصَّةٌ ... وَهُوَ خَطَأٌ ، وَمَابِـــــــين
الْمَعْقُوقَيْنِ تَصْوِيبٌ لِذَلِكَ الْخَطَأِ .
- (٧) سورة الأنبياء ، من الآية (٥٧) .
- (٨) وهو : اخْتِصَاصُ التاءِ الْجَارَةِ بِلَفْظِ الْجَلَالَةِ ، فَ" اللَّهُ " فِي الْآيَةِ
مُجَرَّرٌ بِتاءِ الْقَسَمِ .
- (٩) سورة النازعات ، آية (٤٣) .
- (١٠) سورة النبأ ، آية (١) .

((فَنَاطِرَةٌ يَمْ تَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ)) ^(١) فَمَا فِي التَّلَاثِ آيَاتِ اسْتِفْهَامِيَّةٌ ،
ولهذا حُذِفَتْ أَلِفُهَا ، فَرَقًا بَيْنَهَا وَمِنْ النَّافِيَةِ ^(٢) .
وَحَسَنَ فِي الْوَقْفِ أَنْ تَرُدَّ بِهَا السَّكُوتُ ، كَمَا قَرَأَ الْبَزْزِيُّ ^(٣) فِي هَذِهِ
الْمَوَاضِعِ وَغَيْرِهَا ^(٤) .

-
- (١) سورة النمل ، من الآية (٣٥) .
(٢) بعضهم يجعل طة الحذف في ذلك التخفيف لكثرة الاستعمال ،
وانظر :-
المفني ص : ٣٩٣ ، شرح المفصل لابن يعين ص ٩/٤ ،
الأمالي الشجرية ٢٣٣/٢ ، المساعد ٢٠١/٤ ، معاني
القرآن للزجاج ١٢٠/٤ ، البيان ٤٨٩/٢ ، التبيان ٩٣/١ .
(٣) وقرأ بذلك مع البززي يعقوب ، كما روي ذلك عن ابن كثير
وعيسى بن قمر ، وانظر :-
الإتحاف ٥٨٣/٢ ، المتهذب ٣١٩/٢ ، المختصر ص : ١٦٧ ،
شواذ القراءات ص : ٢٥٧ .
(٤) انظر الحديث عن الوقف عليها بها السكوت في :-
مقدمة الحافظ ص : ٢٦٥ ، الشذور ص : ٣١٨ .
والشاهد في الآيات الثلاث : حذف أَلِفِ " مَا " الاستفهامية
- وجوباً - لدخول حرف الجرّ عليها .

شواهد [حذف حرف الجر]^(١)

قوله تعالى : ((هَشِيرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ))^(٢) ، آي : يَا نَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ ، فل[الباء]^(٣) محذوفة^(٤) .

قوله تعالى : ((وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا))^(٥) ، آي : وَلَآنَّ الْمَسَاجِدَ ، فَحَذِفَتْ اللَّامُ الْخَافِضَةَ^(٦) لَ أَنَّ^(٧) .

-
- (١) في الشذور ص : ٣٢٠ .
وما بين المَعْقُوفَيْنِ تصحيح حيث كَتَبَ العنوان في النسخة "شواهد الإضافة" وذلك خطأ ، لأن باب شواهد الإضافة هو الباب التالي ، أما هذا الباب فقد فَقَدَهُ ابن هشام للحديث عن حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ تَبَعًا لحديثه عن الجرّ بالحرف .
- (٢) سورة البقرة ، من الآية (٢٥) .
- (٣) في النسخة : "فَ أَنَّ" محذوفة ، وهو خطأ ، وما بين المَعْقُوفَيْنِ تصويب .
- (٤) وموضع "أَنَّ" وما دَخَلَتْ عليه نصبٌ عند الخليل والفراء على نزع الخافض وجرٌّ عند سيبويه والكسائي على تقدير بقا "المحرف" وإن حَذِفَ .
وهذا الحكم يَسْرِي على كل الآيات التي فيها "أَنَّ" و"أَنَّ" .
- في هذا الباب - ، وانظر في ذلك ما تقدم ص (٣٩٩) و (٥١٨) .
والشاهد في الآية : حذف حرف الجرّ أطراداً مع "أَنَّ" و"أَنَّ" .
- (٥) سورة الجن ، آية (١٨) .
- (٦) التاء ساقطة من النسخة .
- (٧) هذا قول الخليل وسيبويه والكسائي ، وقال غيرهم : هو معطوف على "أَنَّهُ اسْتَمَعَ" من قوله تعالى : "قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَتُكُونُ" أَنَّ " وما دَخَلَتْ عليه في تأويل مصدر في محل رفعٍ معطوف على نائب الفاعل ، كما تقدم ص : (٤١٧) .
- والشاهد في الآية :- كالتي قبلها - حذف حرف الجرّ من "أَنَّ" ، وذلك الحرف المحذوف هو اللام .

قوله تعالى : ((فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا)) ^(١) ، آي : فسي
أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ، فَحَذِفَتْ " فسي " ^(٢) .

قوله تعالى : ((يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ)) ^(٣)
آي : لِأَنْ تُؤْمِنُوا ، فَحَذِفَتْ اللَّام ^(٤) .

قوله تعالى : ((سَيِّئَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَفِلُّوا)) ^(٥) .

قيل ^(٦) : التقدير : لِيَلَّا تَفِلُّوا ، فَحَذِفَتْ اللَّام الجارة ، و" لا " النافية

(١) سورة البقرة ، من الآية (١٥٨) .
(٢) والشاهد في الآية : - كالتي قبلها - حَذَفَ حَرْفَ الجر وهو -
" فسي " من " أَنْ " .

(٣) سورة الممتحنة ، من الآية (١) .
(٤) ذهب طائفة من المفسرين إلى أَنَّ " أَنْ تُؤْمِنُوا " مفعولٌ لأَجْلِيهِ
إِلَّا أَنَّهُ جَرَّ بِاللَّامِ ، لِأَنَّهُ تَغَلَّفَ فِيهِ شَرْطٌ ائْتِجَادٍ مَعَ مَا فِيهِ فاعلاً ،
كَمَا قَدَّرَ بَعْضُهُمْ حَذَفَ هَا فِي التَّقْدِيرِ كَرَاهَةً أَنْ تُؤْمِنُوا .
وذهب بعض النحاة إلى أَنَّ " أَنْ " - هنا - بمعنى " إِذ " ،
آي : يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِيَّاكُمْ إِذْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ... ، وانظر :-

معاني القرآن للفراء ١٤٩/٣ ، إعراب القرآن للنحاس ٤١٠/٤ ،
البيان ٤٣٢/٢ ، المشكل ٣٧٠/٢ ، البحر ٢٥٣/٨ ،
المفني ص : ٥٥ ، ٥٤ ، شرح المفني للداميني ٧٨/١ ،
الجنى الداني ص : ٢٢٥ .

والشاهد في الآية : - كما في الآيات السابقة - حَذَفَ
اللام الجارة مع " أَنْ " .

(٥) سورة النساء ، من الآية (١٧٦) .
(٦) هو قول الكسائي والفراء وجمهور الكوفيين ، كما نَسِبَ لِلزَّجَّاجِ
وَلَمْ يَقُلْ بِهِ وَإِنَّمَا حَكَاهُ قَتَنٌ قَالَ .

وهي هذا القول فَمَفْعُولٌ " سَيِّئَ " مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : يَسِيئُ
اللَّهُ لَكُمْ أَمْرَ الْكَلَالَةِ ، أَوْ : سَيِّئَ اللَّهُ لَكُمْ الْحَقَّ لِيَلَّا تَفِلُّوا ...
وهذا القول فَحَقَّهُ ابْنُ هِشَامٍ ، وَانْظُرْ :-

معاني القرآن للفراء ٢٩٧/١ ، معاني القرآن للزجاج ١٣٦/٢ ،
إعراب القرآن للنحاس ٥١١/١ ، التبيان ٤١٤/١ ، السدر
المصون ١٧٤/٤ ، البحر ٤٠٩/٣ ، المفني ص : ٥٥ ،
الجنى الداني ص : ٢٢٥ .

وقيل^(١) : الأصل : كَرَاهَةَ أَنْ تَحِلُّوا ، فَحَذَفَ الْهَافَ ، وَهَذَا
أَسْهَلَ^(٢) .

قوله تعالى : ((وَتَرْضَوْنَ أَنْ تُنكِحُوهُنَّ))^(٣) .

(١) هو قول المبرد وجمهور البصريين ورجحه أبو علي الفارسي وابن
الأنباري ، إلا إن بعضهم يقدّر المحذوف : سَخَافَةً أَنْ تَحِلُّوا ،
وعلى كل فالمحذوف مفعول من أجله ، ومفعول " يَتَيْن " محذوف ،
ويقدّر .. كما في القول السابق - ، وانظر :-

معاني القرآن للزجاج ١٣٧/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٥١١/١
التهيان ٤١٤/١ ، البيان ٢٨١/١ ، المشكىل ٢١٦/١ ،
الدر المصون ١٧٦/٤ ، المغني ص : ٥٥ ، الجنى الدانسي
ص : ٢٢٥ .

(٢) في ذلك ترجيحٌ لقول المبرد وجمهور البصريين على القول
السابق ، وَوَجَّهَ كَوْنِ حَذْفِ الْهَافِ - هنا - أسهل من حذف اللام
الجارة و" لا " النافية في القول السابق من وجهين :

الأول : أَنَّ حَذْفَ الْهَافِ أَشْبَحَ مِنْ حَذْفِ " لا " النافية ، وذلك
قول الزجاج والفارسي فقد ذكر الزجاج أن حذف الهمزة
- هنا - جائز لوجود دليل يدل عليه ، وهو أن التبيين ليس
طئة للضلال بل طئة لكراهة الضلال ، أما حذف " لا " فإنه غير
جائز ، لأنه حرف جاء لمعنى وهو النفي فلا يجوز حذفه .

الثاني : أن في القول الأول حذف شيئين ؛ لام الجر ، و" لا "
النافية ، - كما ذكر الدماميني - ، وانظر :-

معاني القرآن للزجاج ١٣٧/٢ ، الدر المصون ١٧٦/٤ ،
البحر ٤٠٩/٣ ، شرح المغني للدماميني ٧٨/١ .

وهناك قول ثالث في الآية هو : أَنَّ " أَنْ " وَمَادَ خَلَسَتْ
عليه في تأويل مَقْدَرٍ مفعول " يَتَيْن " ، وعليه يكون المعنى : يَتَيْنُ
الله لكم الضلال لتجتنبوه ، أو ليتعرفوا الهدى ، لأنه إذا بَسَّيْنِ
الضلال عَرَفَ الهدى ، وانظر هذا القول في :-

التهيان ٤١٤/١ ، المشكىل ٢١٦/١ ، الدر المصون ١٧٦/٤
وانظر التعليق على الآية في الشذور ص : ٣٢٤ .

والشاهد في الآية حَذْفُ حَرْفِ الْجَرِّ مع " أَنْ " وذلك الحرف هو اللام .
(٣) سورة النساء ، من الآية (١٢٧) ، وتقدّم كلامٌ على هذه الآية
ص : (٤٦٤) .

(١) اشترط الإمام ابن مالك^(٢) في حذف الجار أن اللبس ،
 فَمَنْعَ الحَذْفِ فِي نحو : " رَغِبْتَ فِي أَنْ تَفْعَلَ " أو " مَنْ أَنْ تَفْعَلَ ؛
 لِشَكْلِ [٥٨ ب] المراد بعد الحذف ، هل هو على معنى " فسي " ^(٣)
 أو " من " ؟ لأن " رَغِبْتَ " يَتَعَدَّى بِكُلِّ مَنَها ، ومعناها مُخْتَلِفٌ ،
 وَيُشْكِلُ عَلَيْهِ الآية المَذْكُورَةُ ، مع أَنَّ الْمُفَسِّرِينَ اخْتَلَفُوا فِي المراد ^(٤) ،
 فَبَعْضُهُمْ قَدَّرَ " فِي أَنْ " ^(٥) ، وبعضهم قَدَّرَ " عَنْ أَنْ " ^(٦) ، واستدل كلٌّ على
 ما ذَهَبَ إِلَيْهِ .

وَأَجِيبَ عَنْهُ ^(٧) بِجَوَابَيْنِ ذَكَرَهُمَا

- (١) هذا التعليق منقول من التصريح ٢١٢/١ مع تصرف يسير من المؤلف .
- (٢) انظر قول ابن مالك في :-
 شرح الكافية الشافية له ٦٣٢/٢ حيث يقول :
 وَحَذَفَ حَرْفَ الْجَرِّ مَعَ "أَنْ" وَ"أَنَّ" مَطْرُودٌ إِلَّا إِذَا مَا اللَّبْسُ عَنْ
 وَيَقُولُ فِي الْفَيْتِ الْمَسْمُومَةِ بِالْخِلَاصَةِ :-
 نَقْلًا ، وَفِي "أَنْ" وَ"أَنَّ" مَطْرُودٌ مَعَ أَمِنْ لَمْ يَكُنْ كَعَجِبْتُ أَنْ يَكْدُوا
- (٣) كما في التصريح ٣١٢/٢ :-
 فَمَعْنَى : " رَغِبْتَ فِي أَنْ أَفْعَلَ " ، أَرَدْتُ الْفِعْلَ ، وَمَعْنَى : " رَغِبْتَ
 عَنْ أَنْ أَفْعَلَ " ، امْتَنَعْتُ مِنَ الْفِعْلِ ، فَمَعْنَاهُمَا مُتَضَادَّانِ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ
 هَذَا اللَّفْظُ يَحْتَمِلُ الرَّغْبَةَ وَالنَّفْرَةَ ، وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-
- البحر ٣٦٢/٣ .
- (٤) انظر خلاف المفسرين في تقدير حرف الجر في هذه الآية
- هـ : (٤٦٥) .
- (٥) من قال بذلك سَمِيعُ بْنُ جَبْرِ وَسَجَّادُ بْنُ وَهْبٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ
 كما تقدم هـ : (٤٦٥) .
- (٦) من قال بذلك عَائِشَةُ وَالحَسَنُ وَقَتَادَةُ ، وَأَبُو الطَّيْبِ كَمَا
 تقدم هـ : (٤٦٥) .
- (٧) عنه ، أَيِ : عَنِ اللَّبْسِ الْمَوْجُودِ فِي الْآيَةِ بَعْدَ حَذْفِ حَرْفِ
 الْجَرِّ .

(١) في شرح النظم :-

أحدَهما : أن يكونَ حَذِفَ الحرفِ اعتداداً على القرينة الرَّافِعة لِلْبَسِّ (٣) ، وقد أشار إلى هذا في "منهج السالك" (٤) .

(١) هو الحسن بن قاسم المرادي يعرف بابن أم قاسم لغوي فقيه تلمذ على أبي حنبل ، وسراج الدين الدمشقي وغيرهم ، له شرح التسهيل ، وشرح الألفية ، وشرح المفصل ، وشرح المقدمة الجزولية وغيرها ، توفي سنة (٧٤٩) هـ ، وانظر ترجمته في :-
بغية الوعاة ٥١٧/١ ، غاية النهاية ٢٢٧/١ ، طبقات المفسرين للدأودي ١٤٢/١ ، حسن المحاضرة ٥٣٦/١ ، الدرر الكامنة ٣٢/٢ ، روفاة الجنات ص: ٢٢٥ ، الشذرات ١٦٠/٦ .

(٢) في شرح الألفية للمرادي ٥٤/٢ ، وانظر هذين الجوابين أيضا في :-

المغني ص: ٧٨٨ ، الأشموني ٩١/٢ ، حاشية ابن خلدون على التكويني ١٤٦/١ ، الدرر المصون ١٠٦/٤ .

(٣) القرينة الرافعة للبس - في هذه الآية - هي سبب النزول ، وقد اختلف في ذلك : فبعضهم يرى أن الآية نزلت في وليي البتية الذي يرغب في نكاحها ثم لا يسطر لها صداقها ، وبعضهم يرى أن الآية نزلت في ولي البتية الذي يرغب في نكاحها إن كانت جميلة ، ويمتنع إن كانت دسيسة .

وقيل : نزلت في رجلٍ له ابنةٌ ثم دسيسةٌ ولها مالٌ ورثته عن أبيها ، وكان هذا الرجل يرغب عن نكاحها ، ولا يزوجهَا خشية أن يذهب الزوج يتأليها ، وقيل غير ذلك .

فهذه الأقوال في سبب النزول مختلفة ؛ فبعضها يستدعي أن يكون المحذوف "في" ، وبعضها يستدعي أن يكون المحذوف "عن" ، وبعضها يَحْتَمِلُ الحرفين بحسب حال البتية من الجمال والدسامة .

فحقيقة الخلاف إذن في القرينة التي هي سبب النزول لافسي

تقدير الحرف ، وإتيانها بقدر الحرف تبعاً لسبب النزول ، وانظر :-

الطبري ٢٩٩/٥ ، زاد المسير ٢٠٠/٢ ، فتح القدير ٥٢٠/١ ، الفتوحات الإلهية ٣٥٣/١ و٤٢٩ ، المغني ص: ٧٨٨ .

(٤) "منهج السالك" اسم لكتابين :-

(٦)

والآخر : أن يكون حذف لقصد الإيهام ، لمزيد بذلك من
يرغب فيهن لجمالهن ومالهن ، ومن يترقب عنهن لدماعتهن وفقرهن .
وقد أجاز بعض المفسرين التقديرين ^(١) انتهى .
وفي " الكشاف " ^(٢) : يحتمل في أن تنكحوهن لجمالهن ، ومن أن
تنكحوهن لدماعتهن ، وتبعه البهّاوي ^(٣) ، والجواب الأول موافق لقصد
المؤلف ^(٤) في المغني ^(٥) : وإنما حذف الجار في " أن تنكحوهن " .
لقرينة ، وإنما اختطف العلماء في المقدّر من الحرفين في الآية
لاختلافهم في سبب نزولها ، فالخلاف في الحقيقة في القرينة ^(٦) انتهى .

- (١) أولهما : منهج السالك في الكلام على ألفية ابن مالك لأبي حنّان .
ثانيهما : منهج السالك إلى ألفية ابن مالك للأشْمُونِي ٩١/٢ .
(٢) يحتمل أن يكون المراد : أجاز بعض المفسرين الجوابين
المتقدّرين ، ويحتمل أن يكون المراد : أجاز بعض المفسرين
تقدير " في " وتقدير " عن " . وانظر في ذلك :-
الأشْمُونِي وحاشية الصبّان عليه ٩١/٢ ، ٩٢٠ .
(٣) الكشاف ٣٠١/١ .
(٤) في تفسيره أنوار التنزيل ٢٤٠/١ .
(٥) والبهّاوي هو : أبو سعيد ناصر الدين عبد الله بن قمر بن
محمد الشّيرازي البهّاوي ، مفسّر مشهور من أئمة الفقه والتفسير
والعربية ، ولد بالبهّا قرب شيراز ، وولي القضاء بشيراز ، له
من المصنّفات : أنوار التنزيل وطوالع الأنوار ، ولبّ الباب في
النحو ، توفي سنة (٦٨٥) هـ ، بهريز ، وانظر :-
طبقات المفسرين للداودي ٢٤٨/١ ، بغية الوعاة ٥٠/٢ ،
مرآة الجنان ٢٢٠/٤ ، مفتاح السعادة ٩٢/٢ ، طبقات
الشافعية للسبكي ١٥٧/٨ ، البداية والنهاية ٣٠٩/١٣ ،
الشدرات ٣٩٢/٥ ، هدية العارفين ٤٦٢/١ .
(٦) يعني ابن هشام .
(٧) انظر المغني ص : ٧٨٨ .
(٨) انظر ما تقدّم ص : (٥٧٩) حاشية (٣) .

(١) مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمَوْضِعُ (٢) مِنْ أَنْ تَحُلَّ أَنْ وَأَنْ نَصَبٌ بَعْدَ الحذف هو مذهب الخليل (٣).

وأما سيبويه فقال - بعدما أوردَ أمثلةً من الحذف (٤) : ولو قال قائل : إِنْ الْمَوْضِعَ جَرَّ لَكَانَ قَوْلًا قَوِيًّا ، وله نظائر نحو قول القائل "لَا أَبُوكَ" (٥) ، ثم نقلَ النَّصَبَ عن الخليل (٦) ، فَظَهَرَ بهذا أَنَّ مَا قَالَهُ

(١) الواو ساقطة من النسخة.

(٢) يعني ابن هشام وقوله في أوضح المسالك ١٧٩/٢ ، يقول فسي ذلك : "وَقَدْ يَحْذَفُ" (يعني حرف الجر) ، وَيَنْصَبُ الْمَجْرُورُ. " ، ثم ذكر : "أَنْ وَأَنْ" "وَكَيْ" من بين ما يَحْذَفُ منه حُرُوفُ الْجَرِّ ، وَجَعَلَ حَذْفَهُ مع هذه الثلاثة قِيَاسِيًّا .

(٣) في الكتاب لسيبويه ١٢٧/٣ ، ١٢٨

(٤) قول سيبويه هذا في الكتاب ١٢٨/٣ ، وبعبارة سيبويه : (. . .) وتقول : "لَتَبْكُ إِنْ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ" ، وَإِنْ شِئْتَ بَلَّتْ أَنْ . . . ، ولو قال إِنْ شِئْتَ : إِنْ أَنْ" في موضع جَرٍّ في هذه الأشياء ، وَلَكِنَّ حُرُوفَ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُ فِي كَلَامِهِمْ ، فَجَازَ فِيهِ حَذْفُ الْجَارِ ، كما حذفوا "رَبَّ" في قولهم : وَلَدِي تَخِيبُهُ مَكْسُوحًا

لكان قولاً قوياً ، وله نظائر ، نحو قوله : "لَا أَبُوكَ" .

(٥) في النسخة : لا أبوك ، والهاء ساقطة ، والاستدراك من التصريح . وهذه العبارة في كتاب سيبويه ١١٥/٢ ، ١٦٢ ، ١٢٨/٣ ،

٤٩٨ .

والشاهد في هذه العبارة : حَذْفُ حُرُوفِ الْجَرِّ ، وَالْأَصْلُ : لِلَّهِ أَبُوكَ ، فَحَذَفُوا حُرُوفَ الْجَرِّ ، وَاللَّامُ الْأُولَى مِنْ لَفْظِ الْجَلَالَةِ ، وَبَقِيَ الْاسْمُ بَعْدَهَا مَجْرُورًا ، وَيُرِيدُ سِيبُوهُ بِذَلِكَ أَنَّ يُوْمَدُ أَنْ مَوْضِعَ "أَنْ" جَرَّ بَعْدَ حَذْفِ الْجَارِ ، وَانْظُرْ :-

الكتاب ١١٥/٢ ، ١٦٢ .

(٦) قول الخليل في الكتاب ١٢٧/٣ .

ابن مالك (١) تبعاً لابن العِلج (٢) - من أَنَّ الحِلِيلَ يقولُ بِالْجَرِّ - سهوٌ.
ولا يُقَاسُ على "أَنَّ" و"أَنَّ" غيرهما، فلا يقال: "بَرَيْتَ" [١٥٩]
السَّكِينِ الْقَلَمَ"، والأصل: بَرَيْتَ بالسَّكِينِ خلافاً للأخفش الأصغر عِلِيّ
ابن سَلِيْمَانَ (٣) البغداديّ تلميذ ثعلب والمبرّد، نشأ بمصر

(١) قول ابن مالك في شرح الكافية الشافعية له ٦٣٤/٢، وقال بقول
ابن مالك طائفة من النحاة منهم ابنه، وقد ناقشنا ذلك وميّنا
الصواب فيه آنفاً ص: ٢٩٩، ٤٠٠.

(٢) قول ابن العِلج في التتبع ١٢/٥.
وابن العِلج هو أبو عبد الله ضياء الدين محمد بن علي بن
العِلج الإشبيلي من نحاة الأندلس، عاش في القرن السابع،
قرأ على الشلفيين، ألف كتاباً اسمه البسيط في النحو، نقل
عنه أبو حنّان، وابن عقيل كثيراً من المسائل، قال السيوطي:
ولم أجد له على ترجمة، وانظر: بغية الوعاة ٣٧٠/٢.
(وترجمة ابن العِلج هذه مستخلصة من النقول عنه، ولم
يترجم له في كتب تراجم النحاة) .

(٣) تابع الأخفش الأصغر في قوله هذا ابن الطراوة، واشترطاً لذلك
شروطاً :-

الأول: أَنَّ يَكُونَ الحذف مع الفعل المتعدي إلى مفعولين
إلى أحدهما بنفسه وإلى الآخر بحرف الجرّ، فلا يجوز الحذف
في "مررت بزيد".

الثاني: أَنَّ يَكُونَ حَرْفُ الجرّ متعیناً، فلا يجوز في نحو
رَفَعْتُ فَلَانًا الْأَمْرَ، إِذْ يَحْتَمِلُ: رَفَعْتُ فَلَانًا فِي الْأَمْرِ، وَرَفَعْتُهُ عَنْ
الْأَمْرِ.

الثالث: أَنَّ يَتَّعِينَ مَوْضِعَ الحرف، فلا يجوز في: "اخترت
إخوتك الزيديين"، إِذْ يَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونَ المراد: اخترت من
إخوتك الزيديين، ويحتملُ أَنَّ يَكُونَ المراد: اخترت إخوتك من
الزيديين.

وجعلوا مسماً اجتمعت فيه الشروط قوله تعالى: "واختار
موسى قومه سبعين رجلاً"، وانظر في ذلك:

التسهيل ص: ٨٣، المساعد ٤٣٠/١، شرح الألفية لابن
عقيل (٥٣٩/١)، شرح الكافية الشافعية ٦٣٥/٢، حاشية الصبّان
على الأشموني ٩١/٢، حاشية الخضري على ابن عقيل ١٨٠/١.

الأخفش الصغير^(١) أبي الحسن سعيد بن سعد بن سعيد بن سبيو ،
والأخفش الأكبر غيرهما ، وهو أبو الخطاب شيخ سبيو ، والأخافشة^(٢)
أحمد بن محمد بن نحوير^(٣) .

- (١) المفسر تسميته بالأخفش الأوسط ، وإذا أطلق لقب "الأخفش" مجرّداً انصرف إليه ، ومن سقى هذا بالصغير سقى عليّ بن سلمان بالأصغر ، ومن سماء بالأوسط سقى عليّ بن سلمان الصغير ، والمراد التفريق بينهما .
- (٢) في النسخة : والأخافشة . . . وهو تحريف للكلمة .
والأخافشة جمع "أخفش" ، مثل : أشعث وأشاعته ، والأخفش : صقر في العينين وضعف في البصر ، وقد يكون الأخفش طسة ، تجعل صاحبها لا يبصر في الليل ويبصر في النهار ، وانظر : -
اللسان والصحاح وتاج العروس (أخفش) .
- (٣) هؤلاء الأحد عشر هم : -
١- الأخفش الأكبر أبو الخطاب ، ت (١٧٧) هـ وتقدّمت ترجمته ص : (٢٠٧) .
٢- الأخفش الأوسط سعيد بن سعد ، ت (٢١٥) هـ ، وتقدّمت ترجمته ص : (١٤٥) .
٣- الأخفش الصغير عليّ بن سلمان ، ت (٣١٥) هـ ، وتقدّمت ترجمته ص : (٢٠٦) .
٤- الأخفش البغداديّ أبو عبد الله محمد بن عبد الله ت (٢١٥) هـ .
٥- الأخفش الألبانيّ أحمد بن عمران ، توفي قبل سنة (٢٥٠) هـ .
٦- الأخفش النحويّ القاريّ هارون بن موسى ، ت (٢٩١) هـ .
٧- الأخفش الأندلسيّ أبو الإصبع عبد العزيز بن أحمد ، كان حياً سنة (٣٠٩) هـ .
٨- الأخفش الموصليّ أبو العباس أحمد بن محمد ، كان حياً سنة (٣٧٠) هـ .
٩- الأخفش الشّريف الإدريسيّ أبو الحسن عليّ بن محمد ، كان حياً سنة (٤٥٢) هـ .
١٠- الأخفش القفريّ البليسيّ أبو القاسم خلف بن عمر ، توفّي بعد سنة (٤٦٠) هـ .
١١- الأخفش الشّريف الفاطميّ أبو الحسن عليّ بن إسماعيل .
وزيد عليّ هؤلاء الأحد عشر : الأخفش الأحمر الكوفيّ عليّ بن ابن المبارك ، توفي سنة (٢٠٦) ، والأخفش محمد بن (٦) .

وَالسَّيِّوِيَّوْنَ^(١) أَرْبَعَةً^(٢) انتهى من الشيخ خالد على التوضيح^(٣).

(١) عبد القوي القاضي الأنصاري المدليجي، كان حياً سنة (٦٦٧) هـ والأخفش الشبامي الصنعاني البيهقي صلاح بن الحسن من (١١٤٢) هـ، والأخفش البغدادي محمد سعيد أفندي، توفي بعد سنة (١٢٨٠) هـ، وانظر هؤلاء في :-

المزهر للسيوطي ٤٥٣/٢، ومابعدھا .
وسنج الأخفش الأوسط في الدراسة النحوية لعبد الأمير الورود ص: ٢٠ ومابعدھا .

(١) في النسخة : والسبيهيون، وهو تحريف للكلمة، وفي التصحيح : السبيويهيون، والسَّيِّوِيَّوْنَ : جَمْعٌ "سَيَّوِيَّة" ، كلمة فارسية معناها : راحة التفاح ، كما في :

أخبار النحويين البصريين ص: ٦٣ ، نزهة الألباء ص: ٥٤ .
هؤلاء الأربعة هم :-

(٢) ١- إمام العربية قنبر بن عثمان بن قنبر ت (١٨٠) هـ، وانظر ترجمته ص: (٩٨) .

٢- محمد بن موسى بن عبدالعزيز المصري ت (٣٥٨) هـ .

٣- محمد بن عبدالعزيز الأصهباني .

٤- أبو الحسن طي بن عبد الله الكوفي القهري ت (٦٦٨) هـ ،
وانظر :-

المزهر ٤٥٤/٢ ، بغية الوعاة ١/١٦١ ، ٢٥٠ و ٢/١٧٠ ، ٢٢٩
والشاهد في الآية : حَذَفَ حَرْفَ الْجَرِّ قِيَاساً بِـ "أَنَّ" ، والتقدير وترضون في أَنَّ تَنْكِحُوهُنَّ ، أو: عَنْ أَنَّ تَنْكِحُوهُنَّ ، على خلاف في أيهما يُقَدَّرُ .

(٣)

شواهد الإضافة^(١)

قوله تعالى : ((تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ))^(٢) ، [د " أَبِي لَهَبٍ]^(٣) ^(٤)
 مضاف لـ " يَدَا " ، وَحُذِفَتْ نَوْنُهُ لِلإضافة ، وَيُقْرَأُ بفتح الـهـاءِ وإِسْكَانِهَا^(٥) ،
 وهما لغتان^(٦) .

قوله تعالى : ((إِنَّا مُرْسِلُونَ النَّاقَةَ))^(٧) ، ذ النّاقَة - مَخْصُوفٌ

- (١) الشذور ص : ٣٢٤ ، ٣٢٥ .
- (٢) سورة المّسد ، من الآية (١) .
- (٣) أبو لَهَبٍ هو : عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم ، عمّ الرسول - صلى الله عليه وسلم - مات شريكاً قبل غزوة بدر ، وانظر :
 الكامل لابن الأثير ٤٧/٢ ، ٩٢٠ .
- (٤) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة .
- (٥) كل القراء قرؤوا بفتح الـهـاءِ " لَهَبٍ " إلا ابن كثير وابن مَحْبُوبٍ
 فهما يَسْكَانُهَا ، وانظر :-
 السبعة ص : ٧٠٠ ، فيث النفع ص : ٤٠٠ ، المبسوط ص : ٤٢٠
- (٦) الإتحاف ٦٣٦/٢ . العنوان ص : ٢١٤ .
 إذا كان عين الاسم الثلاثي المفتوح الفاء حَلِيقاً سَاكِناً ، جاز
 قُتْعُهُ ، نحو : الشَّعْرُ والشَّعْرُ ، والبَحْرُ والبَحْرُ ، ودَأْباً ودَأْباً ، فهما
 لغتان عند البصريين ، وَلَيْسَتْ إِحْدَاهُمَا فَرْعاً عن الأخرى ، أمّا
 عند الكوفيين فالمفتوح العين فرعٌ عن ساكنها ، وقاسوا ذلك في
 كل ما كان كذلك ، وانظر :-
 شرح الشافية للرضي ٤٧/١ ، حَجَّة القراءات لابن زنجلة
 ص : ٣٥٩ ، الكشّاف ١١/٢ ، الحجة لابن خالوية ص : ١٩٥
 البيان ٤٢/٢ .
- والشاهد في الآية : إضافة " يَدَا " إلى " أَبِي لَهَبٍ " فصار
 الجُزْءُ اسمًا واحدًا ، ولذلك وجب تجريدُ المَخْصُوفِ من النون ،
 والأصل : " يَدَانِ " .
- (٧) سورة القمر ، من الآية (٢٧) .

لَمْ تُرْسِلُوا ، وَحَذَقْتُ النُّونَ لِلإِضَافَةِ ^(١) .

قوله تعالى : ((إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ)) ^(٢) ، فَ أَهْلِي .

مضاف لَمْ مَهْلِكُوا ، وَحَذَقْتُ النُّونَ لِلإِضَافَةِ ^(٣) .

قوله تعالى : ((بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ)) ^(٤) و ((تَرْتَضَى أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ)) ^(٥) ^(٦)

فَالإِضَافَةُ فِي الْآيَتَيْنِ عَلَى مَعْنَى "فِي" ، أَي : فِي اللَّيْلِ ، وَفِي
أَرْبَعَةٍ ^(٧) .

(١) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : - كَأَنِّي قَبَلَهَا - إِضَافَةُ "مُرْسِلُونَ" إِلَى "النَّاقَةِ"
فَوَجَبَ تَجْرِيدُ الْمُضَافِ مِنَ النُّونِ ، وَالْأَصْلُ فِيهِ "مُرْسِلُونَ" .

(٢) سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ ، مِنَ الْآيَةِ (٣١) .

(٣) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : - كَالْآيَاتِ السَّابِقَةِ - إِضَافَةُ "مَهْلِكُوا" إِلَى
"أَهْلِي" فَوَجَبَ تَجْرِيدُ الْمُضَافِ مِنَ النُّونِ ، وَالْأَصْلُ "مَهْلِكُونَ" .

(٤) سُورَةُ سَبَأٍ ، مِنَ الْآيَةِ (٢٢) .

(٥) فِي النُّسخَةِ : تَرْتَضُوا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، وَهُوَ خَطَأٌ .

(٦) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، مِنَ الْآيَةِ (٢٢٦) .

(٧) وَالشَّاهِدُ فِي كُلِّ مِنَ الْآيَتَيْنِ : تَقْدِيرُ الإِضَافَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ فِيهِمَا
بِمَعْنَى "فِي" ، إِذِ الْمَعْنَى : بَلْ مَكْرٌ فِي اللَّيْلِ ، وَتَرْتَضَى فِي
أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ .

وَكَمَا تَأْتِي الإِضَافَةُ بِمَعْنَى "فِي" تَأْتِي كَذَلِكَ بِمَعْنَى "مِنْ"
نَحْوُ : "جَبَّةٌ صَوْفِي" ، أَي : جَبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ، وَتَأْتِي بِمَعْنَى
الْأَمِّ ، نَحْوُ : "كِتَابٌ زَيْدِي" ، أَي : كِتَابٌ لَزَيْدٍ .

(١) [شواهد المجرور بالمجاورة]

وأما المجرور بالمجاورة وهو قوله تعالى : ((وَاسْحَوْا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ)) (٢) ، فقد استوعب الشيخ (٣) في الشرح (٤) الكلام على الآية ،

(١) في الشذور ص : ٣٣٠ ، وما بين المعقوفين زيادة من المحقق وليس في النسخة .

(٢) سورة السائدة ، من الآية (٦) ، وأول الآية : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَاسْحَوْا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ " . والاستشهاد بالآية على قراءة جرّ " أَرْجُلَكُمْ " ، وقراها بالجرّ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة ، وأبو بكر من عاصم ، وأبو جعفر وخلف .
وما في القراء - بالنصب - عطفاً على " أَيْدِيَكُمْ " في أول الآية .
وقرأ الحسن قندوزاً برفع " أَرْجُلَكُمْ " - على الاستئناف وتقدير الخبر ، أي : " وَأَرْجُلَكُمْ مفسولة " . وانظر :-
الإتحاف ١/ ٥٣٠ ، التعبير ص : ١٠٦ ، تحفة الأقران ص : ١٥٨ ، الكشف ١/ ٤٠٦ .

(٣) يعني ابن هشام .

(٤) في شرح الشذور ص ٣٣٠ وما بعدها ، ولم يخص ما قاله ابن هشام : أَنَّ الْمَجْرُورَ بِالْمَجَاوِرَةِ يَأْتِي فِي بَآئِي النَّعْتِ وَالتَّأَكُّدِ ، وَقِيلَ : يَأْتِي كَذَلِكَ فِي بَابِ عَطْفِ النَّسْقِ ، عَلَى حِينَ نَعِيَ ابْنُ هِشَامٍ فِي الْمَغْنِيِّ ص : ٨٩٥ مجيئه في عطف النسق .
أما مجيئه في باب النعت فكقولهم : هَذَا جَحْرٌ ضَبٌّ خَرِبٌ ، رَوَى - بجر - خَرِبٌ لِمَجَاوَرَتِهَا " ضَبٌّ " مع أن " خَرِبٌ " نعت لـ " جَحْرٌ " وهو مرفوع .

أما مجيئه في التوكيد فنقول الشاعر :-
يَا صَاحِبَ بَلْعٍ ذَوِي الزَّوْجَاتِ كُلِّهِنَّ . . . أَنْ لَيْسَ وَصْلٌ إِذَا انْخَلَتْ عَرَى الذَّنْبِ
فـ " كُلِّهِنَّ " يروى بالجرّ مع أنه توكيد لمنصوب وهو " ذَوِي " ،
ولولا ذلك لقبل : كُلِّهِنَّ ، ولكنته خفض لمجاورته مخفوضاً .
أما مجيئه في باب عطف النسق فكالآية المذكورة - هنا - في
قراءة من جرّ " أَرْجُلَكُمْ " ، فإنها جرّت لمجاورتها مجروراً وهو
" بِرُؤُوسِكُمْ " ، وكان حقها النصب ، لأنّ الأرجل ما يفسل لا ما يمسح
وقال بهذا القول طائفة من المفسرين والفقهاء . (٥)

وَصَحَّحَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُخَفَّسِينَ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ ، فَلَا يَخْتَصَّاجُ

(٢٢) وَالْمَحَقَّقُونَ خَالَفُوا فِي ذَلِكَ ، وَرَأَوْا أَنَّ الْخَفْصَ عَلَى الْجَوَارِ لَا يَكُونُ فِي بَابِ عَطْفِ النَّسَقِ ؛ لِأَنَّ حَرْفَ الْعَطْفِ حَاجِزٌ بَيْنَ الْأَسْمَاءِ الْمُطْلَقَةِ لِلْمَجَاوِرَةِ ، وَإِنَّمَا يَحْسُنُ الْعَطْفُ بِالْمَجَاوِرَةِ فِي بَابِ عَطْفِ الْبَيَانِ ؛ لِأَنَّهُ كَالْتَعَتِ وَالتَّوَكَّدِ ، وَلَا يَحْسُنُ فِي بَابِ الْبَدَلِ لِأَنَّهُ فِي التَّقْدِيرِ مِنْ جُمْلَةِ الْآخَرَى .

وَيُرَى الْمَحَقَّقُونَ أَنَّ الْجَرَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْعَطْفِ طَبِيعِي لَفْظُ الرَّؤُوسِ ، وَأَعْتَرَضَ طَبِيعُهُمْ بِأَنَّ الْأَرْجَلَ مَفْسُولَةٌ لَا مَسْوُوحَةَ ؛ فَأَجَابُوا بِجَوَابَيْنِ :-

الْأَوَّلُ : أَنَّ الْمَسْحَ هُنَا الرَّأْيَ بِهِ الْغُسْلُ ، فَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ : أَنَّ الْمَسْحَ هُوَ خَفِيفُ الْغُسْلِ ، يُقَالُ : مَسَحْتُ لِلْعِلَاقَةِ وَإِنَّمَا تَحَصَّنَ الرَّجُلَانِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْمَفْسُولَاتِ بِاسْمِ الْمَسْحِ لِيُقْتَصَدَ فِي صَبِّ الْمَاءِ عَلَيْهَا ، لِأَنَّهَا مَطْنَةٌ الْإِسْرَافِ .

الثَّانِي : أَنَّ الرَّأْيَ - هُنَا - الْمَسْحَ عَلَى الْخَفْصِ ، وَجَعَلَ ذَلِكَ تَسْحًا لِلرَّجُلِ مَجَازًا ، وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخَفْصِ الَّذِي عَلَى الرَّجُلِ - كَمَا بَيَّنَّتُ السَّنَةَ - .

ثُمَّ رَجَعَ ابْنُ هِشَامٍ الْقَوْلَ - بِأَنَّ الْخَفْصَ - هُنَا - بِالْعَطْفِ عَلَى الرَّؤُوسِ بِأُمُورٍ ثَلَاثَةٍ هِيَ :-

الْأَوَّلُ : أَنَّ الْحَمْلَ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ أَمْرٌ شَائِدٌ يَنْبَغِي صَوْنُ الْقُرْآنِ عَنْهُ .

الثَّانِي : أَنَّهُ إِذَا حُمِلَ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ كَمَا كَانَ الْعَطْفُ فِي الْحَقِيقَةِ عَلَى الْوُجُوهِ وَالْأَيْدِي ، فَلْيُزَمَ مِنْ ذَلِكَ الْفَصْلُ بَيْنَ الْمُتَعَاظِفِينَ ، بِجُمْلَةٍ أَجْنَبِيَّةٍ هِيَ "وَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ" ، بِهَيْئَةِ جَعَلَهُ مَعْطُوفًا عَلَى "رُؤُوسِكُمْ" لَا يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ الْفَصْلُ ، وَالْفَصْلُ بَيْنَ الْمُتَعَاظِفِينَ لَا يَجُوزُ بِالْمَقَرَّدِ قَضًا عَنْ الْجُمْلَةِ .

الثَّالِثُ : أَنَّ عَطْفَ "أَرْجُلِكُمْ" - بِالْجَرِّ - عَلَى "رُؤُوسِكُمْ" فِيهِ حَمْلٌ لَهُ عَلَى مُجَاوِرِهِ ، أَمَّا عَطْفُهُ - عَلَى الْمَعْنَى - عَلَى الْوُجُوهِ وَالْأَيْدِي ، فَهُوَ حَمْلٌ لَهُ عَلَى قَبْرِ مُجَاوِرِهِ ، وَالْحَمْلُ عَلَى الْمَجَاوِرِ أَوَّلِي . فَإِنْ قِيلَ : إِنَّ قِرَاءَةَ النَّصْبِ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الْعَطْفَ فِي حَقِيقَتِهِ عَلَى الْوُجُوهِ وَالْأَيْدِي وَلَكِنْ حُمِلَ عَلَى مُجَاوِرِهِ فِي الْإِقْرَابِ .

فَالْجَوَابُ : لَا نَسْلَمُ بِأَنَّ الْعَطْفَ فِي قِرَاءَةِ النَّصْبِ عَلَى الْوُجُوهِ وَالْأَيْدِي ، بَلْ عَلَى مَحَلِّ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ "بِرُؤُوسِكُمْ" ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :-

تَسْلُكُنَ فِي تَجْدِي وَغَوْرًا غَائِرًا

وَأَنِّي زِيَادَةٌ ^(١) . انتهى .

(١) والشاهد في الآية : خُرُوجُ " وَأَرْجُلُكُمْ " - على قراءة الجسّ -
من المَطَّوْفِ على المَجَاوِرَةِ - في أَصَحِّ الأقوال - .

شواهد المجزومات (١)

[٥٩ ب] قوله تعالى : ((لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ)) (٢) ، وقوله تعالى : ((لَمَّا بَقِيَ مَا أَمَرَهُ)) (٣) ، ((بَلْ لَمَّا يَدُوَّقُوا عَذَابَ)) (٤) ، ((وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ)) (٥) ، ((لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ)) (٦) ، وقوله تعالى : ((لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا)) (٧) ، وقوله تعالى : ((لِيَقْضِيَ ظَمِنًا رَبِّكَ)) (٨) ، وقوله تعالى : ((رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا)) (٩) . فكلٌّ من أفعال هذه الآيات الشريفة مجزومٌ بالسكون ، انتهى (١٠)

- (١) الشذور ص : ٢٢٢ .
- (٢) سورة الصمد ، آيتا (٤ ، ٣) .
- (٣) سورة عبس ، من الآية (٢٣) .
- (٤) سورة ص ، من الآية (٨) .
- (٥) سورة آل عمران ، من الآية (١٤٢) ، وسورة التوبة ، من الآية (١٦) .
- (٦) سورة الطلاق ، من الآية (٧) .
- (٧) سورة التوبة ، من الآية (٤٠) .
- (٨) سورة الزخرف ، من الآية (٧٧) .
- (٩) سورة البقرة ، من الآية (٢٨٦) .
- (١٠) والشاهد في هذه الآيات : جُزِمَ المضارع بِأَدَاةِ الْجَزْمِ الْجَارِئَةِ لفعل واحد .
ففي الآيتين الأولى جُزِمَتِ الأفعال المضارعة " يَلِدُ " و" يُولَدُ " و" يَكُنْ " بـ " لَمْ " ، وفي الآيات الثلاث بعدها جُزِمَتِ الأفعال " يَقْضِي " و" يَدُوَّقُوا " و" يَعْلَمُ " بـ " لَمَّا " ، وفي الآية السادسة جُزِمَ المضارع " يُنْفِقُ " بلام الأمر ، وفي الآية السابعة جُزِمَ المضارع " تَحْزَنْ " بـ " لَا " الناهية .
وفي الثامنة جُزِمَ المضارع " يَقْضِي " بلام الأمر ، وفي التاسعة جُزِمَ المضارع " تُؤَاخِذْنَا " بـ " لَا " الناهية ، إلا أن الأمر والنهي فـ في هاتين الآيتين استعير اللدعاء .
وليست كل أفعال هذه الآيات مجزومة بالسكون كما ذكر المؤلف - بل منها ما جزم بالسكون ، ومنها ما جزم بحذف حرف العلة ، ومنها ما جزم بحذف النون .

قوله تعالى : ((وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا
فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ)) ^(١) .
قال ابن النحاس ^(٢) : « مَهْمَا » هو حرف للشرط ^(٣) ، وأصله :
« مَا مَا » ^(٤) ، الأول للشرط ، والثانية تأكيد ، فاستثقل حرفان بلفظ
واحد ، فَأَبْدَلُوا مِنْ أَلِفٍ « مَا » الأولى هاء ^(٥) .
وقيل ^(٦) : « مَهْمَا » التي [للزجر] ، دَخَلَتْ عَلَى « مَا » التي للشرط ^(٧)

-
- (١) سورة الأعراف ، آية (١٣٢) .
(٢) انظر هذا التعليل بمعدناه في : إعراب القرآن للنحاس ١٤٦/٢
(٣) القول بِحَرْفَيْنِهَا هو قول السَّهْبَلِيِّ وابنِ سَعْدُونَ وَخَطَّابِ
التَّارُودِيِّ ، كما في :-
الارتشاف ٥٤٧/٢ ، الْمُغْنِي ص : ٤٣٥ ، الْجَنَى الدَانِي
ص : ٦١١ ، الْمَجْمُوع ٣١٩/٤ ، التَّصْرِيح ٢٤٨/٢ .
(٤) القول بِأَنَّ أَصْلَ « مَهْمَا » « مَا مَا » هو قول الخليل والزجاج
وتابعيهما الرَّثْمَانِيُّ فهي - عندهم - « مَا » الشرطية زِيدَتْ عَلَيْهَا
« مَا » الْمُؤَكَّدَةُ ، كَمَا زِيدَتْ عَلَى أَسْمَاءِ الشَّرْطِ « أَهْمَا » وَ« هَيْهَمَا »
و« آهَمَا » ، وانظر في ذلك :-
الكتاب لسبويه ٥٩/٣ ، معاني القرآن للزجاج ٣٦٩/٢ ،
معاني الحروف للرثماني ص : ٨٦ ، الجنى الداني ص : ٦١٢
الأمالي الشجرية ٢٤٧/٢ .
(٥) في النسخة : ما استثقل ... والتصويب من المشكل .
(٦) تَبَدَّلَ الْأَلِفُ هَاءً كَمَا فِي قَوْلِهِمْ : هَهْنَهْ ... وَأَنَّهُ ، وَهَيْهَلَهْ ،
وَالْأَصْلُ : هَهْنَا ، وَأَنَا ، وَهَيْهَلَا ، وانظر في ذلك :-
الكتاب ٢٣٨/٤ ، الْمَجْمُوع ٤٠٠/١ ، الْوَجِيز ص : ٥٤ ،
شرح الملوكي ص : ٣١٥ ، شرح الشافعية للرضي ٢٢٤/٣ .
(٧) هو قول سبويه والأخفش ، ونسب للزجاج ، وانظر في :-
الكتاب ٦٠/٣ ، شرح الكافية للرضي ٢٥٣/٢ ، الجنى
الداني ص : ٦١٢ ، الْمَسَاعِد ١٣٧/٣ ، الأمالي الشجرية
٢٤٧/٢ ، الارتشاف ٥٤٧/٢ ، الْأَشْمُونِي ١٢/٤ .
(٨) في النسخة : للجزر ... تحريف من الناسخ ، وبإبين المعقوفين تصويب
من المشكل .

وَجَعَلَتَا كَلِمَةً وَاحِدَةً (١).

وحكي ابن الأنباري (٢) : " مَهَنْ مَكْرِنِي أَكْرِنُهُ " ، وقال : الأصل :
 مَن مَن مَكْرِنِي ، " مَن " الثانية تأكيد بمنزلة " ما " ، فَأَبْدِلَ من نون " مَن "
 الأولى هاء (٣) ، كما أبدلوا (٤) من أَلِفِ الأولى (٥) في " مَهْمَا " هاء ، وذلك
 لمواخاة " ما " " مَن " في أشباه ، وإن افترقا في شيء واحد (٦) ، فَكُسِرَ

(١) فهي على هذين القولين مُرَكَّبَةٌ ، وهناك قول ثالث ذكره الرضي ،
 وأبو البركات الأنباري وغيرهم ، واختاره أبو حنّان وابن هشام ، وهو
 أنها بَسْمَلَةٌ ، فهي كلمة واحدة غير مُرَكَّبَةٍ على وزن " فَعْلَسَى " ،
 وألفها الأخيرة إما للتأنيث وإما للإلحاق ، وأجاز ابن إمام
 أن تكون على وزن " تَفْعَل " ، - وعلى هذا القول ينبغي أن
 تكتب ألفها مقصورة ، وانظر في ذلك :-

شرح الكافية للرضي ٢٥٣/٢ ، البيان ٣٧١/١ ، الجتنى
 الدياني ص : ٦١٢ ، الارتشاف ٥٤٧/٢ ، المغني ص : ٤٣٦
 الأشموني وحاشية الصّان عليه ١٢/٤ ، وانظر الآتي .
 (٢) انظر قوله هذا في كتابه : الزاهر ٢٧٨/٢ ، وانظر كذلك :-
 منشور الفوائد ص : ٦٨ ، معاني العروف للرماني ص : ٨٦ ،

واللسان (فيه) .
 (٣) يهضم هذا التوجيه أن الهاء لا تبدل من النون ، إذ لم أجده
 أحداً من الصرفيين نعى على إبدال الهاء من النون ، وعلى
 هذا يكون الأصل " مَه " من غير ادّعاء الإبدال ، وذلك يقيي
 قول سيويه ومن تابعه في " مَهْمَا " أن أصلها " مَه " التي
 للزجر ، دَخَلَتْ عليها " ما " التي للشرط ، ذكر ذلك الرضي
 في شرح الكافية ٢٥٣/٢ .

(٤) في النسخة : كما أبدلوها بزيادة " ها " وقد حذفتها .

(٥) أي : يَنْ أَلِفِ " ما " الأولى في " مَهْمَا " التي أصلها عند الخليل

ومن تابعه " ما - ما " .

(٦) اجتمعَت " ما " مع " مَن " في كَوْنِهما اسمين ، وكَوْنِهما ثنائيتين ، وكَوْنِهما
 شَرْطِيَّتين ، وكون الثاني منهما ساكن ، وافترقا في أن " ما " لغير
 المعامل و " مَن " للمعامل ..

اجتماع "مَنْ" مَرَّتَيْنِ، كَمَا كَرِهَ ذَلِكَ فِي "مَا" انتهي .
 وقال اللبيب ^(١) : « "مَنْهَا" فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوَاجِهَ ^(٢) :
 أَحَدُهَا ^(٣) : أَنَّ "مَنْ" بِمَعْنَى : "أَكْفَى" ، وَ"مَا" اسْمٌ لِلشَّرْطِ ^(٤) ،
 كَقَوْلِهِ : ((مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ)) ^(٥) .
 والثاني ^(٦) : أَنَّ أَصْلَ "مَنْ" "مَا" الشَّرْطِيَّةُ [١٦٠] زِيدَتْ عَلَيْهَا
 "مَا" كَمَا زِيدَتْ فِي قَوْلِهِ : ((إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ)) ^(٧) ، ثُمَّ أَهْدِلْتُ الْآلِفَ الْأُولَى
 هَاءً يَفْلًا تَتَوَالِي كَلِمَتَانِ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ .
 والثالث ^(٨) : أَنَّهَا بِأَسْرِهَا كَلِمَةٌ وَاحِدَةٌ غَيْرُ مَرْكَبَةٍ ، وَبِوَضْعِ
 الْأِسْمِ يَنْهَأُ ^(٩) - عَلَى الْأَقْوَالِ كُلِّهَا - نَصَبٌ ^(١٠)

- (١) التبيان ١/ ٥٩٠ .
 (٢) فِي التَّبْيَانِ : "مَنْهَا" فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ :-
 وَتَقْدَمُ عَرْضُ هَذِهِ الْأَقْوَالِ الثَّلَاثَةِ وَنَشِئَتِهَا ، وَانْظُرْ فِي الْأَوَجِ
 الثَّلَاثَةِ :-
 التبيان ١/ ٣٧١ ، شَرْحُ الْكَافِيَةِ لِلرُّضِيِّ ٢/ ٢٥٣ ، الْجَنَى
 الْبِرَانِيُّ ص : ٦١٢ ، الْمَسَاعِدُ ٣/ ١٣٧ ، الْإِرْتِشَافُ ٢/ ٥٤٧
 الْأَشْعُونِيُّ ٤/ ١٢ ، وَانْظُرْ مَا تَقْدَمُ .
 (٣) هُوَ قَوْلُ سَيُوبَةَ وَمَنْ تَابَعَهُ كَمَا تَقْدَمُ .
 (٤) ثُمَّ رَكَّبْنَا فَعَارَتَا اسْمًا وَاحِدًا كَمَا تَقْدَمُ .
 وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : لَا تَرْكِبَتْ فِيهَا ، بَلْ قَالَ : مَنْ ، ثُمَّ
 قَالَ : مَا تَأْتِيْنَا ، وَطَى هَذَا تَفْعُلُ الْهَاءُ عَنِ الْمِيمِ الثَّانِيَةِ ، وَهَذَا
 الْقَوْلُ يَعْزَى لِلْكَسَائِيِّ كَمَا فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٥/ ٤٣١ .
 وَيَقْتَضِي هَذَا الْقَوْلُ أَنَّ رُسْمَهَا فِي الْمَصْحَفِ "مَنْهَا" مُتَّصِلَةٌ .
 (٥) سُورَةُ فَاطِرٍ ، مِنَ الْآيَةِ (٢) .
 (٦) هُوَ قَوْلُ الْخَلِيلِ وَتَابَعِيهِ كَمَا مَرَّ .
 (٧) سُورَةُ الْأَعْرَافِ ، مِنَ الْآيَةِ (٣٥) .
 (٨) تَقْدَمُ ذِكْرُ هَذَا الْقَوْلِ ص : ٥٩٢ حَاشِيَةٌ : (١) .
 (٩) يَعْنِي اسْمَ الشَّرْطِ ، وَهُوَ "مَنْهَا" إِنْ جَعَلْنَاهَا اسْمًا وَاحِدًا ،
 أَوْ "مَا" وَحْدَهَا إِنْ جَعَلْنَاهَا مَرْكَبَةً مِنْ "مَنْ" وَ"مَا" .
 (١٠) "مِنْهَا" لَيْسَتْ فِي التَّبْيَانِ .

بـ تَأْتِنَا ^(١) ، والهاء في "يو" تعود على ذلك الاسم ^(٢) انتهى .

وفي بعض التفاسير: ^(٣) "مَهْمَا" هي "ما" المضمّنة معنى الجزاء "زَيْدَتْ عَلَيْهَا" ما "المزيدة المؤكدة للجزاء" في قولك : "مَتَى مَا تَخْرُجَ أَخْرَجَ" إِلَّا إِنَّ الْأَلْفَ طَلَبَتْ هَاءً ؛ استثقالاً لتكرير المتجانسين ، وهو المذهب السديد البصري ^(٤) .

ومن الناس ^(٥) من زعم أن "مه" هي الصوت الذي يصوت به

(١) في النسخة : تَأْتِنَا . . . وأثبتها - هنا - على الحكاية - كما في التبيان .

وتصّب "مَهْمَا" - على ذلك - على الاشتغال ، فيقدّر الفعل الناصب لها من معنى "تَأْتِنَا" وهو "تُخْفِضُ" أي : مَهْمَا تُخْفِضُ تَأْتِنَا بِهِ ، كما تقول : زَيْدًا مَرَرْتُ بِهِ ، أي : جَاوَزْتُ زَيْدًا مَرَرْتُ بِهِ .

وهي منصوبة على الظرفية عند من قال يَطْرُقُهَا وهو الرضي وابن مالك ، وقيل : "مَهْمَا" مرفوعة على الابتداء ثم يأتي الخلاف في الخبر ، أهو فعل الشرط ، أم فعل الجزاء ، أم ههنا معاً ، على ما قدمناه ص : (٢٥٧) وانظر الأقوال في إعراب "مَهْمَا" في :-

الدر المصون ٤٣٢/٥ ، البحر ٣٧١/٤ ، شرح الكافية للرضي ٢٥٣/٢ ، التسهيل ص ٢٣٦ ، شرح الكافية الشافية ١٦٢٥/٣ ، وانظر الآتي .

(٢) وفي عود الضمير عليها دليل على اسميتها - كما قال جمهور النحاة - خلافاً لمن قال يحرفيتها كما مر ص : ٥٩١ ، لأن الضمير لا يعود إلا على الاسم ، وانظر :

المغني ص : ٤٣٥ ، التصريح ٢٤٨/٢ ، البيان ٣٧١/١ ، الدر المصون ٤٣٠/٥ .

(٣) هو تفسير الكشاف ٨٤/٢ ، ٨٥ ، والنقل منه بتصريف .
(٤) الضمير هنا يعود على القول بأن أصلها "ما" ثم زيدت عليها "ما" المؤكدة
(٥) هو قول الخليل ومن تابعه كما مر .
(٦) صاحب هذا القول هو سيبويه ومن تابعه كما تقدم .

الكاف " ما " للجزء ؛ كأنه قيل : [كف] ^(١) مأتيتنا به من آية ... إلخ .
 فإن قلت : ما حمل " منها " ؟ قلت : الرفع بمعنى " أي شيء " .
 تأتينا ، أو التصب بمعنى : أيما ^(٢) [شيء] تخير ^(٣) تأتينا به ^(٤) .
 ومن آية " تبيخن " ^(٥) " منها " ، والضميران في " به " و " بها " .
 راجعان إلى " منها " ، إلا إن أحدهما ذكر على اللفظ ^(٦) ، والثاني
 أنت على المعنى ، لأنه في معنى الآية ، ونحو قول زهير ^(٧) :-

- (١) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من الكشف .
 (٢) في النسخة : أيما شخص ، وما بين المعقوفين تصويب من الكشف .
 (٣) في النسخة : تخير . . . وذلك تصحيف .
 (٤) تقدم الحديث عن أوجه إعراب " منها " ص : (٥٩٤) .
 (٥) لأن " منها " - مبهمة ، و " من " - هنا - لبيان الجنس ، والمعنى :
 أي شيء تأتينا به من جنس الآية . . .
 (٦) لأن " منها " بمعنى " أي شيء " ، ومن هنا جاء التذكير ،
 وانظر :-

الدر المصون ٤٣٢/٥ ، البحر ٣٧١/٤ .

- (٧) في ديوانه بشرح ثعلب ص : ٣٧ .
 وزهير هو : الشاعر الجاهلي زهير بن أبي سلمى ربيعة
 ابن رباح ، أحد شعراء المعلقات ، اشتهر بالحكمة ، ولد في
 " ذئبان " ونشأ بينهم ، هذه البعض أشعر الجاهليين ،
 له ديوان شعر يظم غرر شعره ومعلقاته ، قيل : إنه توفي قبل
 الإسلام بحام واحد .
 وانظر ترجمته في :-

الشعر والشعراء ص : ٥٧ ، الأغاني ١٤٠/١٥ ، طبقات
 فحول الشعراء لابن سلام ٥١/١ ، معاهد التنصيص ٣٢٧/١
 شرح شواهد المغني للسيوطي ١٣١/١ ، شرح شعر زهير
 لثعلب ص ١٣ ، شرح القصائد السبع الطوال للأنباري ص ٢٣٥ ،
 الخزانة ٣٣٢/٢ .

وَمَهْمَا تَكُنَّ عِنْدَ امْرِئٍ مِنْ خَلْقِهِ . . . وَإِنْ خَالَهَا تَخَفَى عَلَى النَّاسِ تَغْلَمٌ^(١) .
 قوله تعالى : ((مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ))^(٢) ، وقوله تعالى :
 ((وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ))^(٣) فَمَا " وَمَنْ " فِي الْآيَتَيْنِ
 الشَّرِيفَتَيْنِ جَارِمَتَانِ^(٤) لِفِعْلَيِ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ^(٥) .

- (١) هذا البيت من بحر الطويل، وانظره في: -
 شرح القصاص العشر للبرهزي ص: ١٩٨ ، شرح جمل الزجاجي
 لابن هشام ص: ٢٩٦ ، الجمل للزجاجي ص: ٢١٥ وروايته
 في هذين : ولو خَالَهَا . . . المصني ص: ٤٢٦ ، المنع
 ٢١٦/٤ ، الأشموني ١٠/٤ ، شرح الألفية للمكيوي
 ص: ١٥٧ ، الدرر اللوامع ٣٥/٢ ، مشاهد الأنصاف
 ص: ١١٥ . شرح القصاص الشَّع الطَّوَال للأنباري ص ٢٨٩ .
 ومعنى خَلِيقَة : خَصْلَة وَحَادَة . خَالَهَا : طَشَّهَا .
 والشاهد في البيت : قَوَّيَ الضَّمِيرَ الْمَذْكُورَ فِي " يَكُونُ "
 عَلَى " مَهْمَا " وَهِيَ يَتَعْنَى : " أَيَّ شَيْءٍ " . مُرَاعَاةً لِلتَّذْكِيرِ ، وَهُوَ
 الضَّمِيرُ الْمَوْثُوتُ فِي " خَالَهَا " عَلَى " مَهْمَا " - كَذَلِكَ - مُرَاعَاةً لِلتَّائِيثِ
 وَهُوَ فِي ذَلِكَ نَظِيرُ آيَةِ : " مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِيُتَسَخَّرَنَا
 بِهَا " فَقَدْ عَادَ الضَّمِيرَانِ فِي " بِهِ " وَ" بِهَا " عَلَى " مَهْمَا " الْأَوَّلِ
 مُرَاعَاةً لِلتَّذْكِيرِ ، وَالثَّانِي مُرَاعَاةً لِلتَّائِيثِ .
 (٢) والشاهد في الآية : اسْمِيَّةٌ " مَهْمَا " الَّتِي هِيَ مِنْ أَدَوَاتِ الشَّرْطِ
 الْجَائِزَةِ لِفِعْلِ الشَّرْطِ " تَأْتِنَا " ، وَالدَّلِيلُ عَلَى اسْمِيَّتِهَا عَوْدُ الضَّمِيرَيْنِ
 عَلَيْهَا فِي " بِهِ " وَ" بِهَا " ؛ لِأَنَّ الضَّمِيرَ لَا يَعُودُ إِلَّا عَلَى الْاسْمِ .
 (٣) سورة النساء ، من الآية (١٢٣) .
 (٤) سورة البقرة ، من الآية (١٩٧) .
 (٥) فِي النُّسَخَةِ : جَائِزَتَيْنِ . . . وَهُوَ خَطَأٌ نَحْوِي .
 (٦) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ الْأُولَى : جَزُمُ فِعْلَ الشَّرْطِ " يَعْمَلُ " وَجَوَابَهُ
 " يُجْزَى بِهِ مَنْ " الشَّرْطِيَّةُ الَّتِي هِيَ لِلْعَاقِلِ .
 وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ : - كَذَلِكَ - جَزُمُ فِعْلَ الشَّرْطِ
 " تَفْعَلُوا " وَجَوَابَهُ " يَعْلَمُهُ بِهِ " مَا " الَّتِي هِيَ لِفِعْلِ
 الْعَاقِلِ .

- قوله [٦٠ ب] تعالى : ((أَتَيْنَا تَكُونُوا بِذَرِكُمْ الْمَوْتُ))^(١) .
- [قال] ابن النحاس^(٢) : « أَتَيْنَا » ظرف مكان فيه معنى الاستفهام والشرط^(٣) ، وَدَخَلَتْ « مَا » لِيَتِمَّ الشَّرْطُ وَيُحْسِنَ^(٥) ، وَتَكُونُوا « جَزَمَ بِالْشَّرْطِ ، وَبَذَرِكُمْ » جوابه^(٦) .
- قوله تعالى : ((إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَظِمْتَ))^(٧) .
- قال اللبيب^(٨) : « كُنْتَ » لفظها ماضٍ ، وَالْعَرَادُ الْمُسْتَقْبَلُ ، وَالتَّقْدِيرُ : إِنْ بَصَحَ دَعْوَايَ لَهُ^(٩) ، وَإِنَّمَا دَعَا إِلَى هَذَا أَنْ « إِنْ » الشرطية

-
- (١) سورة النساء ، من الآية (٧٨) .
- (٢) قال « لَمْ يَسْتَفْهِمَ فِي النُّسخة .
- (٣) انظر هذا القليل بمعنى في : إعراب القرآن للنحاس ٤٧٣/١
- (٤) قد تستعمل شرطاً دون دخول « ما » عليها - كما قال الشاعر :-
أَتَيْنَ تَضَرَّبَ بَيْنَا الْعِدَّةُ تَجِدُنَا . تَضَرَّبَ الْعَيْشُ نَحْوَهَا لِلتَّلَاقِ
وانظر ذلك في :-
الكتاب لسيمويه ٥٨/٣ ، الْمُقْتَضَب ٤٨/٢ ، شرح المِفْصَل
لابن يعين ١٠٥/٤ .
- (٥) زِيدَتْ « مَا » عليها لتوكيد الشرط كمثلها في « حَيْثُهَا » وَ« مَتَى مَا »
يقول ابن يعين في شرح المِفْصَل ١٠٥/٤ ، ١٠٦ : « وَقَدْ
دَخَلَ « مَا » « أَتَيْنَا » وَ« مَتَى » لِلْجَزَاءِ زائدة مؤكدة ، مثل : مَتَى
مَاتَقُمْ أَقْمِ ، وَأَتَيْنَا تَجَلَّيْ أَجَلَيْسَ مَعَكَ فَلِذَا دَخَلَتْ
عَلَيْهَا « مَا » زَادَتْهَا إِثْبَاتاً ، وَزَادَتْ الْمَجَازَةَ بِهَا حُسْنًا .
والشاهد في الآية : جَزَمَ فعل الشرط « تَكُونُوا » وجوابه « بِذَرِكُمْ »
بـ « أَتَيْنَا » التي هي للاستفهام عن المكان ثم ضَمِنَتْ معنَى
الشرط .
- (٦) سورة المائدة ، من الآية (١١٦) .
- (٧) التبيان ٤٧٦/١ .
- (٨) قَدَّرَ ذَلِكَ ابْنُ هِشَامٍ : إِنْ يَتَجَمَّنَ أَنِّي كُنْتُ قُلْتَهُ : كما في :-
الشنورس : ٣٣٩ .

لا معنى لها إلا في المستقبل ^(١) ، قَالَ حَاصِلُ الْمَعْنَى إِلَى مَا ذَكَرْنَا ^(٢) .

قوله تعالى : ((وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتِي)) ^(٣) ، وقوله

تعالى : ((إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنَّ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ)) ^(٤) .

الشاهد فيهما : دخول حَرْفِ النفي على أداة الشرط ^(٥) ، وهو

مُفْتَرَفٍ فِي " لَا " و " لَمْ " ^(٦) .

(١) ذكر ابن هشام أَنَّهُ يَشْتَرِطُ لِفَعْلِ الشَّرْطِ أَنْ يَكُونَ ماضياً معنًى ،

ولا طلباً ، ولا جامداً ، ولا مقروناً بمتنفس ، ولا بقد ، ولا بحرف نفي .

فَمَعْنَى أَنَّ لَا يَكُونُ ماضياً معنًى أَنْ يَكُونَ مُسْتَقْبَلاً في المعنى سواءً كان اللفظ ماضياً أو مضارعاً ، وانظر :-

الذبور ص : ٣٣٨ وما بعدها .

(٢) والشاهد في الآية : مجيء فعل الشرط فعلاً ماضياً لفظياً

لامعنى ، إذ المعنى : إِنْ يَتَّبِعِينَ أَنِّي كُنْتُ قُلْتُهُ ، أو : إِنْ يَصِحَّ ، أو إِنْ يَثْبُتْ .

سورة المائدة ، من الآية (٦٧) .

(٣) وأورد المؤلف هذه الآية بحسب القراءة التي يقرأ بها في

القطر التونسي ، وهي قراءة الإمام نافع ، وقرأ بها مع نافع

ابن عامر وأبو بكر من عاصم ، وأبو جعفر ويعقوب والحسن ،

والهاقون " رِسَالَتُهُ " بالإنفراد وفتح التاء ، وانظر :-

إلتعاف ١ / ٥٤٠ ، المبسوط ص : ١٦٣ ، العنوان ص : ٨٨

غيث النفع ص : ٢٠٤ .

(٤) سورة الأنفال ، من الآية (٧٣) .

(٥) الأحسن أن تكون العبارة : دخول أداة الشرط على حرف النفي

وعبارة المؤلف هنا تَحْمَلُ عَلَى أَنَّ التَّوَادَّ اقتران .

(٦) قد ذكرنا في الحاشية (١) أَنَّ مِنْ شُرُوطِ فَعْلِ الشَّرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ

مقروناً بحرف نفي فَيُسْتَثْنَى مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ حَرْفُ النفي " لَا " ،

أو " لَمْ " خاصةً ، وانظر في ذلك :- الذبور ص : ٣٤٠ .

والشاهد في كلٍّ مِنَ الْآيَتَيْنِ : اقتران فَعْلِ الشَّرْطِ بـ " لَا " و " لَمْ "

خاصةً مِنْ بَيْنِ حُرُوفِ النفي ، ففي الآية الأولى اقترنت " لَمْ "

بـ " تَفْعَلْ " ، وفي الثانية اقترنت " لَا " بـ " تَفْعَلُوهُ " .

شواهد مَجِيءُ الجواب ما لا يكون شرطاً فَمَجِيءُ
اقتراحه بالفاء أو "إِذَا" اللجائفة^(١)

قوله تعالى : ((إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ))^(٢) .
قال اللبيب : « "إِنْ" الشرطية^(٣) ، وهي تردُّ جميع الأفعال
الماضية إلى معنى الاستقبال^(٤) ، إِلَّا "كان" ؛ لقوة "كان" وكثرة تصرفها
وذلك أنها تعبر بها عن جميع الأفعال^(٥) » انتهى .

- (١) الشذور ص : ٣٤١ . وفي هذا الباب يتحدَّث ابن هشام عن اقتراح جواب
الشرط بالفاء أو بلِذَا أو بهما معاً ، وذلك إذا كان الجواب
واحداً من الأمور الثبوتية المتقدمة التي تقدِّم أنها لا تكون فعلاً
للشرط ، وذلك بأن يكون الجواب فعلاً ماضياً ، أو طلباً أو جامداً
أو مقروناً بتنفيهاً ، أو بـ "قد" ، أو بحرف نفي ، ومعها - هنا -
سابع وهو : أن يكون الجواب جملة اسمية .
- (٢) سورة يوسف ، من الآيتين (٢٦) و(٢٧) .
- (٣) في المشكل ٤٢٨/١ ،
وليس النقل من التبيان - كسائر النقول السابقة المنسوبة
للبيب - وإنما هو منقوب من كتبنا لمكي بن أبي طالب في المشكل .
- (٤) في المشكل : "إِنْ" للشرط . .
- (٥) انظر ما تقدَّم ص : (٥١٨) .
هذا القول للمهرِّد ، فقد نُقِلَ عنه أَنَّ "كَانَ" مع "إِنْ" حكماً
ليس لغيرها ، حيث لا تَقْلِبُ "إِنْ" معناها إلى المُسْتَقْبَلِ ،
وتبعه العكبري وظلَّ ذلك بأن "كان" كثر استعمالها غير
دالِّ على الحدث ، أما الجمهور فلم يَسْتَقْبِلُوا من ذلك شيئاً لأن
التعليق "إِنْ" لا يكون إلا في المُسْتَقْبَلِ ، فَيَتَأَوَّلُونَ الآية ، إما بإضمار
"يَكُنْ" فيكون التقدير ، إِنْ يَكُنْ قَمِيصُهُ قُدَّ . . . ، وإما على إضمار
"يَتَيَّنُ" أي : إِنْ يَتَيَّنُ كَوْنُ قَمِيصِهِ قُدَّ . . . وانظر في ذلك :-
(٦)

والشاهد في الآية : أَنَّ كَانَ * مَوْلاَ بـ تَحْتَوِي فِي الْمَحَلِّينَ ^(١)

[١٦١] وهو مقرون بالفاء ^(٢).

قوله تعالى : ((إِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ)) ^(٣)

والشاهد في الآية : كَوْنُ الْجَوَابِ طَلَبًا ^(٤) ، فوجب اقترانه

بِالْفَاءِ ، وَقَدْ طُوِيَ [ذَلِكَ] بِقِيَةِ أَنْوَاعِ الطَّلَبِ مِنَ النَّهْيِ ، وَالْدَّعَاءِ ^(٥) ،

وَلَوْ بِصِغَةِ الْخَبَرِ ، وَالِاسْتِغْنَاءِ ^(٦) ، وَالْعَرْضِ ^(٧) ، وَالتَّحْرِيفِ ^(٨) ، وَالتَّعْنِي ^(٩) .

(١) الارشاد ٥٦٣/٢ ، الجمع ٣٢٣/٤ ، الثبيان ٣٩/١ ،

الدر المصون ١٩٧/١ ، البحر ١١٤/٤ .
(١) يعني بالمحلين : " إِنْ كَانَ قِيَمُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِهِ ... " وَ" إِنْ كَانَ قِيَمُهُ قَدْ مِنْ دُونِهِ ... " .

(٢) الشاهد في الآية : كَمَا سَاقَهَا ابْنُ هِشَامٍ - : اقْتِرَانُ جَوَابِ الشَّرْطِ وَهُوَ " حَقَّقْتُ " وَ" كَذَّبْتُ " بِالْفَاءِ - وَجَوَابًا - لِكُونِهِ فِعْلًا مَاضِيًا .

أما كون فعل الشرط " كَانَ " مَوْلاَ بـ تَحْتَوِي فهو شاهد آخر في الآية لم يورده ابن هشام من إيراد هذه الآية في هذا الموضع بالذات ، وإنما استشهد عليه بآية أخرى ، في الباب السابق ، وانظر ما تقدم ص : ٥٩٩ ، ٦٠٠ .

(٣) سورة آل عمران ، من الآية (٣١) .

(٤) ونوع الطلب - هنا - الأمر وهو " اتَّبِعُونِي " .

(٥) ذلك " زيادة يقتضيها السياق " .

(٦) مثال النهي : الآية الآتية ، في قراءة من قرأ : " فَلَا يَخَفْ ... " .

(٧) مثال الدعاء قوله تعالى : " وَإِنْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ ... " ، ونحو : " إِنْ يَمُتِ الْمُجَاهِدُ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ ... " .

(٨) مثال الاستغناء قوله تعالى : " ... وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ... " .

(٩) مثال العرض : " إِنْ قَاتَلَكُمْ الْكَافَرُ فَلَا تُقَاتِلُونَهُمْ " .

(١٠) يتردد في بعض كتب النحو : " التَّحْرِيفُ " بدل " التَّعْرِيفُ " ، وكلاهما بمعنى واحد ومثال التحريف : " إِنْ يَزِدَّكُمْ عَلَيَّ فَهَلَّا تَكْرُمُونَهُ " .

(١١) مثال التمني : " إِنْ أَزِنَ لَكَ بِالْكَلامِ فَلَيْتَكَ تَذَكَّرُ جَاجَتِي " .

والترجي (١).

قوله تعالى : ((فَلَا يَخَافُ يَخْسًا وَلَا رَهَقًا)) (٢).

قَرَى (٣) : فلا يَخَفُ - بِالْجَزْمِ - ، وفيه الشاهد ، [وهو] (٤)
كونه نَهْمًا اقترن بالفاء ، وَأَمَّا قِراءة : " يَخَافُ " (٥) فلا شاهد فيه (٦)
لكون الجواب يقترن بـ " لا " .

قوله تعالى : ((وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ)) (٧) ، وهو على
تقدير : فهو (٨) ، ولولا ذلك التقدير لوجب الْجَزْمُ ، وترك الفاء (٩).

-
- (١) مثال الترجي : " إِنْ قَدِمَ مُحَمَّدٌ فَلَعَلَّه يَزُودُنِي " .
وانظر نحو هذا التعليق على الآية في: التصريح ٢٥٠/٢ .
- (٢) سورة الجن ، من الآية (١٣) :
(٣) قِراءة : فلا يَخَفُ . . قِراءة شاذة قرأ بها يحيى بن وثاب والأعمش وإبراهيم النخعي ، كما يُسَبِّت على هاشم (إعراب القراءات الشوان) إلى ابن سعود وأبي حُصَيْن ، وانظر :-
المختصر ص : ١٦٣ ، شوان القِراءة (مخطوط) ص : ٢٥١ ،
القرطبي ١٧/١٩ ، إعراب القرآن للنحاس ٤٩/٥ ، إعراب القراءات الشوان (مخطوط) ص : ٣٩٥ .
- (٤) " وهو " زيادة لإقامة الأسلوب ، وليست في النسخة .
- (٥) قِراءة " فلا يَخَافُ " . - بالرفع - هي قِراءة جَمْهُور قِراءة التواتر .
- (٦) يريد لاشاهد في الآية على كونها طلباً ، لأن الاستشهاد بها على مَجْنِي الخبر طلباً (وهو النهي هنا) لا يَرِدُ في الآية إلا على قِراءة " فَلَا يَخَفُ " .
- أما الفاء في قِراءة الجَمْهُور " فلا يَخَافُ " . فإنما وجب دخولها على الجواب ، لأن الجواب جملة اسمية وتقدير هذه الجملة : ومن يؤمن بربه فهو لا يخاف . . . ونظيرها في ذلك الآية التالية ، وانظر :-
الشذور ص : ٣٤١ ، وانظر ما تقدم ص : (٦٠٠) .
- (٧) سورة المائدة ، من الآية (٩٥) .
- (٨) فيكون تقدير الجملة : ومن عاد فهو ينتقم الله منه .
- (٩) والشاهد في الآية : تقدير الفاء داخلة على مبتدأ محذوف ، فتكون قد دخلت على جملة اسمية ، وهي بذلك نظير الآية السابقة : (٤)

قوله تعالى : (([إِنْ تَرَىٰ] ^(١) أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَلَدًا ، فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُمَتِّعَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ)) ^(٢) ، وقوله تعالى : ((إِنْ تَسُدُّوا الصَّدَاقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ)) ^(٣) ، وقوله تعالى : ((وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَكُمْ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا)) ^(٤) .

إِنَّمَا وَجَبَ اقترانه بالفاء ، في هذه الآيات الثلاث لكونه جامداً ^(٥) .
قوله تعالى : ((وَإِنْ يَخُفْتُمْ هَمَلَةً فَسَوْفَ نُهَيِّجُكُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فَضْلِهِ)) ^(٦) ، وقوله تعالى : ((وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَهُ جَمِيعًا)) ^(٧) .

وَجَبَتْ الفاء في الآيتين لاقترانه ^(٨) بحرف التنفيس ^(٩) .

-
- (١) "وَمَنْ يُؤْمِنْ يَرْبُّهُ فَلَا يَخَافُ" في قراءة الجمهور : "فَلَا يَخَافُ" .
(٢) ما بين المتعاقبين من الآية ساقط في النسخة .
(٣) سورة الكهف ، من الآيتين (٣٩) و (٤٠) .
(٤) سورة البقرة ، من الآية (٢٧١) .
(٥) سورة النساء ، من الآية (٣٨) .
(٦) أي : اقتران الجواب ، وهو "عَسَى" في الآيتين الأولى والثانية ،
و"نِعَمَ" في الآية الثانية ، و"سَاءَ" في الآية الثالثة .
(٧) وهذا هو الشاهد في الآيات الثلاث : اقتران جواب الشرط بالفاء وجهاً لكون ذلك الجواب فعلاً جامداً ، وهو "عَسَى" و"نِعَمَ" و"سَاءَ" .
(٨) سورة التوبة ، من الآية (٢٨) .
(٩) سورة النساء ، من الآية (١٧٢) .
(١٠) أي : لا اقتران الجواب .
وهذا هو الشاهد في كلٍّ من الآيتين : فقد اقترن الجواب بحرف التنفيس "سَوْفَ" في الآية الأولى ، واقرن كذلك بحرف التنفيس وهو السين في الآية الثانية .

قوله تعالى : ((إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ)) ^(١) .

وَجَبَتْ الْفَاءُ لاقترانه بـ " قَدْ " ^(٢) .

وأما قوله تعالى : ((وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتِي)) ^(٣)

[٦١ ب] ، وقوله تعالى : ((وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نُكَفِّرُوهُ)) ^(٤) ، وقوله

تعالى : ((وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ شَيْئاً)) ^(٥) .

تَقَدَّمَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ ^(٦) ، وَأَنَّ اقتران الشرط بـ " لا " و [" لَمْ "] ^(٧)

مُفْتَقَرٌ ^(٨) .

(١) سورة يوسف، من الآية (٧٧) .

(٢) والشاهد في الآية : اقتران جواب الشرط بالفاء وجوباً لكونه فعلاً ماضياً مقترناً بـ " قَدْ " .

(٣) سورة المائدة، من الآية (٦٧) .
وَأُورِدَ الْمُؤَلِّفُ هَذِهِ الْآيَةَ بِحَسَبِ الْقِرَاءَةِ الَّتِي يُقْرَأُ بِهَا فِي الْقَطْرِ التُّونِسِيِّ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ نَافِعٍ ، وَتَقَدَّمَ تَخْرِيجُ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ ص : (٥٩٨) .

(٤) سورة آل عمران، من الآية (١١٥) .
وَقَدْ أُرِيدَ الْمُؤَلِّفُ هَذِهِ الْآيَةَ بِحَسَبِ الْقِرَاءَةِ الَّتِي يُقْرَأُ بِهَا فِي الْقَطْرِ التُّونِسِيِّ وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ ، وَتَابِعَ نَافِعاً فِي ذَلِكَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو بَكْرٍ عَاصِمٌ وَابْنُ عَابِرٍ ، وَرَوَيْتُ عَنْ أَبِي قَمْرٍو ، قَرَأَ هَؤُلَاءِ بِالتَّاءِ فِي " تَفْعَلُوا " . . . وَ" تُكَفِّرُوهُ " - عَلَى الْخَطِّابِ ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّاءِ فِيهِمَا - عَلَى الْقَنِيَّةِ - وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-
السبعة ص : ٢١٥ ، شرح سُحَيْلَةَ ص : ٣٢٠ ، التَّحْسِينُ ص : ١٠٠ ، الْكَشَفُ ١/٣٥٤ .

(٥) سورة آل عمران، من الآية (١٤٤) .

(٦) الَّذِي تَقَدَّمَ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ هُوَ الْآيَةُ الْأُولَى فَقَطْ وَذَلِكَ ص : ٥٩٨ .

(٧) أَنِّي : وَتَقَدَّمَ أَنَّ اقتران الشرط بـ " لا " و " لَمْ " مُفْتَقَرٌ ، وَذَلِكَ ص : (٥٩٨) .

(٨) فِي النُّسخَةِ : بـ " لا " و " لَمْ " ، وَمَا بَيْنَ الْمُعَقَّوْفَيْنِ تَصْوِيبٌ لِدَلَالَةِ الْخَطِّابِ .

(٩) وَالشَّاهِدُ - هُنَا - فِي الْآيَاتِ الثَّلَاثِ : اقتران الجواب بالفاء وجوباً ، لاقترانه بحرف نفْيٍ غَيْرِ " لا " و " لَمْ " ، وَهُوَ " مَا " فِي (٤) .

قوله تعالى : ((وَإِنْ يَمَسُّكَ الْبَاسُ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ))^(١)
وَجَبَتْ الْفَاءُ لِكَوْنِهِ جُمْلَةً اسْمِيَّةً^(٢) .

قوله : ((وَإِنْ يَصْبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَمَآ قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ
يَقْنَطُونَ))^(٣) ، فَجُمْلَةٌ^(٤) ، هُمْ يَقْنَطُونَ " جواب " إِنْ " ، والرابطة " إِذَا " ^(٥)
الْفَجَائِيَّةُ^(٦) ، وقد مُجْمَعٌ بَيْنَ الْفَاءِ وَ" إِذَا " الْفَجَائِيَّةِ توكيداً ، بخلافاً لِمَنْ
منع ذلك^(٧) ، قال الله تعالى : ((فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ

قوله " وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ " ، وَلَنْ " فِي قَوْلِهِ : " فَلَنْ
تُكْفَرُوهُ " ... " وَلَنْ يَهْزَأَ اللَّهُ شَيْئاً " .

(١) سورة الأنعام ، من الآية (١٧) .
(٢) يعني لكون الجواب وهو جملة " فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ " .
(٣) وهذا هو الشاهد في الآية : اقتران جواب الشرط بالفاء ،
- وجوباً - لِكَوْنِ ذَلِكَ الْجَوَابِ جُمْلَةً اسْمِيَّةً .

(٤) سورة الروم ، من الآية (٢٦) .
(٥) هذا التعليق على الآية منقول من التصريح ٢٥١/٢ مع بعض
التصرف .

(٦) ذكر المرادي وأبو حنّان وغيرهما أن " إِذَا " تقع رابطة بين
الشرط وجوابه سادّة مسدّ الفاء ، بشروط أربعة هي :-

الأول : أن يكون الجواب جملة اسمية .
الثاني : أن لا تكون جملة الجواب طلبية ، فلا يجوز : إِنْ عَصَى
زَيْدٌ إِذَا وَيْلٌ لَهُ ، بَلْ تَجِبُ الْفَاءُ - هُنَا - فَيُقَالُ :

إِنْ عَصَى زَيْدٌ فَوَيْلٌ لَهُ .
الثالث : أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْهَا أَرَادَةُ نَفِي .

الرابع : أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْهَا " إِنْ " .

وانظر في ذلك :-

الجنبي الداني ص : ٣٧٥ ، الارتشاف ٥٥٣/٢ ، التصريح
٢٥١/٢ ، الجمع ٣٢٨/٤ ، حاشية الخصري ١٢٤/٢ ،

وانظر ما تقدّم ص : (٤٤٧) .

(٧) الذي منع الجمع بين الفاء و" إِذَا " هو ابن مالك وتابعه
أبو حنّان كما تقدم ص : (٤٤٧) .

الَّذِينَ كَفَرُوا ^(١) .

قال الزَّمَخْشَرِيُّ ^(٢) : « إِذَا » هي الفجائية ، وقد تَقَع في المَجَازاة سَادَّةٌ مَسَدَّ الفاء ، فإذا جَاءَتِ الفاء مَعَهَا تعاونتا على وَصْلِ الجَوَابِ . فَمَتَّكَدٌ ، ولو قيل : [إِذَا] ^(٣) هي شائِصَةٌ ، أو : فهي شائِصَةٌ كَمَا أَنَّ سَدِيدًا ^(٤) انتهى ^(٥) .

^(٦) والحاصل أَنَّ الفاء تَدْخُلُ لاسْتِنَاعِ الجُمْلَةِ أَنَّ [تَقَع] ^(٧) شرطًا ، إِمَّا لِذَاتِهَا ، أَوْ لِمَا اقْتَرَنَ بِهَا من نَفْيٍ أو إِثْبَاتٍ .
فَالأَوَّلُ ^(٨) : ثلاثة أنواع : الجُمْلَةُ الاسْمِيَّةُ ، والجُمْلَةُ الطَّلِبِيَّةُ ، والجُمْلَةُ الَّتِي فَعَلَهَا جَامِدٌ .
والثَّانِي ^(٩) : ثلاثة أنواعٍ أَيْضًا : « مَا » و« لَنْ » و« إِنْ » النافيات ^(١٠) ،

-
- (١) سورة الأنبياء ، من الآية (٩٧) ، وَقَبْلَهَا « حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ بَأْجُوجٌ وَبَأْجُوجٌ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ، وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ . » .
- (٢) في الكَشَافِ ٢١ / ٣ ، مع بعض التصرف من الشيخ خالد الأزهرى .
إِنْ هَذَا النَصْرُ دَاخِلٌ فِي النَقْلِ عَنِ الشَّيْخِ خَالِدٍ ، وَتَقَدَّمَ نَسْبُهُ الزَّمَخْشَرِيِّ هَذَا ص : (٤٤٦) .
- (٣) « إِذَا » ساقطة من النسخة ، واستدراكها هنا لازم .
- (٤) في النسخة : كان شديداً وهو تصحيف من الناسخ .
- (٥) والشاهد في الآية : اقتران جواب الشرط « إِذَا » أو « بِالفاء » وجوباً ، لكون الجواب جملة اسمية ، وهي - هنا - مقترنة بـ « إِذَا » .
- (٦) هذا التذييل منقول من التصريح ٢٥٠ / ٢ .
- (٧) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة والاستدراك من التصريح ، وفي التصريح : من أَنَّ تَقَع .
- (٨) يعني بالأول : استناع الجملة أَنَّ تَقَع شرطاً لذاتها .
- (٩) يعني بالثاني : استناع الجملة أَنَّ تَقَع شرطاً لما اقترن بها من نفي .
- (١٠) تَقَدَّمَتْ أمثلة اقتران الجملة الواقعة جواباً للشرط بـ « مَا » و« لَنْ » النافيتين ص : (٦٠٣) ، أما مثال « إِنْ » النافية فَنَحْوُ : « إِنْ تَقَمَّ فَإِنَّ أَقْوَمَ » ، كما في التصريح ٢٥٠ / ٢ .

والثالث^(١) : ثلاثة أنواع أيضاً : "قد" لفظاً أو تقديرًا^(٢) ، والسين ،
و"سَوْفَ" .

-
- (١) يعني بالثالث : امْتِنَاعُ الْجُمْلَةِ أَنْ تَقَعَ شَرْطًا لِمَا اقْتَرَنَ بِهَا
من إثباتات .
- (٢) مثال اقتران الجُمْلَةِ الواقعة جواباً للشرطية "قد" لفظاً الآية
الْمُتَقَدِّمَةُ ص : (٦٠٣) وهي قوله : "إِنْ يَشْرِقْ فَقَدْ سَرَكَ أَخٌ
لَهُ مِنْ قَبْلُ" .
- أما مثال اقترانها بـ "قد" تقديرًا فقوله تعالى : "إِنْ كَانَ
قَبِيضُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلٍ فَعَدَّتْ" . . . أَي : فَقَدْ صَدَقَتْ - على قول
الشاطبي - كما في : التصريح ٢٥٠/٢ .

مواهد حذف الجواب أو الشرط^(١)

قوله تعالى : ((فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِيهِ^(٢) الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ))^(٣) .
 الجواب محذوف ، تقديره : " فافعل " ، للعلم به^(٤) ، والمعنى :
 إِنْ اسْتَطَعْتَ مَنْفَذًا تَحْتَ الْأَرْضِ تَنْفِذَ فِيهِ ، فَتَطْلُعْ لَهُمْ بِآيَةٍ ، أَوْ سُلَّمًا
 تَصْعَدُ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، فَتَنْزِلُ مِنْهَا بِآيَةٍ فافعل ، والحذف في الآية
 الشريفة في غاية من الحسن ، لأنه قد انضمَّ إِلَى وَجُودِ الشَّرْطَيْنِ^(٥)
 طَوْلُ الْكَلَامِ ، وهو مما يَحْسُنُ مَعَهُ الْحَذْفُ . انتهى^(٦) .

- (١) الشذور ص : ٣٤٢ ، ٣٤٣ وما بعدها .
 وفي هذا الباب يَتَحَدَّثُ ابن هشام عن سائل الحذف
 الواقعة في باب الشرط وهي ثلاث مسائل :-
 الأولى : حذف الجواب .
 الثانية : حذف فعل الشرط وحده .
 الثالثة : حذف أداة الشرط وفعل الشرط .
 (٢) سورة الأنعام ، من الآية (٣٥) وَأَتَتْهَا : " وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ
 إِقْرَاضُهُمْ " .
 (٣) انظر في ذلك :-
 الميزان ٣٢٠/١ ، معاني القرآن للزجاج ٢٤٤/٢ ، معاني
 القرآن للفراء ٣٣٠/١ ، الدر المنصور ٦٠٧/٤ ، الارتشاف
 ٥٦٠/٢ ، المغني ص : ٨٤٩ ، التمعن ٣٣٥/٤ ،
 وانظر الآتي .
 (٤) يعني بالشرطين :-
 ١- أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ مَعْلُومًا .
 ٢- أَنْ يَكُونَ فِعْلُ الشَّرْطِ مَاضِيًا .
 (٥) ذكر هذه العلة أيضًا أبو البقاء العكبري ، كما في النقل التالي عنه ،
 وانظر الآتي .
 (٦) انظر في التعليق السابق :-
 الشذور ص : ٣٤٣ ، التصريح ٢٥٠٢/٢ .

وقال اللبيب^(١) : « قوله تعالى : ((وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضَهُمْ))^(٢)
 جواب "إِنْ" هذه : "فَإِنْ اسْتَطَعْتَ" ، فالشرط^(٣) الثاني جواب الأول^(٤) ،
 وجواب الشرط الثاني^(٥) محذوف ، تقديره : فافعل ، وحذف لظهور
 معناه ، وطول الكلام .

وفي الأرض "صفة لـ" نفق"^(٦) ، ويجوز أن يتعلّق به "تبتغي" ،
 ويجوز أن يكون حالاً من ضمير الفاعل^(٧) ، أي : وأنت في الأرض .
 ومثله : "في السماء"^(٨) ،^(٩) .

قوله تعالى : (([قُلْ] تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ))^(١٠) ، أي :

(١) التبيان ١/٤٩٢ .

(٢) سورة الأنعام ، من الآية (٣٥) .

(٣) في النسخة : والشرط ، والتصويب من التبيان .

(٤) يعني : "فَإِنْ اسْتَطَعْتَ" . . . جواب : "وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ" . . .

(٥) وهو : "فَإِنْ اسْتَطَعْتَ" .

(٦) وظى هذا يتعلّق بمحذوف تقديره : نفقاً كأننا في الأرض . . .

(٧) يعني : فاعل "تبتغي" وهو ضمير مستتر تقديره : أنت .

(٨) يعني : مثل : "في الأرض" في كونها صفة لما قبلها وهو

"سُلاًماً" ، أو حالاً من فاعل "تبتغي" .

(٩) والشاهد في الآية : حذف جواب الشرط "فافعل" للعلم به ،

ولكون فعل الشرط ماضياً .

(١٠) في النسخة : قال : تعالوا . . . وهو خطأ . . . وما بين المعقوفين

تصويب لذلك الخطأ .

(١١) سورة الأنعام ، من الآية (١٥١) ، وتام الآية : " . . . أَنْ لَا تَشْرِكُوا

بِهِ شَيْئاً وَمَا لِلدِّينِ إِحْسَاناً وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ

نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا

النَفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ" .

فَإِنْ تَأْتُوا أَتَلُّ، فَحَذَفَ [«فَإِنْ تَأْتُوا»] (١) لدلالة قوله تعالى : «تَعَالَوْا»
عليه (٢)، فالتلاوة عليهم مَسَبَّةٌ عن مجيئهم .

(١) في النسخة : محذوف أتل .. وهو خطأ ، وهذا الاستدراك لازم .
(٢) في جازم الجواب " أَتَلُّ " - هنا - أقوال :-

أحدها : أنه مجزومٌ على جواب شرط محذوفٍ تقديره :
تعالوا فَإِنْ تَأْتُوا أَتَلُّ وهو قول جمهور النحاة ، فيقدِّرون فعل
الشرط ، والأداة " إِنْ " لأنها أَمَّ الباب ولأن النخاة صرَّحوا بأنه
لا يَحذف غيرها ، فهو عندهم مجزومٌ بأداة الشرط ، واختار
هذا القول التَّرايبي وأبو حنبلان وابن هشام .
الثاني : أنه مجزوم بلام أمرٍ مقدَّرة ، والتقدير : .. لَا أَتَلُّ ..
وهو أضعف الأقوال .

الثالث : أنه مجزومٌ بِالطَّلَبِ نَفْسِهِ وهو قول الخليل وسيبويه
والسِّيرافي والفارسي وتابعهم ابن مالك وابن خروف وابن عَصْفُور
وغيرهم .

ثم اختلف هؤلاء في عِلَّةِ الْجَزْمِ بِالطَّلَبِ على قولين :-
أولهما : أَنَّهُ جَزِمَ بِالطَّلَبِ لِتَقْصِيهِ معنى حرف الشرط ،
كما أَنَّ أَشْمَاءَ الشرط جَزِمَتْ لِتَقْصِيهِهَا معنى حرف الشرط ،
فَأَغْنَى ذلك التَّقْصِيهِ عن تقدير لفظها بعد الطلب ، وإليه
ذهب الخليل وسيبويه وتابعهم ابن خروف وابن مالك .
والثاني : أنه جَزِمَ بِالطَّلَبِ لِنَيْابَةِ مناب الشرط وأدائه ،
كما أَنَّ " زَيْدًا " في قولنا : صَرَبْنَا زَيْدًا نَصَبَ لِنَيْابَةِ الْمُنْصَدِرِ
مناب فعله " اضْرِبْ " ، وإلى هذا القول ذهب الفارسي والسِّيرافي
وصحَّحه ابن عَصْفُور ، وانظر :-

الارتشاف ٤١٩/٢ ، التَّمَع ١٣٣/٤ ، التصريح ٢٤١/٢ ،
شرح الجمل لابن عَصْفُور ١٩٢/٢ ، الأَشْمُونِي ٣٠٩/٣ ،
المَسَاعِد ٩٦/٣ ، شرح الألفية للتَّرايبي ٢١٢/٤ ، التسهيل
ص : ٢٣٢ ، شرح الكافية الشافية ١٥٥١/٣ ، شفا
العليل ٩٣٢/٢ ، شرح الألفية لابن النَّاظِم ص : ٦٨٣ ،
حاشية الخَضْرِي ١١٧/٢ ، مجيب النداء ١٦٨/١ ، الكواكب
الدُّرَّة ٨٣/٢ ، الكتاب ٩٤/٣ .

- (١) قال اللبيب : « وفي " ما " (٢) وجهان (٣) :-
 أحدهما : بمعنى " الذي " ، والعائد محذوف ، أي : حرمة .
 والثاني : هي مصدرية (٥) .
 [" أَنْ لَا تَشْرِكُوا " في " أَنْ " وجهان (٦) :-
 أحدهما (٧) : هي بمعنى " أي " (٨) ، فتكون " لا " على هذا تنهياً .
 والثاني : هي مصدرية (٩) ، وفي موضعها [وجهان (١٠) :-
 أحدهما : هي منصوبة ، وفي [ذلك (١١)] وجهان :-

- (١) التبيان ٥٤٧/١ .
 (٢) معنى " ما " من قوله تعالى : " مَا حَرَّمَ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ ... " .
 (٣) زاد أبو البركات ابن الأنباري وغيره وجهاً ثالثاً وهو : أن تكون " ما " استغنياً منصوبة بـ " حَرَّمَ " ، أي : أي شئ حرمة ربكم ؟
 و"أَنْتَ" معلقة ، ولكن هذا الوجه ضَعْفٌ ، لأن " أَنْتَ " ليس من أفعالِ القلوبِ التي تَعَلَّقُ عن العمل ، وانظر الأوجه الثلاثة في :-
 التبيان ٣٤٩/١ ، الدر المصون ٢١٣/٥ ، البحر ٢٤٩/٤ .
 (٤) في التبيان : هي بمعنى الذي ...
 (٥) وعلى هذا يكون المعنى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ حَرِّمَ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ ...
 (٦) انظرهما في :-
 الدر المصون ٢١٣/٥ - ٢١٥ ، البحر ٢٤٩/٤ ، ٢٥٠ .
 (٧) هذا القول للفراء وتبعه فيه الزمخشري كما في :-
 معاني القرآن للفراء ٣٦٤/١ ، الكشاف ٤٨/٢ ، الدر المصون ٢١٣/٥ ، ٢١٤ .
 (٨) يعني تفسيرية ، وتقدّم ذكر شروط " أَنْ " التفسيرية ص : ٥٤١ .
 (٩) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، واستدركته من التبيان .
 (١٠) في النسخة : وفي موضعها موضعان ... والتصويب من التبيان .
 (١١) في النسخة : وفي " أَنْ " وجهان : وهو خطأ والتصويب من التبيان .

أحدهما : هي بَدَلٌ من الهاءِ المَحذُوفَةِ ، أَوْ مِن " لـ " ، و " لا " ،
 زائدة ، أَي : حَرَّمَ رَبُّكُمْ أَنْ تَشْرِكُوا ^(١) .
 والثاني : أنها منصوبة على الإِفْرَاءِ ، والعامل فيها " طَيْبُكُمْ " ،
 والوقف على ما قبل " طى " ، [٦٢ ب] أَي : الزموا تركَ الشُّركِ .
 والوجه الثاني ^(٢) : أنها مرفوعة ، والتقدير : المَتَلَّوْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا ،
 أو : المَحَرَّمُ أَنْ لَا تَشْرِكُوا ، و " لا " زائدة على التقديرين ^(٣) .
 و " شَيْئًا " ^(٤) مفعولٌ " تَشْرِكُوا " ، وَجَوُزُ أَنْ يَكُونَ " شَيْئًا " في موضع
 المَصْدَرِ ^(٥) ، أَي : إِشْرَاكَاءً ^(٦) .
 قوله تعالى : ((وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْبِرُوا)) ^(٧) .

-
- (١) تقدير الكلام : حَرَّمَ رَبُّكُمْ الشُّرْكَ .
 (٢) أَي : الوجه الثاني من وجهي موضع " أَنْ " المَصْدَرِيَّةُ ، فهذا
 الوجه قسم الوجه الذي في قوله : أَحَدُهُمَا : هي منصوبة ،
 انظر ص : (٦١٠) .
 (٣) في التبيان : على هذا التقدير ...
 (٤) انظر الوجهين في " شَيْئًا " في :-
 الدرر المصون ٢١٨/٥ .
 (٥) يعني نائبا عن المصدر ، كما في قوله تعالى : " وَلَا تَضْرِبُوا شَيْئًا " ،
 أَي : ضَرْبًا شَيْئًا ، فتقدير المَصْدَرِ هنا : أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ
 إِشْرَاكَاءً شَيْئًا ...
 وانظر ما تقدّم ص : (٤٦١) .
 (٦) والشاهد في الآية : حَذْفُ أداةِ الشَّرْطِ وفعل الشرط ، حيث
 تقدّم عليهما طلبٌ بمعنى الشرط دون لفظه ، وتقدير المحذوف
 في الآية : تَعَالَوْا فَإِنْ تَأْتَوْا أَتَلَّ ، و " تَأْتَوْا " من معنى " تَعَالَوْا " ،
 وليس من لفظه .
 وهذا التقدير على رأي جمهور النحاة - كما مرّ - .
 (٧) سورة المدثر ، آية (٦) .

قال اللبيب^(١) : « تَسْتَكْبِرُ » بالرفع^(٢) على أَنَّهُ حَالٌ^(٣) ، والجَزْمُ^(٤) على أَنَّهُ جواب : إِنَّكَ إِنْ لَا تَتَمَنَّيَ بِعِلْمِكَ ، أَوْ بِعِطَمَتِكَ تَزْدَدُ من الثَّوَابِ^(٥) ، لَسَلَامَةٌ ذَلِكَ^(٦) عن الإِبْطَالِ بِالْمَنْ عَلَى مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ((لَا تَهْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَنَى))^(٧) . انتهى .

وقال ابن النحاس^(٨) : ((ارفع " تَسْتَكْبِرُ " لَأَنَّهُ حَالٌ ، [فـ]

-
- (١) التبان ١٢٤٩/٢ مع تصريف من المؤلف .
 (٢) الرفع قراءة جمهور القراء .
 (٣) هو قول الأخفش والزجاج وغيرهم ، وانظره في :-
 معاني القرآن للأخفش ٧١٩/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٤٥/٥ ، البیان ٤٧٣/٢ ، المغني ص : ٥٣٦ ، ٥٦٠ .
 (٤) قراءة " تَسْتَكْبِرُ " - بالجزم - قراءة شاذة قرأ بها الحسن وابن أبي حنيفة ونسبت إلى أبي رزين على هامش (إعراب القراءات الشاذة ٢) ، وانظر :-
 الإتحاف ٥٧١/٢ ، المختصر ص : ١٦٤ ، المحتسب ٣٣٧/٢ ، القراءات الشاذة ص : ٩٠ ، شواذ القراءة ص : ٢٥٣ ، إعراب القراءات الشواذ ص : ٣٩٨ .
 (٥) فيكون - هنا - قد حذف فعل الشرط وأداته ، كما حذف ذلك بعد الأمر في الآية السابقة .
 وقد وضع النحاة ضابطاً لصحة الجزم بعد النهي في نحو " لَا تَدْنُ مِنَ الْأَسَدِ تَسْلَمَ " وهو : أن يصح وقوع " إِنْ لَا " موقع النهي ، فيقال : إِنْ لَا تَدْنُ مِنَ الْأَسَدِ تَسْلَمَ .
 أما إذا لم يصح وقوع " إِنْ لَا " موقعه ، فلا يجوز الجزم بل يتعين الرفع نحو : " لَا تَدْنُ مِنَ الْأَسَدِ بِأَكْلِكَ " ولم يشترط ذلك الكسائي فجوز عنده الرفع والجزم في " بِأَكْلِكَ " . وانظر هذه المسألة في :-
 شرح الألفية للمرادي ٢١٣/٤ ، شرح الألفية لابن الناظم ص : ٦٤٨ ، أوضح المسالك ١٨٩/٤ ، شرح ابن عقيل ٣٥٦/٢ ، قطر الندى ص : ٧٩ ، مجيب الندا ١٦٩/١ .
 (٦) ذلك : إشارة إلى العلم أو العظمة .
 (٧) سورة البقرة ، من الآية (٢٦٤) .
 (٨) انظر هذا التعليق على الآية به ذناه في : إعراب القرآن للنحاس ٦٦/٥ .

موضع "سَتَكْتَرًا" ^(١) ، آي : لَا تَعْطِ ^(٢) عَطِيَّةً لِّتَأْخُذَ أَكْثَرَ مِنْهَا ^(٣) .
 وقيل ^(٤) : ارْتَفَعَ لِحَذَفِ "أَنْ" ، تقديره : لَا تَضَعُفُ بِمَعْمَدٍ أَنْ
 تَسْتَكْتَرَ مِنَ الْخَيْرِ ^(٥) ، فَلَمَّا [حَذَفَ "أَنْ" ^(٦)] ارْتَفَعَ ^(٧) ، وفي شرح الشيخ ^(٨)
 زيادةً بَسْطٍ ^(٩) .

-
- (١) ما بين المَعْقُوفَيْنِ إضافة من المُشْكَل ، وليس في النسخة .
 (٢) في النسخة : لَا تَعْطِي . . وهو خطأ نَحْوِي .
 (٣) قَسَرَهَا بِذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكَرِهَ وَتَادَةَ وَالْفَحَّاحُ وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ
 كما في :-
 الطَّبْرِي ١٤٨/٢٩ ، زاد المسير ١٢٢/٨ ، القرطبي ٦٧/١٩ .
 (٤) مِمَّنْ قَالَ بِذَلِكَ الزَّمَخْشَرِيُّ ، كما في الكشاف ١٥٧/٤ .
 (٥) هو قول مجاهد كما في :-
 زاد المسير ١٢٢/٨ ، القرطبي ٦٧/١٩ ، فتح القدير ٣٢٥/٥ .
 (٦) في النسخة : فَلَمَّا أَنْ حَذَفَ ارْتَفَعَ . . وهو تغيير لترتيب الكلام ،
 وهذا التصويب من المُشْكَل .
 (٧) ذكر ابن هشام وغيره أَنَّ "أَنْ" الناصبة تُحَذَفُ شَذْوَذًا فـ في
 غير المواطنين المَحْدَدَةِ لِإِضْمَارِهَا ، وَالْمُضَارِعَ بَعْدَهَا عَلَى دَرَجَتَيْنِ :
 إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا كَقَوْلِهِمْ : "تَسْمَعُ بِالْمَعْمَدِيِّ خَيْرٌ مِنْ
 أَنْ تَرَاهُ" . وَذَلِكَ فِي غَايَةِ الشَّدَوُذِ وَلَا يَمَاسُ عَلَيْهِ .
 وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا ، - وهذا أَشْهَلُ مِنَ السَّابِقِ - كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى : "وَمِنْ آيَاتِهِ مَرْيَمُ الْبَرَقَ خَوْفًا وَطَمَعًا" ، وَانْظُرْ فِي
 ذَلِكَ :-
 الْمُفَنِّي ص : ٨٣٩ ، الهمع ١٤٢/٤ ، التصريح ٢٤٥/٢ ،
 البحر ٣٧٢/٨ .
 (٨) يعني ابن هشام في شرح الشذور ص : ٣٤٧ .
 (٩) طَعَنَ مَا قَالَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي الْآيَةِ :-
 أَنَّ شَرْطَ الْجِزْمِ بَعْدَ النِّهْيِ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ أَمْرًا
 مَحْبُوبًا نَحْوُ : لَا تَقْدَنْ مِنَ الْأَسَدِ تَسْلَمٌ فَإِنْ كَانَ مَكْرُوهًا
 نَحْوُ "لَا تَقْدَنْ مِنَ الْأَسَدِ بِأَكْلِكَ" ، فَإِنَّهُ يَتَعَيَّنُ فِيهِ الرُّفْعُ خِلَافًا
 لِلْكَسَائِيِّ حَيْثُ أَجَازَ فِي "بِأَكْلِكَ" الرُّفْعَ وَالْجِزْمَ .
 (١٠) (#)

(٢)

ثُمَّ رَدَّ عَلَى الْكُثَاثِيِّ فِي اسْتِشْبَاهِهِ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ
بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي قِرَاءَةِ مَنْ جَزَمَ "تَسْتَكْثِرُ" بِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
وَصَلَ بِنَيْتِ الْوَقْفِ، وَسَهَّلَ ذَلِكَ أَنَّ فِيهِ تَنَاسُبًا لِلْأَفْعَالِ الَّتِي
قَبْلَهُ .

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ لَا يَحْسُنُ إِهْرَابُ "تَسْتَكْثِرُ" بِدَلَالَةِ مَنْ "تَمْنُنُ"
- كَمَا زَعَمَ الْبَعْضُ - لَا اخْتِلَافَ الْمَعْنَيْنِ وَلِعَدَمِ دَلَالَةِ "تَسْتَكْثِرُ" عَلَى
"تَمْنُنُ" .

وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : جَزَمَ "تَسْتَكْثِرُ" لَوُقُوعِهِ بَعْدَ النِّهْيِ
- عَلَى قَوْلِ الْكُثَاثِيِّ - الَّذِي أَحَازَ فِي الْفِعْلِ الْوَاقِعَ بَعْدَ النِّهْيِ
الرَّفْعَ وَالْجَزْمَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْتَرِطَ صِحَّةُ وَقُوعِ "إِنْ لَا" مَوْقِعِ النِّهْيِ
قَبْلَهُ - كَمَا زَعَمَ جَمَاهُورُ النُّحَاةِ ..

(١) شواهد اجتماع جواب الشرط والقسم

قوله تعالى : ((وَلَئِنْ نَصَرَوْهُمْ لَمَوْلَى الْأَذْهَارِ)) (٢) فقوله تعالى : " لَمَوْلَى " جواب القسم (٣) ، وحذف جواب الشرط استغناءً عنه بجواب القسم (٤) .

- (١) الشذور ص : ٣٤٧ .
وفيه يتحدث ابن هشام عن وجوب حذف جواب الشرط ، فذكر أنه يجب الاستغناء عن جواب الشرط إذا دل عليه دليل متقدم ، وهو الجملة المذكورة قبله ، وقد تقدم هذه الجملة لفظاً نحو : " أَنْتَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلْتَ " أي : فأنت ظالم . وقد تقدم تقدماً نحو : إِنْ قَامَ زَيْدٌ أَقُومُ ، فَإِنَّ " أَقُومُ " - وَإِنْ تَأَخَّرَ - لكنه في نية التقديم .
وكان يتقدم على الشرط قسم فيُغني جواب القسم عن جواب الشرط ، كما في الآية المذكورة تحت هذا الباب .
- (٢) سورة الحشر ، من الآية (١٢) .
- (٣) والدليل على ذلك دخول نون التوكيد الثقيلة واللام في ذلك الجواب .
- (٤) والشاهد في الآية : حذف جواب الشرط وجوباً ، استغناءً عنه بجواب القسم ، لاجتماعهما وتقدم القسم .

شواهد مسألة جزم ما بعد فاء أو واو من فعل

تال الشرط والجواب^(١)

قوله تعالى : ((وَلَئِنْ تَدَّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ بِحَاثِبِكُمْ
بِاللَّهِ فَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ))^(٢) .

قراءة " فَيَغْفِرُ " - بالجزم^(٣) على العطف^(٤) ، و " يَغْفِرُ " - بالرفع^(٥) - على

- (١) الشذور ص : ٣٥١ .
وفيه يَتَحَدَّثُ ابن هشام عن الفعل الواقع بعد الفاء أو الواو ،
بعد الشرط أو جوابه وذلك في تسألتن :-
أولاهما : ما يجوز فيه ثلاثة أوجه (الرفع والنصب والجزم) ، وذلك
أن يقع المضارع بعد الشرط وجوابه ، - كالآية التي
أوردتها المؤلف في هذا الباب :-
الثانية : ما يجوز فيه وجهان (الجزم والنصب) وذلك أن يقع
المضارع بين الشرط والجزء كقول الشاعر :-
وَمَنْ يَقْتَرِبْ مِنَّا وَيَخْفَعْ نَوُوهُ . . . لَا يَخْفَعْ ظُلْمًا مَا أَقَامَ وَلَا هَفْيًا
فيجوز في " يَخْفَعْ " الوجهان " الجزم " و " النصب " .
(٢) سورة البقرة ، من الآية (٢٨٤) .
(٣) هي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وحفص والكسائي وخلف
واليزيدي والأعمش ، وعطفوا عليه " وَيَعْدُبُ " - كذلك بالجزم ،
وانظر :-
الإتحاف ٤٦١/١ ، البدور الزاهرة ص : ٥٨ ، السبعة
ص : ١٩٥ ، الحجة لأبي علي ٣٣٧/٢ .
(٤) على العطف على جواب الشرط " بِحَاثِبِكُمْ " .
(٥) قرأ برفع " يَغْفِرُ " عاصم وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب والحسن
وابن محيصن ، وقرأوا " يَعْدُبُ " - بالرفع عطفاً عليه - ، وانظر :-
الإتحاف ٤٦١/١ ، المهدب ١١١/١ ، التبصرة ص : ٤٥٢ ،
الكشف ٣٢٣/١ .

الاستئناف^(١) ، و"يَغْفِرُ" - بالنصب^(٢) - [١٦٣] بِإِضْمَارٍ "أَنَّ" ^(٣) ، وهو
ضَعِيفٌ^(٤) .

(١) أَي : فَهُوَ يَغْفِرُ .
(٢) هي قراءة شاذة نُسبت إلى ابن عباس والأعرج وأبي حنيفة وطلحة
ابن عوف ، كما في :

التقريب والبيان ص : ٥٤ ، شواذ القراءة ص : ٤٦ ، المحرر
الوجيز ٢/٣٨٤ ، البحر ٢/٣٦٠ ، الدر المصون ٢/٦٨٧
وانظر الآتي .

(٣) ذكر ابن هشام في أوضح المسالك ٢١٣/٤ أَنَّ النصب - هنا -
بـ "أَنَّ" ضَمْرَةٌ وَجْهًا ، وقد ظَلَمَ البرادي في شرح ألفية
٢٥٥/٤ والأزهري في التصريح ٢/٢٥١ ، بِأَنَّ ضَمُونَ الْجَزَاءِ
لَمَّا لَمْ يَتَحَقَّقْ وَقُوتُهُ ، أَشْبَهَ الْوَاقِعَ بِمَعْدَةِ الْوَاقِعِ بِمَعْدَةٍ
الاستفهام ، وتقدم ص : ٥٦١ ، ٥٦٢ أَنَّ الْمُبَارِعَ الْوَاقِعَ بَعْدَ الْفَاءِ
فِي جَوَابِ الاسْتِفْهَامِ يُنْصَبُ بِـ "أَنَّ" ضَمْرَةٌ وَجْهًا .

طى حين ظَلَمَ بعض النحاة والمُعَرِّبِينَ بِإِضْمَارٍ "أَنَّ" وتكون
هي وَمِافِي حَيْزِهَا فِي تَأْوِيلِ مَصْدَرٍ مَعْطُوفٍ طَى مَصْدَرٍ مَتَوَهِّمٍ
مِنَ الْفِعْلِ الَّذِي قَبْلَهُ ، والتقدير : تَكُنْ مُحَاسِبَةً فَغَفْرَانٌ وَعَذَابٌ ،
وهذا ما قال به سِوَى سِوَى طَى أَهِي طَالِبٍ وَالْمُعَرِّبِي فِي التَّنْقِصِ
التَّالِيَيْنِ ، وانظر :-

البيان ١/١٨٦ ، الدر المصون ٢/٦٨٧ ، البحر ٢/٣٦٠
وانظر الآتي .

(٤) التضعيف هنا لِنَصْبِ "يَغْفِرُ" وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ ، لَا لِقَرَأَتِهِ
الْجَزْمِ وَالرَّفْعِ وَوَجْهٌ كَوْنُهُ ضَعِيفًا ، أَنَّهُ لَا يَتَأْتِي إِلَّا بِتَأْوِيلٍ فَمِنْهُ
تَكْلُفٌ ، وَذَلِكَ التَّأْوِيلُ هُوَ إِضْمَارُ "أَنَّ" فَمِنْ سِوَى سِوَى طَى مَعْدَةٍ
مَصْدَرٍ مَرْفُوعٍ مَعْطُوفٍ طَى مَصْدَرٍ مَتَوَهِّمٍ مِنَ الْحِسَابِ تَقْدِيرُهُ :
يَكُنْ مِنْهُ مُحَاسِبَةً فَغَفْرَةٌ وَتَعْدِيَةٌ .

ومعلوم أَنَّ "أَنَّ" لَا تُضْمَرُ إِلَّا إِذَا تَقَدَّمَ بِهَا نَفْيٌ أَوْ طَلَبٌ ،
وَتَأْوِيلُ ضَمُونَ الْجَزَاءِ بِالِاسْتِفْهَامِ فِيهِ مُعْدٌ وَتَكْلُفٌ أَيْضًا ، وانظر :-
البحر المحيط ٢/٣٦٠ .

وانظر التعليق المتقدم في : الشذور ص : ٢٥١ .

قال ابن النحاس ^(١) : « من جَزَمَ ^(٢) عَطَفَهُ على "يَحَابِسُكُمْ" ، الَّذِي

هو جوابُ الشرط.

وَرَوَى عن ابن عباس والأعرج ^(٣) أَنَّهُمَا قَرَأَا بِالنَّصْبِ ^(٤) على إِضْمَارِ
 "أَنْ" ، وهو عَطَفٌ على المَعْنَى ، فالغَاءُ لِعَطْفِ مَعْدِرٍ على مَعْدِرٍ ^(٥) ،
 حَمَلًا على المَعْنَى الْأَوَّلِ - وقد فَسَّرْنَاهُ - ^(٦) .

(١) انظر هذا التعليق بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ١/٣٥٠
 (٢) في المُشْكِل : مَنْ جَزَمَ من القراءة ...

وَتَقَدَّمَ قِرَاءَةُ الْجَزْمِ - قَرِيبًا - .
 (٣) الْأَعْرَجُ هو أَبُو دَاوُدَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ الْمَدِينِيُّ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ
 رَبِيعَةَ ، أَخَذَ الْقِرَاءَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، كَمَا رَوَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
 الْخَدْرِيِّ ، وَأَخَذَ عَنْهُ أَبُو الزُّنَادِ وَابْنُ شِهَابٍ وَابْنُ كَيْسَانَ
 وَغَيْرُهُمْ ، يَقَالُ إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ وَضَعَ عِلْمَ النُّحُوِّ وَالْعَرَبِيَّةِ ، وَأَنَّهُ أَخَذَ
 عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ ، تَوَفَّى سَنَةَ (١١٧) هـ بِالْإِسْكَنْدَرِيَّةِ ،
 وانظر :-

معرفة القراءة للكبار ١/٧٧ ، غاية النهاية ١/٣٨١ ، سِيرَ أعلام
 النبلاء ٥/٦٩ ، نزهة الألباء ص : ٢٤ ، الإنباء ٢/١٧٢ ،
 أخبار النحويين البصريين ص : ٤٠ ، البغية ٢/٩١ ، طبقات
 ابن سعد ٥/٢٨٣ ، البداية والنهاية ٩/٣١٤ ، العبر
 ١/١١١ ، الشذرات ١/١٥٣ .

(٤) وقرأ بها معها أبو حنيفة وطلحة كما سُرَّ .

(٥) انظر ما تقدم .

(٦) يعني أَنَّهُ قد ذَكَرَ لَدُنْكَ نَظِيرًا عِنْدَ الْكَلَامِ على قوله تعالى
 "مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضاعفه له..." - ففي
 قِرَاءَةِ مَنْ نَصَبَ .

وَالَّذِي ذَكَرَ فِي ذَلِكَ هو معنى ما تقدم في الآية ص : ٥٦٢ .

وانظر ذلك في :-

المُشْكِل ١/١٠٢ ، ١٠٣ .

وقرأ عاصم وابن عامر^(١) بالرفع^(٢) على القطع من الأول^(٣) انتهى .
وقال اللبيب^(٤) : « يقرأ بالرفع^(٥) على الاستئناف ، أي : فهو يغفر ،
وبالجزم عطفاً على جواب الشرط ، وبالنصب قطعاً على المعنى - بإضمار
« أن » ، تقديره : فإن يغفر ، وهذا يستحق الصرف^(٦) ، والتقدير : يكسب
منه حساب^(٧) [ففقرآن] .
وقرئ في الشاذ بحذف الفاء^(٨) ، والجزم - على أنه بدل من

-
- (١) في النسخة : وابن عامر . . والتصويب من المشكل .
(٢) أي : قرأ عاصم وابن عامر من السبعة ، وتابعهم أبو جعفر
وبعقوب والحمين وابن سجين ، كما تقدم .
(٣) أي : على قطعه عن الكلام السابق واستئنافه من كلام جديد ،
والتقدير : فهو يغفر . . .
(٤) التبيان ١/ ٢٣٣ .
(٥) تقدمت القراءة .
(٦) هذا المصطلح للكوفيين يطلقونه على واو الميمية ، وهو ما أراد
العكبري - هنا - ، ومن الكوفيين من يطلقه على الكلام المضروف
عن وجهه ، نحو : لا أركب وتشي ، فيقولون : معناه لا أركب
وأنت تشي فلما صرف الكلام عن وجهه نصب المضارع ، وجعلوا
منه قوله تعالى : « فلا تهفوا وتدعوا إلى السلم . . . » وقوله :
« ولا تلبيسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق . . . » فنصب « تدعوا »
و« تكتموا » لما أسقط « وأنتم » قبلهما ، وصرف الكلام عن وجهه
كما ذكر ابن شقير الكوفي في مبحث : « النصب بالمصروف » ،
وكذلك الفراء ، كما ذكر الفراء أنه يجوز الرفع في الفعل المنصوب
على الصرف ، وانظر :-
معاني القرآن للفراء ٢/ ٢٤ ، المحلى لابن شقير ص : ٤٢ ،
أمالى ابن الحاجب ٢/ ١٥٢ ، المغني ص : ٤٧٢ ، الخزانة
٥١١/ ٧ .
(٧) في النسخة : فيغفر . . وهو خطأ والتصويب من التبيان .
(٨) يعني من قوله « فيغفر » ، وهي قراءة شاذة رويت عن عبد الله بن
سعود وطلحة بن مصرف وخالد ، وانظر :-
(*)

يَحَايِبُكُمْ^(١) «^(٢) .

-
- (٣) المَحْتَسَب ١٤٩/١ ، شَوَاحِدُ الْقِرَاءَةِ ص : ٤٦ ، المَحَرَّر
الْوَجِيز ٣٨٤/٢ ، الدر المصون ٦٨٨/٢ .
- (١) انظر هذا التعليل في : المَحْتَسَب ١٤٩/١ ، ١٥٠ .
- (٢) والشاهد في الآية : جَوَازُ الْجَزْمِ والرفع والنصب في "يَغْفِرُ"
لوقوعه بعد الفاء تالياً لفعلِ الشَّرْطِ وجوابه .

(١) شواهد باب التَّعَدِّي واللَّزُوم

قوله تعالى : ((يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ)) (٢).
 نَعَبَهَا (٣) ، وقال ابن النحاس (٤) : « العامل في "يَوْمَ" محذوفٌ
 تقديره : يَسْتَعْمُونَ الْبِشَارَةَ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ (٥) ، ولا يَعْمَلُ فيه : "لَا بُشْرَى"
 لأنَّ ما بعد النفي لا يعمل فيها قبله (٦) ، وقيل (٧) : التقدير : وأذكُرُ
 بِاتِّحَادِ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ » انتهى .

- (١) الشذور ص : ٢٥٢ ، ٢٥٣ .
 (٢) سورة الفرقان من الآية (٢٢) ، وتَمَاسُهَا : "لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا" .
 (٣) أي : نَعَبَ "المَلَائِكَةَ" "يَوْمَ" التي هي من أفعال الحَوَاسِّ تَنْصِبُ مفعولاً واحداً .
 (٤) انظر هـ هذا التعليق بعينه في إعراب القرآن للنحاس ١٥٦/٣ .
 (٥) قَدَّرَ ذلك العامل بتقديرات أخرى منها : أذكر يَوْمَ : ،
 وَلَا يُبَشِّرُونَ يَوْمَ ، وَيَعَذِّبُونَ يَوْمَ ، وَلَا بُشْرَى تَكُونُ
 يَوْمَ ، وَيَجْمَعُونَ الْبُشْرَى يَوْمَ ، وانظر :-
 معاني القرآن للزجاج ٦٣/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٥٦/٣
 البحر ٤٩٢/٦ ، المصني ص : ١٣٤ ، شرح المصني
 للدماسيني ٢٠٩/١ ، وانظر النقل التالي .
 (٦) صرح بذلك طائفة من النحاة والمُعَرِّبين منهم الزجاج والنحاس
 وابن الأنباري وأبو حيان وابن هشام ، على حين ذهب ابن
 الحاجب إلى أن القائل في "يَوْمَ" هو "لَا بُشْرَى" ، وردَّه ابن
 هشام بما ذكره هنا - ، وأنَّ التوسُّع في مثل ذلك خاصٌّ بالشعر
 وزاد العكبري في ردِّه أن المصدِّر لا يعمل فيها قبله - كما سيأتي .
 وانظر :-
 معاني القرآن للزجاج ٦٣/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٥٦/٣
 البهان ٢٠٣/٢ ، البحر ٤٩٢/٦ ، المصني ص : ١٣٣ ،
 شرح المصني للدماسيني ٢٠٨/١ .
 (٧) هو قول أبي جعفر النحاس كما في : إعراب القرآن له ١٥٦/٣ -
 قال العكبري كما في النقل التالي .

وقال اللبيب^(١) : (لا في العامل في يوم^(٢) - ثلاثة أوجه^(٣) :

أحدها : اذكر يوم .

والثاني : يَعدَّهونَ يومَ ، والكلام الذي بعده يدل عليه .

والثالث : لا يبشرون^(٤) يوم يرون . . .

ولا يجوز أن يعمل فيه البشري لأمرين :-

أحدهما : أن المصدّر لا يعمل فيما قبله^(٥) .

والثاني : أن المنفي [٦٣ ب] لا يعمل فيما قبل^(٦) . «

انتهى .

وقال السمين الحلبي^(٧) : « الملائكة - جمع ملك ، واختلف في

ملك على ستة أقوال ، وذلك لأنهم اختلفوا في منه هل هي

أصلية أم زائدة ، والقاتلون بأصلتها^(٨) اختلفوا ، فـ_____

(١) التبيان ١/٢٨٣ .

(٢) في التبيان : في العامل فيه . . .

(٣) انظر ماتقدم في الحاشية (٥) ص : (٦٢١) .

(٤) في النسخة : لا يبشرون بيوم . . . زهدت الباء خطأ وقد حذفها .

(٥) تقدم أن من شروط إعمال المصدّر أن لا يكون مؤخراً ، على حين

أجاز الرضي والسهملي عمله مؤخراً ، إذا كان معموله ظرفاً

أو جاراً ومجروراً ، وانظر ماتقدم ص : ١٦٢ وماسياتي - إن

شاء الله - ص : ٦٦٣ .

(٦) انظر ماتقدم .

(٧) الدر المصون ١/٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٨) في الدر المصون : وذلك أنهم . . .

(٩) في الدر المصون : أو زائدة . . .

(١٠) من القاطنين بأصلتها أبو حنيفة وابن كيسان والزمخشري كما في :-

شرح الشافعية للرضي ٢/٣٤٧ ، مجاز القرآن ١/٣٥ ، المحرر

الوجيز ١/١٦٣ ، الكشف ١/٦١ ، البحر ١/١٣٧ .

بَعْضُهُمْ ^(١) : "مَلَكٌ" وزنه : فَعَلٌ ، من المَلِكِ ، وشَدَّ جَمْعُهُ على فَعَائِلَةٍ :

فالشَّدُّونَ في جَمْعِهِ فَقَطَّ ^(٢)

وقال بعضهم ^(٣) : بَلْ أَصْلُهُ : مَلَاكٌ ، والهمزة فيه زائدة لا شَمَالٌ ^(٤)

ثم نُقِلَت حركة الهمزة إلى اللّام ^(٥) ، وحذِفَت الهمزة تخفيفاً ، والجمع جاء

على أَصْلِ الزيادة .

فهذان قولان عند هؤلاء .

والقاتلون بزيادتها ^(٦) اختلفوا أيضا :-

(١) هذا القول لأبي عبيدة في مجاز القرآن ٣٥/١ بقول في ذلك "الهمزة فيها استجتنبة (يعني في لفظة "مَلَايِكَةٌ ") لأنَّ واحدَها "مَلَكٌ" بغير همزة " . وانظر هذا القول كذلك في :-

(٢) البيان ٧٠/١ ، التبيان ٤٧/١ ، البحر ١٣٧/١ .
لأنَّ شَرْطَ ما يَجْمَعُ على فَعَائِلٍ أن يكون رَّباعياً مؤنثاً ثالثه مَسَدَةٌ زائدة نحو : قَبُوزٌ وعجائزٌ ، ورسالةٌ ورسائلٌ ، وصحيفةٌ وصحائفٌ ، كما يَجْمَعُ على "فَعَائِلٍ" ما كان رَّباعياً ثالثه همزةٌ نحو : شَمَالٌ ، مَلَاكٌ ، فيقال : شَمَائِلٌ ، ومَلَايِكٌ ، أما "مَلَكٌ" فليس من ذلك ، وانظر :-

الممتع ٣٤٠/١ ، أوضح المسالك ٣٢١/٤ ، ٣٧٤ ، التصريح ٣٦٩ ، ٣١٣/٢ ، شرح المفصل لابن يعيش ٤٤/٥ ، الفرائد الجديدة ٨٣٣/٢ .

(٣) هذا القول لابن كيسان ، وبعضهم ينسبُه إلى أبي عبيدة ؛ لأنه أشار في مجاز القرآن إلى أنَّ البعض يهمز فيقول : "مَلَاكٌ" ، والحقُّ أنه حكى هذا القول ولم يَقُلْ به ، وانظر :-

مجاز القرآن ٣٥/١ ، المُشْكِل ٣٦/١ ، البحر ١٣٧/١ ، المُحَرَّرُ الوجيز ١٦٣/١ ، شرح الشافية للرضي ٣٤٧/٢ .
(٤) فوزَّنه على هذا "فَعَالٌ" ، وقد استبعد الرضي هذا القول ؛ لأنَّ "فَعَالٌ" قليلٌ في اللغة العربية ، وانظر : شرح الشافية للرضي ٣٤٧/٢ .

(٥) يعني إلى اللام الساكنة في "مَلَاكٌ" فصارت "مَلَاكٌ" .

(٦) من القائلين بزيادة الميم الخليل وسيبويه والكسائي وابن السَّراج والقاسم بن سلام وابن جني والمازني والزَّجَّاجي وغيرهم ، على اختلاف في وزنه ، وسوف يأتي تفصيل أقوالهم .

فمنهم من قال ^(١) : هو سُتَقُّ من " أَلَك " ، أَي : أَرْسَلَ ^(٢) ففأوه
همزةً وعينه لامٌ ، وَهَذَا عَلَى قَوْلِهِ ^(٣) :

أَهْلِيْغُ أَهًا دَخْتَنُوسَ مَالَكَةَ

غَيْرَ الَّذِي [قَدْ] ^(٤) يُقَالُ يُلْكَذِبُ ^(٥)

وقال آخر ^(٦) :

- (١) هذا القول للخليل وسيبويه والكسائي والزجاجي كما في :-
الكتاب ٢٨٠/٤ ، شرح الشافية للرضي ٣٤٧/٢ ، اشتقاق
أَسْمَاءِ اللَّهِ لِلزَّجَّاجِي ص : ٤٥ ، شرح أشعار الهذليتين
٢٢٢/١ ، الصحاح (ملك) .
(٢) انظر الألوكة بمعنى الرسالة وأَلَك بمعنى : أَرْسَلَ في .
الصحاح واللسان والقاموس المحيط ومقاييس اللغة وأساس البلاغة
(أَلَك) .
(٣) نُسِبَ الْبَيْتُ إِلَى لَيْقِطِ بْنِ زُرَّارَةَ كما في : شرح شواهد الإيضاح
لابن بري ص : ٢٨٨ .
(٤) " قد " ساقطة من النسخة ، واستدركتها من الدر المصون .
(٥) في النسخة : ملْكَذِبِي . . وقد حَذَفْتُ الْيَاءَ .
وهذا البيت من بحر المنسرح وانظره في :-
الخصائص ٣١١/١ ، شرح المفصل لابن يعيش ١٠٠/٩ ، ٣٥/٨ ،
التذكرة لأبي حيان ص : ٧٣٢ ، التكملة لأبي عليّ ص : ٢١٥ ،
الأمالي الشجرية ٩٧/١ ، الأشباه والنظائر ١٣٣/٢ ،
اللسان (أَلَك) ، (مَن) ، إِيضَاحُ شَوَاهِدِ الْإِيضَاحِ ٤٠٠/١ ،
أَهَابُ خَتْنُوسَ : هو لَيْقِطُ بْنُ زُرَّارَةَ ، وَدَخْتَنُوسَ : ابْنَتُهُ سَمَّاهَا
بِاسْمِ ابْنَتِ كِسْرَى وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْبَيْتَ لَيْسَ لَهُ
كما قال ابن بري - وَإِنَّمَا خُوِّطَ بِهِ .
مَالَكَةَ : رسالة ، يُلْكَذِبُ : أَي : من الكذب .
والشاهد في البيت : " مَالَكَةَ " حيث دَلَّ عَلَى أَنَّ اشْتِقَاقَ
" مَلَك " من " أَلَك " ثم حَصَلَ الْقَبْلُ فَصَارَ " لَأَك " بِوِزْنِ " قَفْل " ،
ثم زِيدَتْ الْيَمِيمُ فَصَارَتْ " مَعْقَل " .
(٦) هو لَيْقِطُ بْنُ رَبِيعَةَ كما في ديوانه ص : ١٤٠ واللسان
(أَلَك) و (شَوَى) .

وَقَلَامٍ أَرْسَلْتَهُ [أُمَّه] ^(١) .: بِالْوَكِّ فَبَذَلْنَا مَا سَأَلَ ^(٢)

وقال آخر ^(٣) :-

أَبْلَغُ النُّعْمَانِ عَنِّي مَالِكًا .: أَنَّهُ قَدْ طَالَ حَبْسِي وَانْتَظَارُ ^(٤)

فأصل "مَلَك" : مَالِك ، ثم قَلِبَتِ الْعَيْنُ إِلَى مَوْضِعِ الْفَاءِ ، وَالْفَاءُ إِلَى مَوْضِعِ الْعَيْنِ ، فَصَارَ مَلَاكًا ، عَلَى وَزْنِ : "مَعْقَل" [ثم نُظِّتْ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ

(١) ما بين المَعْقُوفَيْنِ ساقط من النسخة واستدركته من الدرر المصون .

(٢) روي الصدر : وَوَلِيْدًا أَرْسَلْتَهُ أُمّه . . . إلخ ، كما في اشتقاق أسماء الله للزجاجي ص : ٤٥ ، وهذا البيت من الرمل ، وهو في :-

المنصف ١٠٤/٢ ، الخصائص ٢٧٥/٣ ، اشتقاق أسماء

الله للزجاجي ص : ٤٥ ، الطبري ١٩٨/١ ، القرطبي ٢٦٢/١

فتح القدير ١٠٦٢/١ .

ومعنى أَلُوْكَ : أَيُّ : رِسَالَةٍ . وَبَذَلْنَا : قَدَّمْنَا بِكْرَم . مَا سَأَلَ :

مَا طَلَبَ .

والشاهد في البيت : اشتقاق "مَلَك" من "أَلَك" بِمَعْنَى :

أَرْسَلَ فَأَلُوْكَ : بِمَعْنَى : رِسَالَةٍ ، وَهَمْزَةُ "مَلَايِكَةٍ" هِيَ فَاءُ الْكَلِمَةِ

فَوَزَنَ بِهَا عَلَى هَذَا "مَعَايِلَةٍ" .

(٣) هو عِدِّي بن زيد العبّادي كما في ديوانه ص ٩٣ ، واللسان

(أَلَك) ، والخزانة ٥١٣/٨ .

(٤) هذا البيت من الرمل ، وانظره في :-

المنصف ٣٠٩/١ ، حاشية ياسين علي التصريح ٢٥٩-٢٩٩/٢

المساعد ٦٣٦/٢ ، شرح شواهد المغني للسيوطي ٦٥٨/٢

الشعر والشعراء ص : ١١٤ ، المختصّب ١٤٤/١ ، ٣٣٥ ،

معاني القرآن للزجاج ١١٢/١ ، القرطبي ٢٦٢/١ .

والمقصود بالنعمان : النعمان بن المنذر طِك الحيرة ، والبيت

من قصيدة قالها عِدِّي بن زيد بِمَعْتَذِرٍ فِيهَا إِلَيْهِ .

وَمَالِكًا : رِسَالَةٍ .

والشاهد في البيت : كالبهتين السابقين ، اشتقاق "مَلَك" من "أَلَك" بِمَعْنَى : أَرْسَلَ ، فَهُوَ مُرْسَلٌ ، وَالْأَصْلُ : مَالِكٌ .

إلى اللام وحذفت الهمزة تخفيفاً ، فيكون وزن "مَلَكٌ" مَعْلَلاً^(١) يَحْذَفُ الفاء^(٢) .

وسنهم من قال^(٣) : هو مشتق من "لَاكَ" آي : أَرْسَلَ أَيضاً^(٤) ؛ ففأوه لام ، ومعينه همزة ، ثم نَقَلَتْ حركة الهمزة وحذفت - لِمَا تَقَدَّمَ^(٥) - وبدل على ذلك أَنَّهُ قد نَطَقَ بهذا الأصل ، قال^(٦) :

(١) ما بين المَعْقُوفَيْن ساقط من النسخة ، والاستدراك من الدَّرِّ المصون وهو استدراك لازم لإقامة الأسلوب .

(٢) انظر الحديث عن هذا القلب المَكَانِي في الكلمة ، ثم نَقُلْ الحركة والحذف فيها في :-

شرح الشافية للرضي ٣٤٧/٢ ، المَشْكِل ٣٦/١ ، البَيَان ٧٠/١ ، التبيان ٤٦/١ ، البحر ١٣٧/١ ، الصَّحاح (ملك) .

(٣) هو قول ابن جني والمازني وابن السراج والقايم بن سلام ، ويَحْتَمِلُهُ كلام سيبويه في الكتاب ٣٨٠ ، ٣٧٩/٤ حيث يقول : "... كَمَا اجْتَمَعَ أَكْثَرُهُمْ عَلَى تَرْكِ الْهِمَزَةِ فِي "مَلَكٌ" وَأَصْلُهُ الْهِمَزَةُ ، قَالَ الشَّاعِر :-

قَلَسْتُ لَا نُسُوْ وَلَكِنْ لِمَلَاكِ . : تَنْزَلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوْبُ قَالُوا : مَالِكٌ وَمَلَاكِ ، وَإِنَّمَا يُرِيدُ : رِسَالَةٌ ، وانظر قول هؤلاء في : الخصائص ٧٩/٢ ، المنصف ١٠٢/٢ ، ١٠٣ ، الأصول لابن

السراج ٣٣٩/٣ ، المَشْكِل ٣٦/١ ، البحر ١٣٧/١ .
(٤) سَمِّي الْمَلِكُ مَلَاكِ ؛ لِأَنَّهُ يَبْلُغُ الرِّسَالَةَ ، يَقَالُ : أَلَيْكُنِي بِمَعْنَى أَرْسَلَنِي ، وَالْأَصْلُ : أَلَيْكُنِي ثُمَّ أَلْقِيَتْ حَرَكَةُ الْهِمَزَةِ الثَّانِيَةِ عَلَى اللَّامِ السَّاكِنَةِ قَبْلَهَا وَحُذِفَتْ الْهِمَزَةُ تَخْفِيفًا ، وَنَظِيرُهُ فِي ذَلِكَ : سَأَلَهُ ، فَقَدْ قَالُوا : سَأَلَهُ بِالْفَاءِ حَرَكَةُ الْهِمَزَةِ عَلَى السِّينِ ثُمَّ حُذِفَ الْهِمَزَةُ كَمَا ذَكَرَ ابْنُ جَنِّي - وانظر :-

الْمُنْصِف ١٠٣/٢ ، شرح شواهد الشافية ص : ٢٨٨ ، اللسان (لاك) .

(٥) يَعْنِي : لِلْجِلَّةِ الْمَتَقَدِّمَةِ فِي الْقَوْلِ السَّابِقِ وَهِيَ : التَّخْفِيفُ .

(٦) الْبَيْتُ لِعَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْغُلِّ كَمَا فِي زِيَادَاتِ دِيوانِهِ ص ١١٨ وَالْمُفْغَلَاتُ ص : ٣٩٤ ، وَأَبُو وَجْزَةَ السَّعْدِيُّ كَمَا فِي شَاهِدِ الْإِنْصَافِ ص : ١٣ ، وَلَمَتَّمْ بِنِ تَوْبَةٍ كَمَا فِي : (٦)

فَلَسْتُ بِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ كَمَلَاكٍ^(١) .: تَنْزَلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ بِصَوْبٍ^(٢)

ثم جاء الجمع على الأصل، فَرَدَّتْ [١٦٤] الهجزة على كلاً القولين .

فوزن "مَلَايَكَة" على هذا القول : "مَفَاعِلَة" ، وعلى القول السدي

قبله "مَعَايِلَة" - بالقلب^(٣) .

وقيل^(٤) : هو شُتَقٌّ مِنْ "لَاكَة - يَلُوكُهُ" ، أَي : أداره يُدِيرُهُ ؛

(٢) شرح أشعار الهذليين ٢٢٢/١ ، ولرجلٍ من عبد القيس كما في

مجاز القرآن ٣٣/١ .

(١) في الدر المصون : فَلَسْتُ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لِمَلَاكٍ .

(٢) روي صدر البيت في شاهد الانصاف ص : ١٣ :-

فَلَسْتُ بِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ مَلَاكًا

وفي سائر المصادر التي ذكرته :-

فَلَسْتُ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لِمَلَاكٍ

وهذا شاهد من بحر الطويل ، وهو في :-

الكتاب ٣٨٠/٤ ، المُنْصَف ١٠٢/٢ ، الأصول لابن السراج

٣٣٩/٣ ، الجَمَلُ لِلزَّجَّاجِي ص : ٤٧ ، الأَمَالِي الشَّجَرِيَّة

٢٠/٢ ، ٢٩٢ ، المُلَخَّص ٢١٣/١ ، البسيط ٧٢٩/٢ ،

نزهة الطرف ص : ٢٦٠ ، البيان ٧٠/١ ، اللسان (صوب) .

ومعنى بِصَوْبٍ : ينزل . ومعنى البيت : يقول لممدوحه لَسْتُ

إِنْسِيًّا كسائر الناس وَلَكِنْ فَقَتِهِمْ فَكَانَكَ ابْنُ لَمَلَكٍ تَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

والشاهد في البيت : "مَلَاك" حَيْثُ جَاءَ بِهِ عَلَى الْأَصْلِ

فدلَّ ذلك على أن أصل "مَلَاك" من "لَاك" ، فوزن ملائكة :

مَفَاعِلَة .

(٣) وكلا القولين يَتَّفِقَانِ فِي الصُّورَةِ اللَّفْظِيَّةِ ، وَهِيَ "مَلَاك" ، وَيَفْتَرِقَانِ

فِي أَنَّ الْكَلِمَةَ إِنَّمَا انْتَهَتْ إِلَى هَذِهِ الصُّورَةِ بَعْدَ الْقَلْبِ فِي الْقَوْلِ

الْأَوَّلِ .

على حين جاء هكذا من أوَّل الأمر في القول الثاني ،

ولهذا السَّبَبُ رَجَّحَ الرَّضِيُّ الْقَوْلَ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ لِسَلَامَتِهِ مِنْ

ارتكاب القلب ، وانظر :-

شرح الشافية للرضي ٣٤٧/٢ .

(٤) هذا القول من غير نسبة في :-

التيهان ٤٦، ٤٧/١ ، البحر ١٣٨/١ .

لِأَنَّ الْمَلِكَ يَدِيرُ الرِّسَالَةَ فِيهِ^(١) ؛ فَأَصْلُ "مَلِك" مَلُوكٌ ، فَتَقَلَّبَتْ حُرُوكَةُ
الْوَاوِ إِلَى اللَّامِ السَّاكِنَةِ قَبْلَهَا ، فَتَحَرَّكَ حَرْفُ الْعِلَّةِ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهُ ،
فَقَلَّبَتْ أَلِفًا فَعَارَ مَلَاكَ^(٢) ، مِثْلُ : مَقَامٌ ، ثُمَّ حُذِفَتْ الْأَلِفُ تَخْفِيفًا^(٣) ،
فَوُزَنَ "مَقَل" بِحَذْفِ الْعَيْنِ ، وَأَصْلُ "مَلَايِكَة" مَلَاوِكَة^(٤) ، فَتَقَلَّبَتْ الْوَاوُ هَمْزَةً
وَلَكِنَّ شَرْطَ قَلْبِ الْوَاوِ وَالْيَاءِ هَمْزَةٌ بَعْدَ أَلِفٍ مَقَايِلُ أَنْ تَكُونَ زَائِدَةً ،
نَحْوُ : عَجَائِزُ ، وَرَسَائِلُ^(٥) ، عَلَى أَنَّهُ قَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي [الْأَصْلِيِّ]^(٦)

(١) وَهَذِهِ الْإِدَارَةُ بِمَعْنَى اللَّوْكَ عَمَّوْا عَنْهَا بِالْبُخْعِ وَالْعَلَكِ ، كَمَا
فِي :-

(٢) الصَّاحِ وَاللِّسَانِ ، وَالْقَامُوسُ الْمُحِيطُ (لُوك) .
وَذَلِكَ بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ حَرْفِي الْعِلَّةِ (الْوَاوُ وَالْيَاءُ) إِذَا تَحَرَّكَمَا
بِالْفَتْحِ وَسَكَنَ مَا قَبْلَهُمَا وَكَانَ صَحِيحًا ، تَقَلَّبَتْ حَرَكَتُهُمَا إِلَى الصَّحِيحِ
قَبْلَهُمَا ثُمَّ قَلْبًا أَلِفًا لَتَحَرَّكُمَا - بِالنَّظَرِ إِلَى الْأَصْلِ - وَانْفَتْحَ
مَا قَبْلَهُمَا قَبْلَ النُّقْلِ ، وَانْظُرْ ذَلِكَ فِي :-

شرح الملوكي ص : ٤٤٤ ، شرح الشافعية للرضي ١٤٤/٣ ،
نزهة الطرف ص : ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، شرح الفحل لابن تيمية
١٠/٦٥ ، ٦٦ ، الأشموني ٤/٣٢٠ .

(٣) الحذف هنا في غاية الشذوذ ، لِأَنَّ حَذْفَ الْأَلِفِ تَخْفِيفًا لِسَمِّ
يَسْتَعِ إِلَّا فِي الْأَلِفِ الْمُتَطَرِّفَةِ ، وَحَتَّى حَذْفُ الْأَلِفِ الْمُتَطَرِّفَةِ
قَلِيلٌ فِي الِاسْتِعْمَالِ وَلَا يَنْقَاسُ نَحْوُ :- أَمَّ وَاللَّهُ ، وَنَحْوُ :
يَا أَبَتِ ، وَكَقَوْلِ الشَّامِرِ :-

وَقَبِيلٌ بَيْنَ لَكَيْزٍ شَاهِدٍ . رَهْطٌ مَرْجُومٌ وَرَهْطُ ابْنِ الْمُعَلِّ
وَالْأَصْلُ : أَمَّا وَاللَّهُ ، وَيَا أَبَتَا ، وَابْنُ الْمُعَلِّ ، وَانْظُرْ :-
شرح الملوكي ص : ٣٨٣ ، المتع ٢/٦٢١ ، الوجيز لأبي
البركات بن الأنباري ص : ٤٠ .

(٤) بِمَعْنَى : عَلَى هَذَا الْقَوْلِ .

(٥) وَهِيَ - هُنَا - لَيْسَتْ زَائِدَةً بَلْ أَصْلِيَّةٌ إِذْ هِيَ عَيْنُ الْكَلِمَةِ ، فَ"مَلُوكٌ"
بِوزْنِ : مَفْعَلٌ ، وَانْظُرْ هَذَا الشَّرْطَ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ ص : ٦٢٣

حَاشِيَةُ رَقْمِ : (٢) .

(٦) فِي النُّسخَةِ : وَهَذَا جَاءَ ذَلِكَ الْأَصْلُ ، وَالتَّصَوُّبُ مِنَ الدَّرَجَةِ الْمَصُونِ .

قليلًا^(١)، قالوا : مَصَائِب ، وَمَنَائِر ، وَقُسْرَى شَـ_____اذًا^(٢) :

(١) أَي : أَنَّهُ أَهْدَلَ حَرْفَ الْمَدِّ هَمْزَةً مَعَ أَنَّهُ أَصْلِيٌّ فَوْزَنْ "مَصْنِئَةً" مُفْعِلَةً
وَمَعْيَشَةً "مَفْعِلَةً" لَا فَعِيلَةً ، وَوزن "مَنَارَةٍ" مَفْعَلَةٌ لَا فَعَالَه ، إِذِ الْأَصْلُ
فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الثَّلَاثِ : مَصْنِئَةٌ ، وَمَعْيَشَةٌ ، وَمَنُورَةٌ .
فَقَالَ الْخَلِيلُ وَسَيُوهِيهِ : هَذَا غَلَطٌ مِنَ الْعَرَبِ ، وَذَلِكَ أَنَّ
الْعَرَبَ تَوَهَّبُوا أَنْ "مَصْنِئَةً" عَلَى وَزْنِ : فَعِيلَةٍ ، وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ
عَلَى وَزْنِ مُفْعِلَةٍ .

أَمَّا الزَّجَّاجُ فَذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْعَرَبَ هَمَزُوا الْوَاوَ الْمَكْسُورَةَ
فِي "مَصَائِب" الَّتِي أَصْلُهَا "مَصَاوِب" وَهِيَ غَيْرُ أَوَّلٍ ، وَهَمَزُوهَا
وَهِيَ أَوَّلٌ فِي "وَسَادَةٍ" فَقَالُوا : بِإِسَادَةٍ ، حَتَّى عَلَى الْمَضْمُونَةِ
الَّتِي تَهْمَزُ وَهِيَ أَوَّلٌ فِي نَحْوِ : وَقَتَّتْ فَيَقُولُونَ : أَقَتَّتْ ، وَغَيْرُ
أَوَّلٍ فِي "أَذُورٍ" فَيَقُولُونَ أَذُورُ ، فَهَمَزُوا الْمَكْسُورَةَ أَوَّلًا وَغَيْرُ أَوَّلٍ
حَتَّى عَلَى الْمَضْمُونَةِ فِي ذَلِكَ .

وَأَكْثَرُ الْعَرَبِ يَأْتِي بِهَا عَلَى أَصْلِ الْقِيَاسِ فَيَقُولُونَ : مَصَاوِب ،
وَمَنَائِر ، وَمَعَايِشُهَا قَرَأَ جَمِيعُ الْقُرَا قَوْلَهُ تَعَالَى : "وَجَعَلْنَاهَا
لَكُمْ فِتْنَةً مَعَايِشُ" .

وَقَطَلَ الْأَخْفَشُ هَمْزَهُمْ لَمْ مَصَائِبَ بِأَنَّهَا أُطِيتْ فِي الْمَفْرُودِ ،
فَأَصْلُهَا : مَصْنِئَةٌ ، فَنَقَلَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ إِلَى السَّاكِنِ الصَّحِيحِ
فَبَلَّهَا ثُمَّ قَلَّبَتْ بِاءً ، فَسَهَّلَ ذَلِكَ الْإِعْلَالَ فِيهَا قَلْبَهَا هَمْزَةً
فَقَالُوا : مَصَائِب ، وَاسْتَضَعَفَ الزَّجَّاجُ طِلَّةَ الْأَخْفَشِ هَذِهِ .

وَهَمَزَ "مَصَائِبَ" وَ"مَنَائِرَ" وَ"مَعَايِشَ" - عَلَى كُلِّ الْأَحْوَالِ -
شَاذٌ ، وَيُنَبِّهُنِي عَلَى ذَلِكَ أَنَّ "مَلَائِكَةً" - عَلَى هَذَا الْقَوْلِ -
شَاذٌ أَيْضًا ، وَانْظُرْ :

الْكِتَابُ ٣٥٦/٤ ، الْمُنْصِفُ ٣٠٧/١ ، الْمَتَع ٣٤٠/١ ،
شرح الشافعية للرهباني ١٣٤/٣ ، الارتشاف ١٢٨/١ ، التصريح
٣٦٩/٢ ، معاني القرآن للفراء ٣٧٣/١ ، معاني
القرآن للأخفش ٥١٢/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٢٠/٢ ،
الذر المصنوع ٢٥٨/٥ ، المحرر الوجيز ١٥/٧ ، البحر

٢٧١/٤ .
(٢) هِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْرَجِ وَزَيْدِ بْنِ طَلْحَةَ وَالْأَعْمَشِ وَخَارِجَةَ عَنْ نَافِعٍ ، كَمَا
رَوَيْتُ عَنْ ابْنِ عَامِرٍ ، وَذَكَرَهَا صَاحِبُ كِتَابِ "التَّقْرِيبِ وَالْبَيَانِ"
مَرَّتَيْنِ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ وَفِي سُورَةِ الْحِجْرِ . (٤)

• مَعَايِشُ ^(١) بالهمز، فهذه خمسة أقوال ^(٢).

السادس : قال النَّفَرُ بنُ شَمِيلٍ : لا اشتقاق [لِلْمَلِكِ] عند

العرب ^(٤).

والها في "ملائكة" لتأنيث الجمع ^(٥)، نحو : صَلَاحِيَّةٌ ^(٦)، وقيل ^(٧) :

^(٧) وهذه القراءة لَحَنَهَا أَبُو عَثْبَانَ المازني، وليس له ذلك حيث رُوِيَ عن نافع وابن عامر من طرق قوية، والقراءة سَنَةً مَقْبَعَةٌ - وإن كانت قراءة شاذة - وانظر :-

السبعة من : ٢٧٨ ، المبسوط من : ١٧٩ ، المختصر من : ٤٢
التقريب والبيان (مخطوط) من : ٨١٠٦٤ ، شواذ القراءة
للكرماني (مخطوط) من : ٨٤ ، الطبري ١٢٥/٨ ، البحر
٢٧١/٤ ، المصنف ٣: ٧/١ ، الدر المنون ٢٥٨/٥ .

^(١) من قوله تعالى : "وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ" سورة الأعراف ، آية (١٠) .

^(٢) يعني خمسة أقوال في اشتقاق المَلِكِ وسادسها قول النَّفَرِ التالي

^(٣) "لِلْمَلِكِ" ساقطة من النسخة والاستدراك من الدر المنون .

^(٤) فيكون "مَلِكٌ" على هذا جايذاً مثل "جَمَلٌ" ونحوه، ويكون جمعه على "مَلَايِكَةٍ" شاذاً ، وانظر قول النَّفَرِ هذا في :-

^(٥) القرطبي ٢٦٣/١ ، البحر ١٣٨/١ : قال بذلك أبو جعفر النحاس، وذلك لأن حَقَّ الْجَمْعِ أَنْ يُوْنِسَتْ

كما قالوا : قَالَتْ العرب، واجتمعت الناس، وذكر القرطبي في تفسيره أَنَّ الْهَاءَ لتأكيد تأنيث الجمع، وذلك لأن الجمع كلها مؤنثة تأنيثاً مجازياً ، وانظر :-

إعراب القرآن للنحاس ٢٠٧/١ ، القرطبي ٢٦٣/١ ، البحر

^(٦) ١٣٨/١
الصلَاحِيَّةُ : جمع صَلَدَم بمعنى : الشديد الصَّلَبُ ، وهي صفة للخيَلِ ، يقال خَيْلٌ صَلَاحِيَّةٌ ، وانظر :-

^(٧) مقاييس اللغة والمصاحح (مقدم) ، والقرطبي ٢٦٣/١ . لا أعلم لمن هذا القول ، وهو في :-

القرطبي ٢٦٣/١ ، والبحر ١٣٨/١

لِلْمَبَالِغَةِ ^(١)، كَعَلَامَةٍ وَنَسَابَةٍ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ ^(٢) .
 وقد تَحَذَفَ هذه الباءُ شَذُوذًا كَقَوْلِهِ ^(٣) :-
 :. أبا خَالِدٍ صَلَّيْتَ عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةُ ^(٤) «
 انتهى ^(٥) .

قوله تعالى : ((يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ)) ^(١)، هو مفعول " يَسْمَعُونَ " ^(٢)
 تَعَدَّى إِلَيْهِ ^(٣) .

(١) الباءُ - هنا - في " عَلَامَةٍ " وَ " نَسَابَةٍ " لتأكيد المبالغة، وَلَيْسَتْ
 لِلْمَبَالِغَةِ ؛ لَأَنَّ الْمَبَالِغَةَ فِيهِمَا حَقَلَتْ بِصِغَةِ " قَعَال " نَفْسِهَا .
 أما التاءُ التي لِلْمَبَالِغَةِ فنحو : ((رَأَوِيَّتَ)) ، وانظر
 أوضح المسالك ٢٨٨/٤ ، الأشموني ٩٧/٤ ، التصريح
 ٢٨٨/٢ .
 (٢) هذا الرد يَتَّجِهُ إِلَى القول الثاني ؛ وهو : أَنَّ الْبَاءَ لِلْمَبَالِغَةِ .
 (٣) بحثتُ من قائله فلم أَضِرْ لَهُ عَلَى نِسْبَةٍ .
 (٤) عجز بيت لم أَضِرْ طَى صَدْرِهِ ، وهو من بحر الطويل ، وانظره في :-
 المنصف ١٠٣/٢ ، البحر ١٣٨/١ ، الدر المصون ٢٥١/١
 أبا خالد : هو مخاطب الشاعر ، ولم أَقِفْ عَلَى اسْمِهِ وَلَا طَى
 مناسبة البيت .
 صَلَّيْتَ عَلَيْكَ : اسْتَغْفَرْتَ لَكَ الْمَلَائِكَةُ : جمع " مَلَك " وَحَذِفَتْ
 التاءُ منه .

والشاهد في البيت : حذف تاء " ملائكة " شذوذاً .
 (٥) والشاهد في الآية : تَعَدَّى الْفِعْلُ " يَرَوْنَ " إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَهُوَ
 " الْمَلَائِكَةُ " ؛ لِأَنَّ " رَأَى " مِنْ أَعْمَالِ الْحَوَاسِّ الَّتِي تَتَعَدَّى إِلَى
 مَفْعُولٍ وَاحِدٍ .

(٦) سورة " ق " مِنْ الْآيَةِ (٤٢) .
 (٧) هذا الضمير يعود إِلَى " الصَّيْحَةِ " .
 (٨) والشاهد في الآية : تَعَدَّى الْفِعْلُ " يَسْمَعُونَ " إِلَى مَفْعُولٍ
 وَاحِدٍ ، وَهُوَ " الصَّيْحَةُ " ؛ لِأَنَّ " سَمِعَ " مِنْ أَعْمَالِ الْحَوَاسِّ الَّتِي
 تَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ .

قوله تعالى : ((لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ))^(١) ، " الْمَوْتَ " مفعول
" يَذُوقُونَ " تَعَدَّتْ إِلَيْهِ^(٢) .

قوله تعالى : ((أَوْ لَا سَتَمِ النِّسَاءُ))^(٣) ، هو^(٤) مفعول " لَا سَتَمِ " ^(٥) .

قوله تعالى : ((ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا))^(٦) ، هو^(٧) مفعول ثانٍ
لـ " يَنْقُصُوكُمْ " ^(٨) .

قوله تعالى : ((وَإِنِّي لَا أَظُنُّكَ [٦٤ ب] بِأَفْرَعُونَ شَبْرًا))^(٩) ، وقوله

تعالى : ((فَإِنْ طَمَعْتُمْوهِنَّ مِثْلَ نَبَاتٍ))^(١٠) ، وقوله تعالى : ((تَجِدُوهُ وَفْدَ

اللَّهِ هُوَ خَيْرًا))^(١١) ، وقوله تعالى : ((لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ))^(١٢)

(١) سورة الدخان ، من الآية (٥٦) .

(٢) والشاهد في الآية ، تَعَدَّى الفعل " يَذُوقُونَ " إلى مفعول واحدٍ ،
وهو " الْمَوْتُ " ، لأن " ذاق " من أفعال الحَوَاسِّ التي تَتَعَدَّى إلى
مفعولٍ واحدٍ .

(٣) سورة النساء ، من الآية (٤٣) ، وسورة المائدة ، من الآية (٦) .

(٤) هذا الضمير يرجع إلى لفظ " النِّسَاءُ " - في الآية - .

(٥) والشاهد في الآية : تَعَدَّى الفعل " لَا سَتَمِ " إلى مفعولٍ واحدٍ ،
وهو " النساء " ، لأن " لَامَسَ " من أفعال الحَوَاسِّ التي تَتَعَدَّى إلى
مفعولٍ واحدٍ .

(٦) سورة التوبة ، من الآية (٤) .

(٧) الضمير " هُوَ " يعود على " شَيْئًا " ، أَمَّا الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ لـ " يَنْقُصُوكُمْ " فهو الكاف .

(٨) والشاهد في الآية : تَعَدَّى " نَقَصَ " إلى مفعولين هما : كاف الخطاب
و " شَيْئًا " ، لأن " نَقَصَ " من أفعال التي تَتَعَدَّى تارةً إلى
مفعولين ، وتارةً لا تَتَعَدَّى مطلقاً .

(٩) سورة الإسراء ، من الآية (١٠٢) .

(١٠) سورة الممتحنة من الآية (١٠) .

(١١) سورة المزمل ، من الآية (٢٠) .

(١٢) سورة النور ، من الآية (١١) .

وقوله تعالى : ((وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنْ شَاءَ))^(١)
 آي : اعتقدوهم .

فكل من هذه [الأفعال]^(٢) تَعَدَّتْ لمفعولين لكونها من أفعال
 القلوب .^(٣)

قوله تعالى : ((وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ))^(٤) .

الشاهد فيه : تَعَدَّى [" أَدْرِي "]^(٥) إلى مفعولها بحرف الجر
 وهو الأكثر .^(٦)

(١) سورة الزخرف ، من الآية (١٩) .
 وقد أورد المؤلف هذه الآية على القراءة التي يقرأ بها في
 القطر التونسي ، وهي قراءة نافع فقد قرأها " عِنْدَ " - بالنون - على
 أنها ظرف ، وتابع نافعاً فيها ابن عامر وابن كثير وأبو جعفر ويعقوب .
 وبقي القراء " صَادَ " بالها " وألف بعد ها جمع " قَدْ " وانظر :-
 فيث النفع ص : ٣٤٧ ، التيسير ص : ١٩٦ ، تقريب النشر

ص : ٧١) .
 ما بين الموقوفين إضافة من المحقق وليس في النسخة .
 وهذا هو الشاهد في هذه الآيات ، فقد تَعَدَّى كل من هذه الأفعال
 إلى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر ، ففي الآية الأولى تَعَدَّى
 " ظَنَّ " إلى مفعولين هما : كاف الخطاب و " مشوراً " وفي الثانية
 تَعَدَّى " عَلِمَ " إلى الضمير المتعيل " هُنَّ " و " مؤمنات " ، وفي الثالثة
 تَعَدَّى " وَجَدَ " إلى ضمير الغائب و " خيراً " وفي الرابعة تَعَدَّى " حَسِبَ
 إلى ضمير الغائب و " شراً " وفي الخامسة تَعَدَّى " جَعَلَ " إلى " الملائكة " و " إناشاً " .

(٤) سورة يونس ، من الآية (١٦) .

" أَدْرِي " بياض في النسخة .

(٥) " دَرَى " تَتَعَدَّى إلى مفعول واحد كثيراً بالها نحو : " دَرَيْتُ
 بكذا " ، أما تَعَدَّى بنفسها - في الآية - فبواسطة همزة التعدية .
 (٦)

هواهد أفعال التَّصْيِيرِ (١)

قوله تعالى : ((فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا)) (٢) ، وقوله تعالى : ((وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا)) (٣) ، وقوله تعالى : ((لَوْ يَرَوْهُ لَنَبِّغْنَكَ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِكَ كَافِرًا حَسَدًا)) (٤) ، وقوله تعالى : ((وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ)) (٥) .
الشاهد في الآيات الشريفة : أَنَّ أفعالها للتصيير . (٦)

[خروج "ظَنَ" و"ظَلِمَ" من أفعال القلوب] (٧)

قوله تعالى : ((وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنٍّ)) (٨) ، وقوله تعالى :

- (١) الشذور ص : ٣٦٣ . والتَّصْيِيرُ معناه التحويل ، أي : تحويل الفعل الأول إلى الثاني كتحويل الظنِّ إِبْرَاهِيمًا في قولنا : صَبَّرْتُ الظنَّ إِبْرَاهِيمًا ، وتحدَّثَ عنها ابن هشام من حيث تعدُّها إلى مفعولين أصلهما التَّبَيُّدُ والخبر .
- (٢) سورة الفرقان ، من الآية (٢٣) .
- (٣) سورة النساء ، من الآية (١٢٥) .
- (٤) سورة البقرة ، من الآية (١٠٩) .
- (٥) سورة الكهف ، من الآية (٩٩) .
- (٦) وهذه الأفعال هي : "جَعَلَ" في الآية الأولى ، و"اتَّخَذَ" في الثانية ، و"رَدَّ" في الثالثة ، و"تَرَكَ" في الرابعة ، وقد نَصَبَ كلُّ منها مفعولين أصلهما التَّبَيُّدُ والخبر .
- (٧) الشذور ص : ٣٦٤ . وما بين المَعْقُوفَيْنِ زِيَادَةٌ مِنَ الْمَحَقَّقَاتِ وليس في النسخة ، وتحدَّثَ هذا العنوان بتحدُّثِ ابن هشام عن "ظَنَ" إذا كانت بمعنى : اتَّهَمَ ، فقد خرجت عن أفعال القلوب ونصبَت مفعولاً واحداً ، وكذلك "ظَلِمَ" إذا كانت بمعنى عَرَفَ و"رَأَى" إذا كانت من الرأى ، و"حَبَا" بمعنى : قَصَدَ و"وَجَدَ" بمعنى : حَزَنَ ، ومعنى : حَقَّقَ .
- (٨) سورة التَّكْوِيمِ (٢٤) ، والاستشهاد بها على قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي ورويس - بالظا - ، على حين قرأها الباقون بالفتاد ، بمعنى : يَخِيلُ ، وانظر :-
- السبعة ص : ٦٢٣ ، العنوان ص : ٢٠٤ ، النشر
- ٣٩٩ ، ٣٩٨ ، الكشاف ٢/٣٦٤ .

- ((وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أَسْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا)) ^(١) .
 هاتان الآيتان تَعَدَّتْ أفعالَهُمَا لِمَفْعُولٍ واحدٍ ^(٢) .

(١) سورة النحل ، من الآية (٧٨) .
 فَظَنِينَ - في الآية الأولى - بمعنى : ضَلَّوْهُ ، وهي من " ظَنَّ " .
 (٢) بمعنى : اتَّهَمَ ، وَإِنْ تكون بهذا المعنى لا تنصب إلا مفعولاً
 واحداً نحو : " شَرِقَ لِي مَالٌ فَظَنَنْتُ زُهْدًا " . أَي : اتَّهَمْتُهُ
 وَتَعْلَمُونَ - في الآية الثانية - بمعنى : تَعْرِفُونَ ، وقد خَرَجَسْتُ
 عن أفعال القلوب وَنَعَبْتُ مفعولاً واحداً .

شواهد التعليق والإلغاء (١)

قوله تعالى : ((وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ)) (٢) "لَمَنِ" مبتدأ ، وهو موصول اسمي ، وجملة "اشترأه" صلة "مَنْ" ، وعاندها فاعل "اشترأه" المستتر فيه ، و"ما" نافية ، و"له" وفي متعلقان بالاستقرار خبر "خَلَاقٍ" ، و"مِنْ" زائدة [٦٥] ، وجملة "مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ" خبر "مَنْ" ، والرباط بينهما الضمير (٥) المجرور باللام ، وجملة "مَنْ" وخبره (٦) في محل نصب متعلق عنها العاقل

- (١) الشذور ص : ٣٦٤ ، وفي هذا الباب تحدث ابن هشام من ثلاث حالات تَرَدَّدَتْ على أفعال القلوب وهي :-
- ١- الإعمال - وهو الأصل - ويجبُ أَنْ تَقْدَسَتْ أفعال القلوب على مفعولها ، ويجوزُ أَنْ تَوْسَطَتْ بينهما ، أو تَأَخَّرَتْ عنهما .
 - ٢- الإلغاء - وهو : إبطال عمل أفعال القلوب إذا تَوَسَّطَتْ بين المفعولَيْن نحو : زَيْدٌ ظَنَنْتُ عَالِمٌ ، أو تَأَخَّرَتْ عنهما نحو زَيْدٌ عَالِمٌ ظَنَنْتُ .
 - ٣- التعليق ، وهو : إبطال عمل أفعال القلوب في اللفظ دون التقدير ، لا اعتراض ماله صدر الكلام بينها وبين مفعولها ، والمعلقات عشر هي :-
- لام الابتداء ، ولام جواب القسم ، والاستفهام ، و"ما" النافية ، و"لا" النافية في جواب القسم ، نحو : طَلِمْتُ وَاللَّهِ لَا زَيْدٌ فِى الدَّارِ وَلَا عَمْرُو ، و"إِنْ" النافية في جواب القسم نحو : طَلِمْتُ وَاللَّهِ إِنْ زَيْدٌ قَائِمٌ ، و"كَمْ" الخبرية ، و"لَعَلَّ" ، و"لو" الشرطية ، و"إِنْ" التي في خبرها اللام .
- (٢) سورة البقرة من الآية (١٠٢) .
- (٣) هذا التعليق منقول من التصريح ٢٥٤ / ١ .
- (٤) فيه "لَمْ يَسْتَفْهِمَ" في التصريح .
- (٥) يعني بالضمير الياء في "له" .
- (٦) يعني بخبر "مَنْ" جملة "مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ" ، وذكر الضمير في "خبره" بالنظر إلى أن "مَنْ" اسم موصول .

- بلام الابتداء؛ لأن لها صدر^(١) الكلام فلا يتخطاها عامل^(٢) .
- قوله تعالى : ((وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ))^(٣) .
- فـ "قَرِيبٌ" مبتدأ ، وـ "أَمْ بَعِيدٌ" معطوف عليه ، وـ "مَا" موصول^(٤) .
- اسمى في موضع رفع خبر المبتدأ وماعطف عليه ، وجملة "تُوعَدُونَ" صلة الموصول ، والمائد محذوف^(٥) ، وجملة المبتدأ وخبره في موضع نصب بـ "أَدْرِي" المعلق بالهمزة^(٦) .
- قوله تعالى : ((لِنَعْلَمَ أَيَّ الْجِزْيَنِ أَحْصَى))^(٨) .
- قال اللبيب : (("أَيَّ الْجِزْيَنِ" مبتدأ^(٩) ، وـ "أَحْصَى" الخبر ، وموضع الجملة نصب بـ "نَعْلَمَ"^(١١) ، وفي "أَحْصَى" وجهان :-^(١٢)

- (١) في التصريح : لأن لها الصدر .
- (٢) والشاهد في الآية : تعليق الفعل الظلي "طَمَ" عن العمل بـ "لام الابتداء" ، لأن لها صدر الكلام .
- (٣) سورة الأنبياء ، من الآية (١٠٩) .
- (٤) هذا التعليق على الآية منقول من التصريح ٢٥٦/١ .
- (٥) في التصريح : في محل رفع .
- (٦) تقدير ذلك المائد : ما توعدون به .
- (٧) والشاهد في الآية : تعليق "أَدْرِي" التي هي من أفعال القلوب عن العمل في المفعولين بهمزة الاستفهام : "تَمَّ بَعَثْنَاهُمْ" سورة الكهف ، من الآية (١٢) وهي يتماها : "تَمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيَّ الْجِزْيَنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَثَدًا" .
- (٨) التبيان ٨٣٩/٢ .
- (٩) المبتدأ هو "أَيَّ" وحدها ، وـ "الجزين" مضاف إليه ، إلا إنهما بعد الإضافة صاراً كالشيء الواحد .
- (١١) يعني أن كلاً من الجزين المبتدأ والخبر منصوب بـ "نَعْلَمَ" ولكن هذا الفعل علق عن العمل بـ "أَيَّ" الاستفهامية .
- (١٢) أجاز هذين الوجهين فيها الحوفي ، وانظر الوجهين في :-
حاشية القُدوي على شرح الشذور ١٣٧/٢ ، الفتوحات الإلهية ٨/٣ ، التبيان ١٠١/٢ ، البحر ١٠٤/٦ .

أحدهما : ^(١) مَوْ فِعْلٌ ماضٍ ، و ^(٢) "أَمَدًا" ^(٣) مفعوله ، و "لِمَا لَيْتُوا" نعتٌ له ، قَدَّمَ فَعَارَ حَالًا ^(٤) ، أو مفعولاً له ^(٥) ، أَي : لِأَجْلِ لَيْتِهِمْ .
وقيل ^(٦) : اللام زائدة ، و "ما" بِمَعْنَى "الذي" ، و "أَمَدًا" مفعول
"لَيْتُوا" وهو خطأ ^(٧) ، وإِنَّمَا الرَّجَاءُ أَنْ يَكُونَ تَمِيزًا ، والتقدير : لِمَا
لَيْتُوا .

- (١) اختار هذا الوجه الفارسي وابن عَطِيَّة والزمخشري وابن الأنباري
وَمَكِّي وابن هشام ، كما في :-
البيان ١٠١/٢ ، الفتوحات الإلهية ٨/٣ ، الكشاف ٣٨١/٢
البحر ١٠٤/٦ ، والمغني ص : ٢٨١ ، وانظر النقل التالي .
- (٢) فيكون "أَحَصَى" بِمَعْنَى : عَدَّ وَحِطَّ ، كما قال الزمخشري وابن
منظور ، وانظر :-
الكشاف ٣٨١/٢ ، أساس البلاغة (حصي) ص : ١٣٠ ،
اللسان (حصي) .
- (٣) في النسخة : وأما مفعوله ، وما بين المعقوفين تصويبٌ من التبيان .
- (٤) تَقَدَّمَ أَنْ نَعَتَ النكرة إِذَا تَقَدَّمَ عَلَيْهَا نُسِبَ عَلَى الْحَالِيَةِ ،
فانظره هناك ص : (١٣٢) .
- (٥) أَي : مفعولاً من أَجْلِهِ "أَحَصَى" وعليه تكون "ما" مصدرية
مؤولةً مع ما بعدها بِمَصْدَرٍ .
- (٦) لم أجد نسبةً لهذا القول وهو في : الفتوحات الإلهية ٨/٣ .
- (٧) وَجَّهٌ تَحْطِئَةٌ هذا القول أَنَّ التقدير مؤولٌ إِلَى : وَأَحَصَى الَّذِي
لَيْتُوا أَمَدًا ، فتبقى صلةُ التوصل بغير عائد :
وإِنَّمَا يجوز أَنْ يَحْرَبَ "أَمَدًا" مفعولاً لـ "لَيْتُوا" إِذَا كَانَتْ
"ما" مصدريةً ، أَي : أَحَصَى لَلَيْتِهِمْ أَمَدًا ، كما قال الفراء
والزجاج ، وانظر :-
معاني القرآن للفراء ١٣٦/٢ ، معاني القرآن للزجاج
٢٢١/٣ .

والوجه الثاني ^(١) : هو اسم ^(٢) ، و "أَمَدًا" منصوب بفعلٍ دلَّ عليه
الاسم ^(٣) ، وجاء "أَحْصَى" عَلَى حَذْفِ الزَّيَادَةِ ^(٤) ، كَمَا جَاءَ : "هُوَ أَهْطَسَى
لِلْمَالِ" وَ "أَوَّلَى بِالْخَيْرِ" انتهي .
وقال ابن النحاس ^(٥) : "أَمَدًا" تُصِيبُ لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لـ "أَحْصَى"
كَأَنَّهُ قَالَ : لِنَعْلَمَ أَهْؤُلَاءِ أَحْصَى لِلْأَمْرِ أَمْ هَؤُلَاءِ .

(١) قال بذلك الفراء والزجاج والنحاس والتبريزي ، وردَّه ابن هشام ،
وانظر :-

معاني القرآن للفراء ١٣٦/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٧١/٢
إعراب القرآن للنحاس ٤٥٠/٢ ، البحر ١٠٤/٦ ، الفتوحات
الإلهية ٨/٣ ، المغني ص : ٧٨١ .

(٢) يعني : اسم تفضيل .

(٣) الداعي إلى تقدير ذلك الفعل ، أن "أَفْعَلَ" لَا يَنْصِيبُ مَفْعُولًا بِهِ
عند أكثر النحاة ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَحْدَرَّ ذَلِكَ الْفِعْلُ بِـ "صَبَطَ" - كَمَا فِي
القول السابق - .

وقد ذهب الفراء والزجاج إلى أَنَّ "أَمَدًا" يجوز أن يكون
منصوبًا على التمييز من "أَحْصَى" ، وَاسْتَضَعَفَ قَوْلَهُمُ النحَّاس
وردَّه ابن الحاجب وابن هشام ؛ لِأَنَّ شَرْطَ التَّمْيِيزِ الْمُنْصُوبِ
بَعْدَ "أَفْعَلَ" أَنْ يَكُونَ فَاعِلًا فِي الْمَعْنَى ، نَحْوُ : "زَيْدٌ أَكْثَرَ
مَالًا" ، وانظر :-

معاني القرآن للفراء ١٣٦/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٧١/٢
إعراب القرآن للنحاس ٤٥٠/٢ ، الأمل في النحوية لابن الحاجب
١٤٨/١ ، المغني ص : ٧٨١ .

(٤) يعني على تقدير حذف الهمزة ، وبذلك قال ابن السراج في
الأصول ١٠٣/١ .

(٥) والداعي إلى القول بذلك أن من شروط أَفْعَلَ التفضيل
أَنْ يَصَاحَ مِنَ الثَّلَاثِ ، وَسَمَاتِي مُنَاقَشَةُ ذَلِكَ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ -
ص : (٦٤٠) .

انظر هذا التعليق به وناه في : إعراب القرآن للنحاس ٤٤٩/٢

وقيل ^(١) : هو منصوب بـ "لَبِثُوا".

وأجاز الزجاج ^(٢) نَصَبَهُ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَمَنْعَهُ غَيْرَهُ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا نَصَبْتَهُ عَلَى التَّمْيِيزِ جَعَلَ "أَخَصَ" اسماً عَلَى "أَفْعَلَ"، وَ"أَخَصَ" أَصْلُهُ يَشَالُ ^(٣) الْمَاضِي مِنْ : أَخَصَ بِحُمِي، [٦٥ ب] وَقَدْ قَالَ اللَّهُ - جَلَّ ذِكْرُهُ - ((أَحْصَاءُ اللَّهِ وَنَسْؤُهُ)) ^(٤) ، ((وَأَخَصَ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا)) ^(٥) ، فَإِذَا صَحَّ أَنَّهُ يَقَعُ فِعْلاً مَاضِياً لَمْ يَكُنْ أَنْ يَسْتَعْمَلَ مِنْهُ "أَفْعَلٌ" مِنْ كَذَا ^(٦) ، وَإِنَّمَا بَاطِي ^(٧) "أَفْعَلٌ" مِنْ كَذَا "أَبَدًا" مِنَ الثَّلَاثِي ^(٨) ، وَلَا بَاطِي مِنَ الرَّبَاعِي

(١) هو قول الفراء والزجاج المتقدم ص : ٦٣٨ على أَنَّ تكون "لـ" مصدرية .

(٢) في معاني القرآن له ٢٧١/٢ ، وأجازه كذلك الفراء كما تقدم ص : ٦٣٩ .

(٣) في المشكل : مثال ماضٍ .

(٤) سورة المجادلة ، من الآية (٦) .

(٥) سورة الجن من الآية (٢٨) .

(٦) في المشكل : أَفْعَلٌ يَكْذَا . . .

(٧) في المشكل : وَإِنَّمَا يَجِيءُ . . .

(٨) يَشْتَرِطُ لَصِيغَةِ "أَفْعَلٍ" التَّخْفِيفُ مَا يَشْتَرِطُ لَصِيغَةِ فِعْلِي التَّعَجُّبِ "مَا أَفْعَلَهُ" وَ"أَفْعِلْ بِهِ" ، وَهَذِهِ الشُّرُوطُ ثَمَانِيَةٌ ، وَهِيَ :-

أَنَّ يَكُونَ فِعْلاً ، ثَلَاثِيًا ، مُتَقَرِّفًا ، تَائِيًا ، مُشَبَّهًا ، قَاهِلًا لِلتَّغَاوُلِ ، مَبْنِيًا لِلْفَاعِلِ ، لَيْسَ الْوَصْفُ مِنْهُ عَلَى (أَفْعَلٍ - فِعْلاً) .

فَإِنْ تَخَلَّفَ شَرْطٌ مِنْ هَذِهِ الشُّرُوطِ تَوَصَّلَ إِلَى التَّعَجُّبِ بِـ "أَشَدُّ" وَأَشْدَرُ" نَحْوُ : مَا أَشَدَّ اخْتِصَارَهُ ، وَأَشْدَرُ بِاخْتِصَارِهِ ،

وَهُوَ أَشَدُّ اخْتِصَارًا . . . وَانْظُرْ :-

شرح الكافية للرضي ٢١٢/٢ ، التسهيل ص : ١٣١ و ١٣٣ ،

التصريح ١٠١٠٩٠/٢ ، شفاء العليل ٦٠٥/٢ و ٦٠٩ ،

شرح الألفيه لابن الناظم ص : ٤٦١ ، ٤٧٨ ، شرح ابن عقيل

أَلَيْتَ، إِلَّا فِي شَذُوذٍ^(١)؛ نحو قولهم: "مَا أَوْلَاهُ لِلْخَيْرِ" وَمَا أَعْطَاهُ
لِلدَّرَاهِمِ"، فهو شاذٌّ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ، فَإِذَا لَمْ يُمْكِنْ أَنْ يَأْتِيَ "أَفْعَلُ"

(١) هناك تفصيل في هذا الحكم؛ فَإِنْ كَانَ الرِّهَاسِيُّ مُجَرَّدًا نَحْوُ
"دَخَرَجَ" لَمْ يَجُزْ أَنْ يُصَاحَ مِنْهُ "أَفْعَلُ" التفصيل بِاتِّفَاقِ بَعْضِ
النُّحَاةِ، أَمَّا إِنْ كَانَ ذَلِكَ الرِّهَاسِيُّ ثَلَاثِيًّا مُزِيدًا بِالْهَمْزَةِ عَلَى
وِزْنِ "أَفْعَلُ" فَفِيهِ ثَلَاثَةُ مَذَاهِبٍ:-
الأول: أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُصَاحَ مِنْهُ "أَفْعَلُ" التفصيل - مطلقاً -
قِيَاسًا مُطَرِّدًا، وَهُوَ مَذْهَبُ سَيُوهٍ وَمِنْ تَابِعِهِ مِنَ النُّحَاةِ
الْمُحَقِّقِينَ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ مَالِكٍ.

وَنُسِبَ إِلَى الْأَخْفَشِ وَالْمَبْرَدِ أَنَّهُمَا أَجَازَا بِنَاءَ التَّعْجِيبِ
والتَّفْضِيلِ مِنَ الثَّلَاثِيِّ الْمَزِيدِ فِيهِ بِكُلِّ أَنْوَاعِ الزِّيَادَةِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ
بِمَشْهُورٍ عَنْهُمَا

الثاني: أَنَّهُ يُمْتَنَعُ أَنْ يُصَاحَ "أَفْعَلُ" التَّفْضِيلِ مِنْ "أَفْعَلُ"
مُطْلَقًا إِلَّا مَا جَاءَ شَاذًّا فَيُحْفَظُ وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ، وَهُوَ مَذْهَبُ
الْأَخْفَشِ وَالْمَبْرَدِ وَالْمَازِنِيِّ وَابْنِ السَّرَّاجِ وَالْفَارِسِيِّ وَمِنْ تَابِعِهِمْ،
وَصَحَّحَهُ ابْنُ عَصْفُورٍ فِي شَرْحِ جَمَلِ الزَّجَّاجِيِّ.

الثالث: التفصيل؛ فَإِنْ كَانَتْ هَمْزَةُ "أَفْعَلُ" لِلنَّقْلِ لَمْ يَجُزْ
نَحْوُ: "مَا أَذْهَبَ نَوْرَهُ" وَنَحْوُ: "هُوَ أَنْقَضَ لِلْمَالِ".
وَإِنْ كَانَتْ لَغَيْرِ النَّقْلِ جَازَ نَحْوُ: "هَذَا الْمَكَانُ أَفْقَرُ مِنْ
هَذَا الْمَكَانِ"، وَصَحَّحَ ابْنُ عَصْفُورٍ هَذَا الْمَذْهَبَ فِي كِتَابِهِ
الْمُقَرَّبِ، عَلَى حِينِ قَبْحِهِ الشَّاطِبِيِّ وَرَدَّه.

فَإِذَا أَحْصِيَ "جَائِزَةً" عَلَى قَوْلِ سَيُوهٍ، وَإِنْ امْتَنَعَتْ عَلَى الْقَوْلَيْنِ
الْآخَرَيْنِ.

وقولهم: "مَا أَوْلَاهُ لِلْخَيْرِ"، لَا يَنَالُهُ الشَّذُوذُ عَلَى مَذْهَبِ
سَيُوهٍ وَمِنْ تَابِعِهِ، وَقَوْلُهُمْ: "مَا أَعْطَاهُ لِلدَّرَاهِمِ" لَا يَنَالُهُ
الشَّذُوذُ عَلَى مَذْهَبِ سَيُوهٍ وَمِنْ تَابِعِهِ، وَلَا عَلَى الْمَذْهَبِ الثَّلَاثِيِّ
مَذْهَبِ التَّفْضِيلِ؛ لِأَنَّ هَمْزَةَ "أَعْطَى" لَيْسَتْ لِلنَّقْلِ.

وَالْقَوْلُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ فِي بَابِ التَّعْجِيبِ وَالتَّفْضِيلِ وَاحِدٌ،
وَانْظُرْ:-

الكتاب ١/٢٣، شرح عمدة الحفاظ ص: ٧٤٦، التسهيل
ص: ١٣٢، المقتضب ٤/١٨٠، ١٨١، شرح الألفية
للرادي ٣/٦٤، الأشتوني وحاشية الصبان عليه ٣/٢١، ٤٤،
التصريح ٢/١٠١، ١١، أوضح المسالك ٣/٢٦٦، ٢٨٧، الأصول
لابن السراج ١/١٠٢، شرح الكافية للرضي ٢/٢١٤، ٣٠٨، المقتصد
(#)

مِن كَذَا " من الرهاصي ، طِمَ أَنْ " أَحْصَى " ليس هو " أَفْعَلَ مِنْ كَذَا " ،
إِنَّمَا هو فعل ماضٍ ، وَإِذَا كَانَ فِعْلاً مَاضِياً لَمْ يَأْتِ مِنْهُ التَّمْيِيزُ ، وَكَانَ
تَعَدِّيهِ إِلَى " أَمَد " أَهْيَنَ وَأَظْهَرَ .

وَإِذَا نَصَبَتْ " أَمَدًا " بِ" لَيْثُوا " فَهُوَ ظَرْفٌ ، لَكِنْ يُلْزَمُ أَنْ تَكُونَ
عَدِّيَّةً أَحْصَى " بحرف جر ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ : أَحْصَى لِلنَّاسِ فِي الْأَمَدِ (١)
وَهُوَ مَا لَا يَحْتَاجُ إِلَى حَرْفٍ ، فَيَعْدُ ذَلِكَ بَعْضَ الْبَعْدِ ، [فَنَصَبَهُ (٢)]
بِ" أَحْصَى " أَوَّلَى وَأَهْوَى .

فَأَمَّا قَوْلُهُ ((أَيُّ الْحَزَنَيْنِ)) (٣) ، وَقَوْلُهُ : ((فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى
طَعَامًا)) (٤) فَالرَّفْعُ عِنْدَ أَكْثَرِ النُّحَوِيِّينَ فِي هَذَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَمَا بَعْدَهُ
خَبَرٌ ، وَالْفِعْلُ مُعَلَّقٌ غَيْرُ مَعْمَلٍ فِي اللَّفْظِ (٥) ، وَطَّ سَيُوبِيهِ فِي ذَلِكَ :
أَنَّهُ لَمَّا حَذَفَ الْعَاذِلُ أَيُّ " بَنَاهَا عَلَى الضَّمِّ (٦))) انْتَهَى (٧) .

- (١) ٣٧٧/١ ، شَرْحُ جَهْلِ الرَّجَاجِيِّ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٥٧٩/١ ، الْمُقَرَّبُ ١/٧٣ .
(٢) فِي الْمَشْكِلِ : لَمْ يَأْتِ مَعَهُ التَّمْيِيزُ .
(٣) يَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّ " مَا " مُصَدَّرَةٌ - وَانْظُرْ مَا تَقَدَّمَ ص : (٦٤٠) .
(٤) مَا بَيْنَ الْمُعْتَوِّفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخَةِ ، وَالِاسْتِدْرَاكُ مِنَ الْمَشْكِلِ .
(٥) سُورَةُ الْكَهْفِ ، مِنَ الْآيَةِ (١٢) .
(٦) سُورَةُ الْكَهْفِ ، مِنَ الْآيَةِ (١٩) .
(٧) فِي الْمَشْكِلِ : وَالْفِعْلُ وَهُوَ " لَيَنْعَلَمَ " مُعَلَّقٌ .
(٨) وَلَكِنَّ جُمْلَةً : " أَيُّ الْحَزَنَيْنِ أَحْصَى " مُنْصُوبَةٌ بِ" نَعْلَمَ " تَقْدِيرًا .
(٩) رَأَى سَيُوبِيهِ فِي كِتَابِهِ ٤٠٠/٢ ، وَقَدْ خَطَأَ جَمَعَ مِنَ النَّحَاةِ فِي
الْقَوْلِ بِبَنَائِهَا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ تَفْصِيلُ قَوْلِ سَيُوبِيهِ وَأَقْوَالِ مُخَالِفِيهِ
مِنَ النَّحَاةِ فِي بَنَاءِ " أَيُّ " وَإِعْرَابِهَا ، وَذَلِكَ ص : (٢٩٨) .
وَمَا بَعْدَهَا ، فَانْظُرْ هُنَاكَ .
(١٠) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَعْلِيْقُ " نَعْلَمَ " الَّتِي هِيَ مِنْ أَفْعَالِ
الطُّلُوبِ عَنِ الْعَمَلِ فِي الْمُفْعُولَيْنِ بِ" أَيُّ " الْاسْتِفْهَامِيَّةِ ، وَالتَّعْلِيْقُ
بِاسْمِ الْاسْتِفْهَامِ كَالْتَعْلِيْقِ بِحَرْفِ الْاسْتِفْهَامِ .

قوله تعالى : ((وَسَمِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا آيَةَ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ)) ^(١) ذ " آيَة " مفعول مطلق ^(٢) مقدم من تأخير ، وأصله : يَنْقَلِبُونَ انقلاباً آيَة انقلاباً ، فلم ينصبها بما قبله ؛ لأن الاستفهام له الصدر فلا يعمل فيه ما قبله ^(٣) وقال اللبيب ^(٤) : « آيَة مُنْقَلَبٍ » هو صفة لِمُضَرٍّ محذوف ، والعامل : " يَنْقَلِبُونَ " ، آيَة : يَنْقَلِبُونَ [١٦٦] انقلاباً آيَة انقلاب ^(٥) ، ولا يعمل فيه " يَنْقَلِبُونَ " ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .
وقال ابن النحاس ^(٦) : « نَصَبْتُ آيَةً » يَنْقَلِبُونَ " ، فهو نَعَتْ لِمُضَرٍّ " يَنْقَلِبُونَ " ، تقديره : انقلاباً آيَة انقلاب يَنْقَلِبُونَ .
ولا يجوز نصبه بـ " سَمِعَ " ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ؛ لأن له صدر الكلام ، إنما يعمل فيه ما بعده ^(٨) .
وقيل ^(٩) : إنما لم يعمل فيه ما قبله ؛ لأنه خبر ^(١٠) ، ولا يعمل الخبر

- (١) سورة الشعراء ، من الآية (٢٢٧) .
(٢) الحق أن " آيَة " هنا - ليست مفعولاً مطلقاً بل نائبة عن المفعول المطلق ، - كما يتضح من التقدير المذكور - .
(٣) ظل النحاس امتناع عمل ما قبل الاستفهام في الاستفهام ، بأن الاستفهام تغنى ، وما قبله معنى آخر ، فلو عمل فيه ما قبله دخلت بغير المعاني في بعضها ، وانظر في ذلك :-
معاني القرآن للزجاج ١٠٥ / ٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٩٦ / ٣ ، البيان ٢١٧ / ٢ ، المغني ص : ٥٤٥ ، وانظر النظمين التالعين .
(٤) البيان ١٠٠٢ / ٢ .
(٥) في البيان : انقلاباً آيَة مُنْقَلَبٍ ..
(٦) انظر هذا النقل في : إعراب القرآن للنحاس ١٩٦ / ٣ بالمعنى انظر ما تقدم .
(٧) انظر ما تقدم .
(٨) هو قول أبي جعفر النحاس في إعراب القرآن له ١٩٦ / ٣ .
(٩٠) اصطلاح الخبر - هنا - يعني قِسْمَ الإنشاء .

في الاستفهام؛ لَأَنْتَهُمَا مَخْطَفَانِ^(١) (٢).

قوله تعالى : ((لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ))^(٣) ، و " مَا " ^(٤) نافية ،
و " هَؤُلَاءِ " مبتدأ ، و " يَنْطِقُونَ " خبره ، والجملة الاسمية في موضع نصب
بـ " عَلِمْتُمْ " ، وهي معلق عنها العامل في اللفظ بـ " مَا " النافية^(٥) .

قوله تعالى : ((أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ
إِلَهُهُمْ لَا يَرْجِعُونَ))^(٦) .

قال ابن النحاس^(٧) : « كَمْ » في موضع نصب بـ " أَهْلَكْنَا " ، وأجاز
الفراء^(٨) نصبها بـ " يَرَوْا " ، وذلك لا يجوز عند جميع البصريين ؛ لأن
الاستفهام وما وقع موقعه لا يعمل فيه ما قبله^(٩) .

و " أَنَّهُمْ إِلَهُهُمْ ... " أن " في موضع نصب على البدل من

(١) وذلك أن " سَيَعْلَمَ " خبر ، و " أَيَّ ... " إنشأ فيها مخطفان .

(٢) والشاهد في الآية : تعليق " يَعْلَمَ " التي هي من أفعال القلوب
عن العمل في المفعولين لفظاً لا تقديراً بـ " أَيَّ " الاستفهامية
كما في الآية السابقة .

(٣) سورة الأنبياء ، من الآية (٦٥) .

(٤) هذا التعليق على الآية من التصريح ٢٥٥/١ .

(٥) والشاهد في الآية : تعليق " عَلِمَ " الذي هو من أفعال القلوب
عن العمل في لفظ المفعولين ، وطلق ذلك الفعل بـ " مَا " النافية .

(٦) سورة يونس الآية (٣١) .

(٧) المشكل ٢٢٥/٢ .

(٨) في معاني القرآن له ٢٢٦/٢ .

(٩) في المشكل : أن تنصب " كَمْ " بـ " يَرَوْا " ...

(١٠) تقدم تقرير ذلك ص : (٦٤٣) ، وقد رآه ابن هشام قول الفراء

هذا في : -

المذمور ص : ٣٦٨ .

كَمْ^(١) ، وَكَمْ^(٢) ، وما بعدها من الجملة في موضع نصب^(٣) يَرَوْنَ^(٤) .

وقال اللبيب^(٥) : ((وَكَمْ أَهْلَكْنَا^(٦) قَدْ ذَكَرَ^(٧) .

وَأَنَّهُمْ^(٨) إِلَيْنَا^(٩) . يَفْتَحُ^(١٠) الْهَمْزَةُ^(١١) - وهي مصدرية ، وموضع الجملة

بدل^(١٢) من موضع كَمْ أَهْلَكْنَا^(١٣) ، والتقدير : أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ^(١٤) [إِلَيْنَا]^(١٥) .

(١) رَدَّ ابْنُ هِشَامٍ الْقَوْلَ بِأَنَّ^(١٦) . وَمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ فِي مَحَلِّ نَصْبٍ عَلَى
الْبَدَلِ مِنْ كَمْ^(١٧) ؛ لِأَنَّ عَامِلَ الْمَبْدَلِ وَالْمَبْدُولِ مِنْهُ وَاحِدٌ ، فَلِإِنْ
قَدَّرَ عَامِلَ الْمَبْدُولِ مِنْهُ : "يَرَوْنَ" فَهُوَ فَاسِدٌ ؛ لِأَنَّ اسْتِفْهَامَ
لَا يَفْعَلُ فِيهِ مَا قَبْلَهُ ، وَإِنْ قَدَّرَ الْعَامِلُ : "أَهْلَكْنَا" فَهُوَ فِي الْمَعْنَى
لَا يَتَسَلَّطُ عَلَى الْمَبْدُولِ .

على حين يَرَى ابْنُ هِشَامٍ أَنَّ^(١٨) . أَنَّ^(١٩) - هُنَا - فِي مَوْضِعِ جَسْرٍ
بِالتَّحْدِيدِ : بِأَنَّهُمْ^(٢٠) أَيُّ : أَهْلَكْنَاهُمْ بِالِاسْتِحْصَالِ وَهُوَ : عَدَمُ الرَّجُوعِ
وَانْظُرْ :-

المعنى من : ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، شذوذ الذهب من : ٣٦٢ .

التبيان ١٠٨١ / ٢ .

(٢) ذكر ذلك العكبري في التبيان ٤٨١ / ١ ، عند حديثه عن قوله
(٣) تعالى : "أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرُونٍ مَكَانَهُمْ فِي
الْأَرْضِ مَا لَهُمْ تَتَكَّنْ لَهُمْ^(٢١) . . . سورة الأنعام ، من الآية (٦) .
ومن حديثه عنها : ("كَمْ أَهْلَكْنَا" ، "كَمْ" استفهام يَمَعْنَى
التعظيم ، ولذلك لَا يَفْعَلُ فِيهَا "يَرَوْنَ" ، وهي في موضع نصب
بـ "أَهْلَكْنَا" ؛ فَيجوز أن تكون "كَمْ" مفعولاً به ، ويكون "مِنْ
قَرُونٍ" تَنْبِيْهًا لـ "كَمْ" .

ويجوز أن تكون ظرفاً ، وَمِنْ قَرُونٍ مفعول "أَهْلَكْنَا" و"مِنْ"
زائدة ، أي : كَمْ أَزْمَنَّا أَهْلَكْنَا فِيهَا مِنْ قَبْلِهِمْ قُرُونًا .

ويجوز أن يكون "كَمْ" مصدرًا ، أي : كَمْ مَرَّةً ، أو : كَمْ
إِهْلَاكًا ، وهذا يَتَكَرَّرُ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرًا .

(٤) في النسخة : أَنَّهُمْ إِلَيْنَا . . . وهو خطأ لِأَنَّ الْآيَةَ لَمْ يَسْتَكْذَلِكْ

(٥) هي قراءة جمهور القراء .

(٦) في النسخة : إِلَيْنَا . . . وما بين المَعْقُوفَيْنِ تصويب من التبيان ،

وَيَقْرَأُ بِكسر الهمزة^(١) على الاستئناف^(٢) .

وقوله تعالى : ((وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهٗ يُفْتَنُ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ))^(٣) .

قال ابن جرير^(٤) : « أَي : لَعَلَّ تَأْخِيرَ هَذَا الْمَوْعِدِ اسْتِعْجَالٌ

لَكُمْ لِنَظَرِ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، أَوْ : تَمْتَنِعُ لَكُمْ إِلَىٰ حِينٍ لِيَكُونَ [٦٦ ب] ذَلِكَ

حُجَّةً ، وَلِيَقَعَ الْمَوْعِدُ فِي وَقْتٍ هُوَ حَكْمَةٌ .

وَأَدْرِي * هُنَا مَعْلَقَةٌ أَيْضًا ، وَجُمْلَةٌ التَّرَجُّي هِيَ سَبَبُ الْفِعْلِ ،

وَالْكُوفِيُّونَ يَجْرُونَ * لَعَلَّ * مَجْرَى * هَلْ *^(٥) ، فَكَمَا^(٦) يَقَعُ التَّعْلِيْقُ

مِنْ * هَلْ * [يَقَعُ كَذَلِكَ مِنْ * لَعَلَّ *]^(٧) وَهَذَا زَهَبَ إِلَىٰ ذَلِكَ

(١) هِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ رُوِيَتْ مِنَ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ كَمَا فِي :-
الْإِتْحَافُ ٢/٤٠٠ ، الْمَخْتَصَرُ ص : ١٢٥ ، الْقِرَاطَاتُ الشَّاذَّةُ

ص : ٧٦ ، سُوَادُ الْقِرَاطَةِ ص : ٢٠٢ .

(٢) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَعْلِيْقُ * يَرَوْنَ * الَّتِي هِيَ مِنْ أُنْفَعَالِ

الْقُلُوبِ مِنَ الْعَمَلِ فِي جُمْلَةٍ * كَمْ أَهْلَكْنَا * الَّتِي سَدَّ ثَمَسُهَا

الْمَفْعُولَيْنِ ، وَالْمَعْلَقُ * كَمْ * الِاسْتِفْهَامِيَّةُ .

(٣) سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، مِنَ الْآيَةِ (١١١) فِي

(٤) فِي الْبَحْرِ ٦/٣٤٤ ، ٣٤٥ مَعَ تَعْرِيفٍ مِنَ الْمُؤَلِّفِ .

(٥) وَلَمْ أَجِدْ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ جَرِيرٍ مَا يُوَافِقُ مَرَشِيئًا مِمَّا نَقَلَهُ

الْمُؤَلِّفُ هُنَا ، فَلَيْسَ النَّصُّ لَهُ ، وَإِنَّمَا هُوَ لِأَبِي حَتَّانَ فِي

الْبَحْرِ .

(٦) تَابِعَ الْكُوفِيِّينَ فِي قَوْلِهِمْ هَذَا ابْنُ مَالِكٍ ، وَانْظُرْ :-

(٧) الْمَغْنِي ص : ٣٧٩ ، الْجَنَى الدَّانِي ص : ٥٨٠ ، الْارْتِشَافُ

٢/١٣٠ ، التَّسْهِيلُ ص : ٦١ ، الْبَهْجُ ٢/١٥٣ ، شَرْحُ

الْكَانِيَةِ لِلرُّضِيِّ ٢/٣٤٦ ، التَّصْرِيحُ ١/٢١٣ ، أَوْضَحُ الْمَسَالِكِ

١/٣٢٩ ، التَّذَكُّرَةُ لِأَبِي حَتَّانَ ص : ٧١ ، الصَّاحِبِيُّ ص :

٢٦٧ .

(٨) فِي النُّسخَةِ : كَمَا فَكَمَا ... وَهَذَا حَذْفُ الزِّيَادَةِ .

(٩) مَا بَيْنَ الْمَعْقُولَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخَةِ وَالِاسْتِدْرَاكُ مِنَ الْبَحْرِ .

أبو علي الفارسي^(١) وذلك ظاهر^(٢) فيها ، كقوله تعالى : ((لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ))^(٣) .

وقيل : "إِلَى حِينٍ" : أَي : إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٤) .

- (١) عبارة : وقد ذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ ، لَمَسَتْ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ وَإِنَّمَا أَقَامَهَا الْمَوْلَفُ مَقَامَ عِبَارَةٍ أُخْرَى لِأَبِي حَتَّانَ وَهِيَ : "وَلَا أَظُنُّ أَحَدًا ذَهَبَ إِلَى أَنَّ "لَعَلَّ" مِنْ أَدْوَاتِ التَّعْلِيقِ" .
- ويقول أبي علي الفارسي قال أبو حَتَّانَ وابن هشام وغيرهم ، وذكر الأشموني أن أبا علي الفارسي ذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ "التَّذَكُّرَةُ" ، وَهُوَ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي لَمْ تَصِلْ إِلَيْنَا ، وَانْظُرْ قَوْلَ أَبِي عَلِيٍّ وَتَابِعِيهِ فِي :-
- الأشموني ٣١/٢ ، السَّيْنُ ٢٣٤/٢ ، الْجَنَى الدَّانِي ص : ٥٨١ ، حَاشِيَةُ الشَّيْخِ طَبِيعِ الْمَغْنِيِّ ٧١/٢ .
- (٢) فِي النُّسَخَةِ : وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ ظَاهِرًا فِيهَا ، وَقَدْ أَسْقَطَتْ عِبَارَةَ "وَإِنْ كَانَ" حَتَّى يَسْتَقِيمَ الْكَلَامُ ، لِأَنَّ هُنَاكَ تَصَرُّفًا فِي النَّصِّ مِنَ الْمَوْلَفِ ، لَا يَسْتَقِيمُ مَعَهُ الْكَلَامُ إِلَّا بِهَذَا التَّصْحِيحِ .
- (٣) سُورَةُ الشُّورَى ، مِنَ الْآيَةِ (١٧) .
- (٤) وَقِيلَ : إِلَى يَوْمٍ يَدْرُ ، وَقِيلَ : إِلَى الْمَوْتِ وَحُضُورِ أَجَالِكُمْ ، وَقِيلَ : إِلَى انْقِضَاءِ الْمُدَّةِ الْمَحْدَدَةِ لِمَا يَوْجَدُونَ ، وَانْظُرْ هَذِهِ الْأَقْوَالَ مِنْ غَيْرِ نَشْبَةٍ فِي :-
- الطَّبْرِي ١٠٨/١٧ ، الْقُرْطُبِيُّ ٣٥١/١١ ، زَادَ الْمَسِيرُ ٢٧٥/٥ ، النَّسَافِيُّ ٩٢/٢ ، الْبَحْرُ ٣٤٥/٦ .
- وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَعْلِيقُ "أَذْرِي" الَّتِي هِيَ مِنْ أَفْعَالِ الْقُلُوبِ عَنِ الْعَمَلِ فِي لَفْظِ الْمَفْعُولَيْنِ "لَعَلَّ" - عِنْدَ مَنْ رَأَاهَا مِنَ الْمُعَلِّقَاتِ - .

فواحد الأفعال المَعْدِيَّة إِلَى مفعولين أولهما سَرَحٌ

داعياً - آي : مُطْلَقٌ مِنْ قَبْلِ حَرْفِ الْجَرِّ -

[وَالثَّانِي تَارَةً سَرَحٌ مِنْهُ وَتَارَةً مَقْدَهُه^(١)]

قوله تعالى : ((وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا))^(٢) .

قال ابن النحاس^(٣) : « قَوْمَهُ » وَ « سَبْعِينَ » مفعولان لـ « اخْتَارَ » ،

و « قَوْمَهُ » انْتَصَبَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ مِنْهُ ، آي : مِنْ قَوْمِهِ... »^(٤) .

قوله تعالى : ((أَتَأْتُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتُنْسُونَ أَنْفُسَكُمْ))^(٥) لـ « النَّاسَ »

مفعولٌ أَوَّلٌ ، وَ « بِالْبِرِّ » مفعولٌ ثَانٍ^(٦) .

(١) الشذور ص : ٣٦٩ ، وما بين المَعْقُوفَيْنِ إِتِمَامٌ لِلْعَنْوَانِ وَفَقًّا لِمَا فِي

الشذور ، وَهُوَ كَتَبَ فِي النسخة .

وهذه الأفعال التي تَتَعَدَّى إِلَى مفعولين أولهما سَرَحٌ

داعياً ، وَالثَّانِي تَارَةً سَرَحٌ مِنْ الْحَرْفِ وَتَارَةً مَقْدَهُه بِه عشرة أفعال وهي :

اخْتَارَ ، أَمَرَ ، اسْتَغْفَرَ ، كَتَبَ ، سَمِعَ ، دَعَا ، صَدَّقَ ، زَوَّجَ ،

كَالَ ، وَزَنَ . . .

(٢) سورة الأعراف ، من الآية (١٥٥) .

(٣) انظر هذا النقل بعينه في : إعراب القرآن للنحاس ١٥٤/٢

(٤) ومعنى ذلك أن « اخْتَارَ » تَتَعَدَّى إِلَى ثَانِي مفعوليه بحرف الجر ،

إِلَّا إِنْ حَرَفَ الْجَرِّ أَشْقَطَ فَظَهَرَ النصب ، وانظر في ذلك :-

الَجُمْلُ لِلزَّجَّاجِي ص : ٢٨ ، البسيط ٢٢٢/١ ، الأملسي

الشجرية ٣٦٤/١ .

(٥) والشاهد في الآية : تَعَدَّى الْفِعْلُ « اخْتَارَ » إِلَى مفعولين ،

أولهما يَتَعَدَّى إِلَيْهِ الْفِعْلُ بِنَفْسِهِ دَاعِيًا ، وَثَانِيهَا بِجَوَزٍ أَنْ

يَتَعَدَّى إِلَيْهِ بِنَفْسِهِ ، وَبِجَوَزٍ أَنْ يَتَعَدَّى إِلَيْهِ بِحَرْفِ الْجَرِّ نَحْوُ :

اخْتَرْتُ مُحَمَّدًا مِنَ الْقَوْمِ .

(٦) سورة البقرة ، من الآية (٤٤) .

(٧) والشاهد في الآية : تَعَدَّى الْفِعْلُ « أَمَرَ » إِلَى مفعولين ، إِلَى

أولهما بِنَفْسِهِ وَإِلَى الثَّانِي بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَبِجَوَزٍ أَنْ يَتَعَدَّى إِلَى

الثَّانِي بِنَفْسِهِ نَحْوُ : أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ . . .

- قوله تعالى : ((وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ)) ^(١) ، ((ثُمَّ مَدَقَّنَاهُمْ
الْوَعْدَ)) ^(٢) فكلٌّ من الفعلين تَعَدَّى [ى إلى] ^(٣) المفعولين ^(٤) .
- قوله تعالى : ((وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ)) ^(٥) ، فالهاهـ والميم مفعولٌ
أولٌ و"حُورٍ" مفعولٌ ثانٍ ، و"عِينٍ" صفةٌ لـ "حُورٍ" ^(٦) .
- قوله تعالى : ((وَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ أَوْ لِيَسْأَلُوا عَنْهُمْ حُجْرًا مِنْ
أَهْلِ الْبَلَدِ أَوْ لِيَسْأَلُوا عَنْهُمْ حُجْرًا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ)) ^(٧) .
- قال اللبيب ^(٨) : (("كَانُوا" ، في "هَمْ" وجهان ^(٩) : -
أحدهما ^(١٠) : هو ضمير مفعول متعل ، والتقدير : كَانُوا لَهُمْ ،

- (١) سورة آل عمران ، من الآية (١٥٢) .
(٢) سورة الأنبياء ، من الآية (٩) .
(٣) ما بين المفعولين ساقط من النسخة .
(٤) والشاهد في كلٍّ من الآيتين : تَعَدَّى "صَدَقَ" إلى المفعولين
بنفسه ، ويجوز أن يَتَعَدَّى إلى الثاني بحرف الجر نحو : صَدَقْتَهُ
في الوعد .
(٥) سورة الدخان ، من الآية (٥٤) ، وسورة الطور من الآية (٢٠) .
(٦) والشاهد في الآية : تَعَدَّى "زَوَّجَ" إلى مفعولين ، إلى الأول
منهما بنفسه ، وإلى الثاني بحرف الجر ، ويجوز أن يَتَعَدَّى إلى
الثاني مِنْهُمَا بنفسه نحو قوله تعالى : "زَوَّجْنَاهُمْ" .
(٧) سورة المطففين ، من الآية (٣) .
(٨) التبيان ١٢٧/٢ .
(٩) انظر هذين الوجهين في :-
التبيان ٥٠٠/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٩٧/٥ ، إعراب
القرآن للنحاس ١٧٤/٥ ، القرطبي ٢٥٢/١٩ ، وانظر
كذلك النقل التالي .
(١٠) قال بهذا الوجه طائفة من النحاة واللغويين والقراء منهم :
أبو عمرو بن العلاء ، والكسائي ، والأخفش ، والزجاج ، وأبو جعفر
النحاس وغيرهم كما في :-
معاني القرآن للأخفش ٧٣٤/٢ ، معاني القرآن للزجاج
٢٩٨/٥ ، مجاز القرآن ٢٨٩/٢ ، إعراب القرآن للنحاس
١٧٤/٥ ، القرطبي ٢٥٢/١٩ .

وقيل : هذا الفعل يَتَعَدَّى بنفسه تارةً ، وبالحرف أخرى ، و [الْمَفْعُولُ] ^(١)
 هنا محذوفٌ ، أَي : كَالْوَهْمِ الطَّعَامَ ، ونحو ذلك ، وطى هذا لا يَكْتَسِبُ
 كَالْوَا . ^(٢) و " وَزَنُوا " بِالْأَلْفِ ^(٣) .

والوجه الثاني ^(٤) : أَنَّهُ [١٦٧] ضَمِيرٌ مُنْفَصِلٌ مُؤَكَّدٌ لِضَمِيرِ
 الفاعل ، فعلى هذا يَكْتَسِبُ ^(٥) بِالْأَلْفِ ^(٦) .

(١) في النسخة : والفعل هنا ... وهو خطأ ، وما بين المعقوفين
 تصويبٌ من التبيان .

(٢) في النسخة : بالو ... وهو خطأ ... والتصويب من التبيان .

(٣) بمعنى أَلَفَ الجباة بعد الواو ، وهذا استدلالٌ كثيرٌ من النحاة
 والمفريدين على ترجيح هذا القول ؛ لِأَنَّ حَظَّ المصحف بضمير
 ألف بعد الواو ، وانظر :-

معاني القرآن للزجاج ٢٩٨/٥ ، إعراب القرآن للنحاس
 ١٧٤/٥ ، البيان ٥٠٠/٢ ، الفتوحات الإلهية ٥٠٢/٤
 تفسير البهقاوي ٥٧٧/٢ ، القرطبي ٢٥٢/١٩ ، منار
 الهدى ص : ٣٠٠ ، وانظر النقل التالي .

(٤) وهذا الوجه قال عيسى بن عمر وخمزة بن خبب ، كما في :-
 إعراب القرآن للنحاس ١٧٤/٥ ، القرطبي ٢٥٢/١٩ ،

البحر ٤٣٩/٨ .

(٥) في التبيان : يُكْتَسَبُ ...

(٦) إِلَّا إِنَّهُ فِي حَظِّ المصحف بغير أَلِفٍ مَا يَضَعُفُ هذا القول

وَرَدَّ هذا القول الزمخشري وابن هشام بأمر آخر وهو :

أَنَّ أَدَاءَهُ بِهذه الطريقة يَخْرُجُ بالكلام إلى نظمٍ فاسدٍ ،

لأن المعنى المقصود : إِذَا أَخَذُوا مِنَ النَّاسِ اسْتَوْفُوا ،

وَإِذَا أَطْلَوْهُمْ أَخْسَرُوا ، أَمَا إِذَا جَعَلَ " هُمْ " ضَمِيرًا مُنْفَصِلًا

انقلب المَعْنَى إلى قولك : إِذَا أَخَذُوا مِنَ النَّاسِ اسْتَوْفُوا ،

وَإِذَا تَوَلَّوْا الْكَيْلَ أَوْ الْيَمَانَ ، هُمْ عَلَى وَجْهِ الْخُصُوصِ أَخْسَرُوا

وهذا التعبير يَجْعَلُ التَّوْبَهُ مَتَّجِهًا إِلَى مَبَاشِرِ الْكَيْلِ وَالْوِزْنِ

خَاصَّةً ، لَا إِلَى كُلِّ مَنْ لَهُ صِلَةٌ بِالْفِعْلِ ، وانظر :-

الكشاف ١٩٤/٤ ، المَعْنَى ص : ٧٧٨ .

وقال ابن النحاس^(١) : « تَجُوزُ أَنْ يَكُونَ " هُمْ " ضَمِيرَ مَرْفُوعٍ مُؤَكَّدٍ لِلْوَائِي " كَالْوَهْمِ " ^(٢) " أَوْ " وَزَنُوا " فَتَكْتَبُ بِالْأَلِفِ .
 ويجوز أن يكون ضَمِيرَ مَفْعُولٍ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِـ " كَاللَّوَا " ^(٣)
 أَوْ وَزَنُوا " ، فَتَكْتَبُ بِغَيْرِ أَلِفٍ بَعْدَ الْوَائِي ، وَهُوَ فِي الْمَصْحَفِ بِغَيْرِ أَلِفٍ ^(٤)
 وَ" طَى " فِي قَوْلِهِ : ((طَى النَّاسِ)) ^(٥) فِي مَوْضِعٍ مِنْ " ، وَ" كَالِ " ^(٦)
 وَ" وَزَنَ " يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ أَحَدُهُمَا بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَبِغَيْرِ حَرْفٍ ^(٧) .

- (١) انظر هذا التعليق بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ١/٧٤
 (٢) في المشكل : فِي كَالُوا . . . بدون هَمْ .
 (٣) في المشكل : ويجوز أن يكون " هَمْ " ضَمِيرَ . .
 (٤) انظر ما تقدم في النقل السابق .
 (٥) من قوله تعالى : " الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ " سورة المطففين ، آية (٢) .
 (٦) يعني أن " طَى " - هنا - بمعنى " مِنْ " ، فيكون : " إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ " .
 (٧) وهو الاستعلاء ، إِلَّا إِنْ " أَكْتَالُوا " فَتَكْتَبُ بِغَيْرِ حَرْفٍ ، وَإِنْ " إِذَا " فَتَكْتَبُ بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَبِغَيْرِ حَرْفٍ ، وَبِغَيْرِ حَرْفٍ .
 (٨) وهو ثاني المفعولين بالذات .
 (٩) تحرير هذا الأسلوب : يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ إِلَى أَحَدِهِمَا بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَيَتَعَدَّى بِغَيْرِ حَرْفٍ إِلَى الْآخَرِ .
 والشاهد في الآية : تَعَدَّى " كَالٌ " وَ" وَزَنَ " إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، إِلَى الضَّمِيرِ " هُمْ " وَالْمَفْعُولِ الثَّانِي مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : كَالُوا الطَّعَامَ .
 وهذا انفعالان ما يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، إِلَى الْأَوَّلِ بِنَفْسِهِ ، وَإِلَى الثَّانِي بِمَا بِنَفْسِهِ ، وَإِلَى حَرْفِ الْجَرِّ نَحْوُ : كَلْتُ الطَّعَامَ لَهُ ، وَوَزَنْتُ لَهُ .

شواهد مايقعدى لثلاثة^(١)

قوله تعالى : ((كَذَلِكَ يَرَى اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ))^(٢) ،
قَالَهَا^(٣) وَالْيَوْمَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ^(٤) ، وَ أَعْمَالَهُمْ " مفعول ثانٍ ، وَ حَسَرَاتٍ " مفعول ثالث ، وهذا إنما يَتَمَشَّى على قول الْمُعْتَزَلَةِ الذين يعتقدون أن الأعمال لا تَجَسَّم ، وأما أهل السنة فيعتقدون أَنَّ الأعمال تَجَسَّم وتوزن حقيقة^(٥) ، فَ" يَرَى " على هذا بَصَرِيَّةٌ^(٦) ، وَحَسَرَاتٍ " حال^(٧) .

- (١) الشذوذ من : ٢٧٦ .
والأفعال التي تَقَعْدَى إلى ثلاثة مفعولات - كما عَدَّها ابن هشام - سبعة وهي : أَعْلَمَ ، وَارَى ، الْمُتَعَدِّ يَتَوْنُ بالهمزة ، وَمَا ضَمَّنْ معناهما نحو : أَتَيْنَا - تَبَأَ - أَخْبَرَ ، خَبَرَ ، حَدَّثَ .
- (٢) سورة البقرة ، من الآية (١٦٧) .
- (٣) هذا التعليق منقول من التصريح ٢٦٥/١ مع تصرف من المؤلف .
- (٤) يعني " هم " من كلمة " يَرَى " .
- (٥) يَرَى الْمُعْتَزَلَةُ ومن لَفَّ لَفَّهُمْ أَنَّ الأعمال أعرافٌ لا تنقل الوزن ، وَإِنَّمَا يُوزَنُ الأجسام ، أما أهل السنة والجماعة فيرون أَنَّ الأعمال توزن حقيقة : وَأَنَّهُا تَجَسَّمُ في الميزان ، وانظر خلاف الْمُعْتَزَلَةِ وَرَدَ أهل السنة عليهم في :-
- شرح العقيدة الطحاوية ص : ٤١٢ ، زاد المسير ١١٥/٣ ، الطبري ١٢٣/٨ .
لوامع الأنوار ١٨٤/٢ - ١٨٧ .
- (٦) و" يَرَى " الْبَصَرِيَّةُ تنصب مفعولاً واحداً - .
- (٧) أما المفعول الثاني فَيَقَعْدَتْ إليه بواسطة همزة النقص : لأن ماضي " يَرَى " " أَرَى " نحو : " أَرَيْتُ محمداً الكتاب " ، وينظر في ذلك : التصريح ٢٦٥/١ .
- والشاهد في الآية : نصب " أَرَى " لثلاثة مفعولات هي : الْقِيمَرُ " هَمَّ " ، وَ أَعْمَالَهُمْ " وَ حَسَرَاتٍ " ، وذلك على قول الْمُعْتَزَلَةِ لأن الرؤية في هذا الموضع - عندهم - قلبية وليست بَصَرِيَّةً ، لأن الأعمال - عندهم - لا تَجَسَّمُ فَتَرَى .

قوله تعالى : ((أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ، فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ))^(١) ،
وقال تعالى : ((نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ))^(٢) ، وقوله تعالى :
((وَنَبِّئِهِمْ عَنْ هَازِلٍ إِبرَاهِيمَ))^(٣) .

هذه الأفعال في هذه الآيات تَعَدَّتْ إِلَى المفعول الثاني
شذوذاً^(٤) .

وقوله تعالى : ((مَن أَنبَأَكَ هَذَا))^(٥) مثال لما حُذِفَ مِنْهُ

-
- (١) سورة البقرة ، من الآية (٢٣) .
(٢) سورة الأنعام ، من الآية (١٤٣) .
(٣) سورة الحجر ، من الآية (٥١) .
(٤) حكم المؤلف هنا ليس صائفاً ، فالأفعال : " أَنبَأَهُمْ " و " نَبِّئُونِي " ،
و " نَبِّئِهِمْ " تَعَدَّتْ إِلَى المفعول الثاني بواسطة حرف الجر ،
وهي بذلك جارية على الأصل ولا شذوذ في ذلك ، لأن هذه
الأفعال وما جرى مجراها بمعنى الإخبار ، والإخبار - في المعنى -
يكون عن الشيء أو به .
فالأصل أَنَّ تَعَدَّى هذه الأفعال إِلَى المفعول الثاني
بحرف الجر " عَنْ " أو الباء ، فَإِن حُذِفَ حرف الجر - كما في
الآية التالية - فهو مَقْدَرُ الوجود ، وانظر في ذلك :-
شرح المفصل لابن عيش ٦٧/٧ ، التصريح ٢٦٥/١ ،
شذور الذهب ص : ٣٧٦ ، الدر المنصون ٢٦٤/١ ، البحر
المحيط ١٣٨/١ و ٢٩٠/٨ .
والشاهد في الآيات الثلاث : تَعَدَّى " أَنبَأَ " و " نَبَّأَ " ،
وما جرى مجراها إِلَى مفعولين (وذلك على الأصل فيها) فَتَعَدَّى
إِلَى الأول بنفسها ، وإلى الثاني بحرف الجر وهو : -
أو الباء ، وذلك إِذَا لَمْ تَحْمَلْ معنى " أَرَى " و " أَظُنُّ " ، فإِن
حُمِلَتْ معناهما تَعَدَّتْ إِلَى ثلاثة نحو : " أَنبَأْتُ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ
سَافِرًا " .
(٥) سورة التحريم ، من الآية (٣) .

حرف الجر ، وهو شاذٌ (١) .

-
- (١) حكم المؤلف - هنا - ليس صائباً - كذلك - ، لأنَّ الحذف - هنا - جائزٌ ولكِنَّه قليلٌ وليس شاذّاً ، ولا يصحُّ أن يَحْمَلَ القرآن على الشاذ .
وابن مالك يجعل نصب المفعول الثاني - هنا - على نزع الخافض ، وانظر :-
التصريح ٢٦٥/١ ، البحر ٢٩٠/٨ .
والشاهد في الآية : حذف حرف الجر من ثاني مفعولي "أَنْتُمْ" جوازاً وذلك الحذف قليلٌ .

بشاهد حذف المفعول الأول أو المفعولين لدليل^(١)

قوله تعالى : ((أَتَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ))^(٢) أي :

[٦٧ ب] تَزْعُمُونَهُمْ شُرَكَائِيَ^(٣) ، والكثير : أَنْ يَقْدَرُ : أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ ،

لَآنَّ " زَعَمَ " الكثير أَنْ تَتَعَدَّى إِلَى " أَنْ " و " أَنْ " وصلاتيهما^(٤) ، و " أَنْ " وصلتها سادّة مسدّد المفعولين ، بدليل ظهور ذلك في قوله تعالى :

((وَمَا نَرَى نَعَكُمْ شَفْعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ))^(٥) .

قوله تعالى : ((وَلَا يَخْشَوْنَ الَّذِينَ يَمْشُونَ فِي مَا اتَّاهَمَ اللَّهُ مِنْ

(١) الشذور ص : ٢٧٧ . وهذا الباب يأتي إتماماً لحديث ابن هشام عن " ظَنَّ " وأخواتها .

(٢) سورة القصص ، من الآية (٦٢) ، وكذلك من الآية (٧٤) .

(٣) يدلّ على ذلك المحذوف ما تقدّمه من كلام وهو : أَتَيْنَ شُرَكَائِيَ . .

(٤) " أَنْ " بتخفيف النون هي المصدرية الداخلة على المضارع ، ومثال تَعَدَّى " زَعَمَ " إِلَيْهَا وإلى صِلَتِهَا قوله تعالى : " زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يَمْشُونَ " . . .

و " أَنْ " بتشديد النون هي الداخلة على المبتدأ والخبر ، ومثالها الآية التالية التي أوردّها المؤلف هنا ، وينظر فسي ذلك :-

الأشعوني وحاشية الصبّان طبع ٢٢/٢ ، أوضح المسالك ٢/٤٠ الكواكب الدّرّة ١/١٤٢ ، حاشية الخفري على شرح ابن عقيل ١/١٤٩ ، المغني ص : ٧٧٤ .

(٥) سورة الأنعام ، من الآية (٩٤) . وانظر التعليق المتقدم بمعناه في :-

الشذور ص : ٣٧٧ ، التصريح ١/٢٤٨ ، المغني ص : ٧٧٤ والشاهد في الآية : حذف مفعولي " زَعَمَ " لوجود دليل يدلّ عليها وتقدّم الكلام : أَتَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَهُمْ شُرَكَائِيَ ، فالمفعولان المحذوفان : الضمير " هُمْ " و " شُرَكَائِيَ " .

فَقِيلَ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ (١).

في (٢) الآية حذف المفعول الأول ، وتقديره : مَا يَخْلُونَ (٣) به هو خيراً لَّهُمْ ، فَحُذِفَ المفعول الأول للدلالة عليه (٤) ، وما ذَكَرَ من حَذْفِ الأول أجازهُ الجمهور ، ومنعه ابنُ مَلَكُون (٥) من المَعَارِية ، وطائفة (٦) ،

- (١) سورة آل عمران ، من الآية (١٨٠) .
 (٢) هذا التعليق منقولٌ بِتَصَرُّفٍ من التصريح ٢٦٠ / ١ .
 (٣) بعضهم يقدِّر هذا المفعول المحذوف : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَخْلُونَ بِخَلْسِهِمْ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ كَمَا فِي :-
 المَحَرَّرُ الوجيز ٣٠٦ / ٣ ، البحر ١٢٨ / ٣ ، الدر المصون ٥١١ / ٣ .
 (٤) والدليل على هذا الفعل المحذوف ما تقدَّمه من فعل وهو — يَخْلُونَ — كما في :-
 المَحَرَّرُ الوجيز ٣٠٦ / ٣ ، التبيان ٣١٥ / ١ .
 (٥) رَأَيْ ابْنَ مَلَكُونٍ وَمَتَابِعِهِ فِي : الارشاف ٥٦ / ٣ ، الهمع ٢٢٦ / ٢ .
 وابن مَلَكُونٍ هُوَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَلَكُونٍ الْمَغْرِبِيِّ ، أَخَذَ مِنْ أَبِي الْحَسَنِ شَرِيحَ أَبِي مروان بن محمد ، وَأَخَذَ عَنْهُ ابْنُ خُرُوفٍ وَالْقُلُوبِيُّ وَجَاهَةُ ، لَهُ : شرح الحماسة ، والنكت على كتاب التبرئة والتذكرة للصمغري ، توفي سنة : (٥٨١) هـ ، وقيل : (٥٨٤) هـ ، وانظر ترجمته في :-
 إنباء الرواة ١٩٦ / ٤ ، إشارة التغيُّن ص : ١٨ ، الملفة ص : ٤٨ ، المُنْفِية ٤٣١ / ١ ، هدية العارفين ١٠ / ١ .
 (٦) إِذَا كَانَ الحذف لدليل سَمِّي الحذف اختصاراً ، وَإِنْ كَانَ لغير دليل سَمِّي الحذف اقتصاراً .
 وحذِفَ أحدُ المَفْعُولَيْنِ اختصاراً - كما في هذه الآية -
 اختِطَفَ فِيهِ ؛ فَأَجَازَهُ الجمهور ، ومنعه طائفة من النحاة منهم ابن الحاجب وابن عصفور وابن مَلَكُونٍ وَضَعَفَ قَوْلَهُمُ المَرَادِيُّ .
 والراجح ما ذهب إليه الجمهور لورود النصوص بذلك - كهذه الآية - في حذف أولي المفعولين ، وكقول الشاعر - فسي حذف ثاني المفعولين :-
 وَلَقَدْ نَزَلَتْ فَلَا تَنْظُرِي غَيْرَهُ . . . مَنِي بِمَنْزِلَةِ الْمَحَبِّ الْمُكَرَّمِ (٧)

وَحَجَّتَهُمْ^(١) أَنَّ الْمَفْعُولَ فِي هَذَا الْبَابِ مَطْلُوبٌ مِنْ وَجْهَيْنِ : مِنْ جِهَةِ الْعَامِلِ فِيهِ ، وَمِنْ جِهَةِ كَوْنِهِ أَحَدَ جُزْأَيِ الْجُمْلَةِ^(٢) ، فَلَمَّا تَكَرَّرَ طَلَبُهُ اسْتَمَعَ حَذْفُهُ .

كَذَا قَالُوا ، وَمَا قَالُوهُ مُنْتَقِضٌ بِخَبَرِ "كَانَ" ، فَإِنَّهُ مَطْلُوبٌ مِنْ جِهَتَيْنِ وَلَا خِلَافَ فِـي جـ_____وَازِ حَذْفِـ_____^(٣)

(١) أَيِ : فَلَا تَعْلَقِي بِهِ رَهَ وَأَقْعَا ، وَانْظُرِي فِي ذَلِكَ :-
الجميع ٢٢٤/٢ - ٢٢٦ ، شرح الألفية للبرادي ٢٩٠/١ ،
الاشموني ٣٥/٢ ، الارتشاف ٥٦/٣ ، شرح الوافية نظم
الكافية ص : ٣٦٢ ، شرح الألفية لابن الناطم ص : ٢١٠ ،
أوضح المسالك ٧٠/٢ ، شرح الألفية للمكودي ص : ٥٠ ،
الإيضاح في شرح المفصل ٦٥/٢ ، كشاف اصطلاحات الفنون

٦٥/٢
(١) ذَكَرَ حُجَّةَ الْمَانِعِينَ وَالرَّدَّ طَبْعًا ابْنُ النَّاطِمِ فِي شَرْحِ الْأَلْفَبَةِ

لَهُ ص : ٢١٠ ، ٢١١ .
(٢) فَاَلْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ الَّذِي حُذِفَ - هُنَا - مُبْتَدَأٌ فِي الْأَصْلِ ، وَقَدْ وَضَحَ
هَذِهِ الْعِلَّةَ ابْنُ الْحَاجِبِ بِأَنَّ الْمَفْعُولَيْنِ - هُنَا - فِي الْمَقْنُونِ
كَالْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ لَمَّا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّرَايُطِ ، بِخِلَافِ مَفْعُولِي بَابِ
"أَعْطَى" وَ"كَسَا" ، فَلَا رَابِطَ بَيْنَهُمَا ، وَلِذَا يَجُوزُ حَذْفُ
أَحَدِهِمَا اخْتِصَارًا بَلَا خِلَافَ نَحْوِ : "كَسَوْتُ زَيْدًا" وَ"أَعْطَيْتُ
مَالًا" وَانْظُرِي :-

شرح الوافية نظم الكافية ص : ٣٦٢ ، شرح المفصل لابن
جميع ٨٢/٧ ، ٨٣ .

(٣) هَذَا الْحُكْمُ قَبْلَ تَسَلُّمِهِ بِهِ فَقَدْ ذَكَرَ أَبُو حَتِّانٍ أَنَّ أَصْحَابَهُ
(الْبَصْرِيِّينَ) نَعَّوْا عَلَى عَدَمِ جَوَازِ حَذْفِ اسْمِ "كَانَ" أَوْ خَبَرِهَا
لَا اِخْتِصَارًا وَلَا اِخْتِصَارًا وَإِنَّمَا أُجَازَ حَذْفُ أَحَدِهِمَا بِمَعْنَى
الْكُوفِيِّينَ - إِذَا دَلَّ عَلَيْهِ دَلِيلٌ - وَجَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ قَوْلَهُ تَعَالَى
"وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ" فَكَانَ "عِنْدَهُمْ نَاهِيَةً" ،
وَذُو عُسْرَةٍ "اسْمُهَا" ، وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : وَإِنْ كَانَ مِنْ غَرَتَائِكُمْ
ذُو عُسْرَةٍ ، أَوْ : وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ غَرِيبًا ، أَوْ : وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ
لَكُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ وَذَلِكَ مَعَ ذِكْرِ "كَانَ" .

أَمَّا إِنْ كَانَ يَقَعِدُ هُنَا حَذْفُ "كَانَ" مَعَ الْخَبَرِ فَهُوَ جَائِزٌ
بَلَا خِلَافَ ، إِذَا تَحَذَفَ "كَانَ" مَعَ اسْمِهَا وَيَبْقَى الْخَبَرُ ، (٤)

إِذَا دَلَّ دَلِيلٌ عَلَيْهِ (١) .

فائدة (٢) :

هذا الخلاف في الحذف (٣) وعدمه مجرّد اصطلاح للنحويين (٤) .
وليس من الحذف في شيء عند البهانيين (٥) ؛ لأن فرض المتكلم
مختلف (٦) في إفادة المخاطب ؛ لأنه تارة يقصد مجرّد وقوع الحدث

(١) وتُحذف مع غيرها ويسبق الاسم ، وقد تُحذف مع معموليها ،
وانظر في ذلك :-

الجمع ٨٤/٢ ، أوضح المسالك ٢٦٠/١ ، البحر ٣٤/٢ ،
الدر المصون ٦٤٣/٢ ، التبيان ٢٢٥/١ .

(١) والشاهد في الآية : حذف أحد مفعولي "حَسِبَ" وهو المفعول
الأوّل وتقديره : ولا يحسبن الذين يتخلّون بخلهم خيراً لهم .

(٢) هذه الفائدة منقولة من التصريح ٢٦٠/١ ، ٢٦١ .

(٣) يعني حذف أحد المفعولين في باب "ظنّ" وأخواتها .

(٤) في التصريح : عند النحويين .

(٥) فالحذف عند النحاة يَحْتَثُّ من جهة ما تقتضيه الصناعة كأن

يُوجَد خبرٌ بدون مبتدأ أو العكس ، أو يوجد شرط بدون جزاء
أو العكس ، أو معطوف بدون معطوف عليه أو معمول بدون
عامل .

أما عند البهانيين فيبحث في فرض المتكلم ، حيث يُقصد

أحياناً ذكر الحدث من غير إرادة من تعلق به ، وقد يراد

ذكر الفاعل من غير إرادة من وقع عليه الفعل ، نحو : "رَبِّيَ

الَّذِي بَخِيَّ وَبَيَّهْتُ" أي : يفعل الإخياء والإماتة ، ونحو :
"وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى" أي : أخذت الإضحاك والإبكاء ،

فهي بمنزلة الفعل اللازم عند البهانيين ، ولا يكون هناك

مخدوف ، فالمصطلحان مختلفان ، وانظر :

الطراز لبحي العلوي ١٠٤/٢ ، المغني ص : ٨٩٨ ، ٧٩٢ ،

و ٨٥٣ ، حاشية ياسين على التصريح ٢٦٠/١ ، كشف

اصطلاحات الفنون ٦٥/٢ .

(٦) في التصريح : يختلف ...

من فَيْرٍ تَعَلَّقَ بِفَاعِلٍ ، فَيَسْتَنْدُ الْفِعْلَ إِلَى الْمَصْدَرِ فَيَقُولُ : وَقَعَ ظَنُّ^١
 أَوْ عِلْمٌ^(١) ، وَثَارَةً يَقْصِدُ نَسْبَتَهُ إِلَى فَاعِلِهِ مِنْ فَيْرٍ تَعَلَّقَ بِفِعْمُولٍ ،
 فَيَقُولُ : فَلَانٌ يَظُنُّ أَوْ يَعْلَمُ^(٢) ، فَيَنْزِلُ الْفِعْلَ فِي هَاتَيْنِ الْحَالَتَيْنِ
 [١٦٨] مَنْزِلَةَ الْقَاصِرِ ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يُقَالُ : إِنَّهُ حَذَفَ مِنْهُ شَيْءٌ ،
 وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَنْزِلْ مَنْزِلَةَ الْقَاصِرِ فَلَا يَدْ مِنْ ذِكْرِهِمَا ، لِأَنَّ الْفَرْضَ
 تَعَلَّقَ^(٣) بِإِفَادَتِهِمَا .

-
- (١) فالفرض - هنا - ذِكْرُ الْحَدَثِ مَجْرَدًا عَنْ فَاعِلِهِ .
 (٢) فالفرض - هنا - ذِكْرُ الْفِعْلِ وَفَاعِلِهِ مَجْرَدًا قَبْلَ وَقَعِ عَلَيْهِ
 الْفِعْلُ .
 (٣) فِي التَّصْرِيحِ : مُتَعَلِّقٌ . . .

قواعد الأسماء التي تعمل عمل الفعل^(١)

^(٢) [شواهد في أعمال المصدر]

قوله تعالى : ((وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ)) ^(٣) ، آي : وَلَوْلَا أَنْ يَدْفَعَ
الله ، أو أَنْ يَدْفَعَ ، وذكر الشيخ ^(٤) في " شرح القطر " ^(٥) في أعمال المصدر
ثانية شروط ^(٦) :-

«أحدها : أَنْ يَصِحَّ أَنْ يَحُلَّ مَحَلَّ فعل مع "أَنْ" ، أو فعل
مع "مَا" ، نحو : [أَعَجَبَنِي حُرُوكَ زَيْدًا] آي : ^(٧) "أَعَجَبَنِي أَنْ حَرَسْتُ
زَيْدًا" ^(٨) ، ونحو : "يَعْجِبُنِي حُرُوكَ زَيْدًا [الآن]" ^(٩) آي : ما تضرب

- (١) الشذور ص : ٣٨١ . والأسماء التي تعمل عمل الفعل - كما عدّها ابن هشام - عشرة :- المصدر ، واسم الفاعل ، وصيغة المبالغة ، واسم المفعول ، والصفة المشبهة ، واسم الفعل ، والظرف والمجرور ، المعتمدان على نفي أو استفهام ، واسم المصدر ، واسم التفضيل ،
- (٢) الشذور ص : ٣٨١ ، ٣٨٢ ، وما بين المعقوفين زيادة - من المحقق للتقسيم ، وليس في النسخة ، وتقدم هذا البحث ص : ١٥٢ فيرجع إليه هناك .
- (٣) سورة البقرة ، من الآية (٢٥١) ، وسورة الحج ، من الآية (٤٠) وأورد المؤلف هذه الآية بحسب القراءة التي يقرأ بها في القطر التونسي ، وهي قراءة الإمام نافع ، وبها قرأ مع أبو جعفر ويعقوب وانظر ما تقدم ص : (١٥٢) .
- (٤) يعني : ابن هشام .
- (٥) شرح قطر الندى ص : ٢٦٠ مع تصرف بالاختصار من المؤلف .
- (٦) انظر مراجع شروط أعمال المصدر ص : (١٥٢) .
- (٧) ما بين المعقوفين تنمة لازمة ، من القطر ولم يست في النسخة .
- (٨) هذا مثال للمصدر الذي يحل محل "أَنْ" مع الفعل الماضي ، أما ما يحل محله "أَنْ" مع المضارع فنحو : يَعْجِبُنِي حُرُوكَ زَيْدًا آي : أَنْ تَضْرِبَ قَرَأَ غَدًا ، وانظر ما تقدم ص : (١٥٢) .
- (٩) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من القطر .

الشرط الثاني : أن لا يكون مُصَفَّرًا ؛ فلا يجوز : " أَعْجَبَنِي
خَرَيْمُكَ زَيْدًا " ، لا يختلف النحويون في ذلك ، وقاس على ذلك بعضهم^(١)
المصدر المَجْمُوع ، فَمَنَعَ إِمَالَهُ حِمْلًا لَهُ عَلَى الْمَصْفَرِّ ؛ لِأَن كَلًّا مِنْهُمَا
مَبْنِي لِلْفِعْلِ ، وَأَجَازَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ إِمَالَهُ وَاسْتَدَلُّوا بِنَحْوِ قَوْلِهِ^(٢) :

وَصَدَّتْ وَكَانَ الْخَلْفُ مِنْكَ سَجِيَّةً . . . مَوَاعِيدَ عِرْقُوبٍ أَخَاهُ بِمُشْرِيبٍ^(٣)

الشرط الثالث : أن لا يكون مُضَمَّرًا ، فلا تقول : " خَرَيْمِي زَيْدًا
خَسَنٌ " ، وهو عَمَرًا قَبِيحٌ " ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ الْفِعْلِ .
وَأَجَازَ ذَلِكَ الْكُوفِيُّونَ^(٤) ، وَاسْتَدَلُّوا بِقَوْلِهِ^(٥) :-

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا طَعِمْتُمْ وَذُقْتُمْ . . . وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ^(٦)
أَيَّ : وَمَا الْحَدِيثُ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ ، قَالُوا : فَ" عَنْهَا " مُتَعَلِّقٌ
بِالضَّمِيرِ ، وَهَذَا الْهَيْتُ نَائِرٌ قَابِلٌ لِلتَّأْوِيلِ^(٧) .

الشرط الرابع : أن لا يكون مَحْدُودًا ؛ فلا يقال : " أَفْجَبَنِي
خَرَيْمُكَ زَيْدًا " ، وَشَذَّ قَوْلُهُ^(٨) :-

(١) من الذين منعوا إِمَالَةَ الْمَصْدَرِ الْمَجْمُوعِ حِمْلًا عَلَى الْمَصْفَرِّ ابْنُ سَيِّدٍ
كما تقدَّم ص : ١٥٥ وانظر الْخِلَافَ الْمُتَعَلِّقَ بِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ سِتُوفْسِي
هناك .

(٢) هو الْأَشْجَعِي ، وَقِيلَ : الشَّمَاخ ، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي نَسْبَتِهِ ص : ١٥٥ ،
فَانْظُرْهُ هُنَاكَ .

(٣) انظر الْكَلَامَ عَلَى الْهَيْتِ ص : ١٥٥ ، ١٥٦ .

(٤) ومنعه الْبَصْرِيُّونَ ، وَتَقَدَّمَ عَرْضُ هَذَا الْخِلَافِ ص : ١٥٦ فَانْظُرْهُ
هناك .

(٥) هُوَ زَهْرَبْنِ أَبِي سُلَيْمٍ - كما مر ص : ١٥٦ .

(٦) فِي الْقَطْرِ : الْمُرْجَمُ . وانظر تَعْلِيْقَنَا عَلَى هَذَا الشَّاهِدِ ص : ١٥٧ .

(٧) انظر تَأْوِيلَ الْبَصْرِيِّينَ ص : ١٥٧ .

(٨) لم أجد نسبةً لِلْهَيْتِ كما تقدَّم ص : ١٥٨ .

يَحَايِي [٦٨] به الجَلَد الذي هو حَارَمٌ. : بضرية كَقَه المَلَا نَفْسَ رَاكِبٍ (١)
فَاعْمَلِ الضَّرْبَةَ فِي " المَلَا " ، وَأَمَّا " نَفْسَ رَاكِبٍ " فمعمول لـ " يَحَايِي "
ومعناه : أَنَّهُ عَدَلَ عَنِ الْوُضُوءِ لِلتَّيَمُّمِ ، وَسَقَى الرَّاكِبَ الْمَاءَ الَّذِي كَانَ مَعَهُ
فَأَحْيَا نَفْسَهُ .

الشرط الخامس : أَن لَا يَكُونَ مُوصُوفًا قَبْلَ الْعَمَلِ ، فَلَا يَقَالُ :
" أَقْبَجَنِي ضَرْبُكَ الشَّدِيدُ زَهْدًا " ، فَإِنِ اخْتَرْتَ " الشَّدِيدُ " جاز ، قَالَ
الشاعر : - (٢)

إِنَّ وَجْدِي بِكَ الشَّدِيدَ أَرَانِي . : عَاذِرًا فِيمَكَ مِنْ عَهْدَتِكَ عَذُولًا (٣)
فَأُخِرَ " الشَّدِيدُ " عَنِ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ الْمُتَعَلِّقِ بِـ " وَجْدِي " .

الشرط السادس : أَن لَا يَكُونَ مَحْذُوفًا ، وَبِهَذَا رَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ
فِي " بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " (٤) : أَنَّ التَّحْدِيدَ : ابْتِدَائِي بِاسْمِ
اللَّهِ ثَابِتٌ ، فَحُذِفَ الْبِتْدَاءُ وَالْخَيْرُ ، وَأُبْقِيَ مَعْمُولُ الْبِتْدَاءِ ، وَجَعَلُوا
مِنَ الْفُرُوقِ قَوْلَهُ (٥) : -

-
- (١) انظر تعليقنا على البيت ص : ١٥٨ .
(٢) لم أشر على قائل البيت كما قدَّمْتُ ص : ١٥٩ .
(٣) انظر تعليقنا على البيت ص : ١٥٩ .
(٤) سورة الفاتحة آية (١) ، وَجْزٌ مِنْ آيَةٍ فِي سُورَةِ النَّمْلِ مِنَ الْآيَةِ
(٣٠) .
(٥) الَّذِي قَالَ ذَلِكَ هُمُ الْبَصْرِيُّونَ ، لِأَنَّهُمْ يَقْدُرُونَ مُتَعَلِّقُ الْجَارِ
وَالْمَجْرُورِ اسْمًا ، وَخَالَفَهُمُ الْكُوفِيُّونَ فَالتَّحْدِيدُ عِنْدَهُمْ : أُبْتَدِيَ بِاسْمِ
اللَّهِ ؛ لِأَنَّهُمْ يَقْدُرُونَ مُتَعَلِّقُ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِعْلًا ، وَتَقَدَّمَ تَفْصِيلُ
الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ ص : ١٦٠ .
(٦) قَائِلُ الْبَيْتِ جَرِيرُ بْنُ حَظِيَّةَ الْخَطَّافِي - كَمَا تَقَدَّمَ ص : ١٦١ .

هَلْ تَذْكُرُونَ إِلَى الدَّيْرِينِ هِجْرَتَكُمْ .: وَسَسَّحَكُمْ صَلْبَكُمْ رَحْمَانُ قُرْبَانَا ^(١)
لأنه بتقديم : وقولكم : بارحمان قُرْبَانَا .

الشرط السابع : أَنْ لَا يَكُونَ مَفْصُولًا مِنْ مَعْمُولِهِ ، وَهَذَا رَدٌّ عَلَى
مَنْ قَالَ ^(٢) فِي : ((يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ)) : إِنَّهُ مَعْمُولٌ لَمْ رَجَعِهِ " ؛ لِأَنَّهُ
قَدْ فُصِّلَ بَيْنَهُمَا بِالْخَبَرِ .

الشرط الثامن : أَنْ لَا يَكُونَ مُؤَخَّرًا ^(٤) ، فَلَا يَجُوزُ : " أَفْعَبْنِي زَيْدًا
ضَرْبُكَ " ، وَأَجَازَ السَّهْلِيُّ ^(٥) تَقْدِيمَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ ، وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى
((لَا يَسْفُتُونَ عَنْهَا حَوْلًا)) ^(٦) ، وَقَوْلِهِمْ ^(٧) : " اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا
فَرْجًا وَمَخْرَجًا " ^(٨) .

قوله تعالى : ((تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ)) ^(٩) ، هَذَا شَالٌ لِمَا
يَخْلُفُهُ فَعْلٌ مَعَ " مَا " ، أَيْ : كَمَا تَخَافُونَ أَنْفُسَكُمْ ، وَقَالَ

- (١) انظر تعليقنا على البيت ص : ١٦١ .
- (٢) الذي قال بذلك هو الزمخشري في الكشاف ٢٠٢/٤ .
- (٣) سورة الطارق ، آية (٩) .
- (٤) أي : عن معمله .
- (٥) وإلى ذلك ذهب الرضي ، وسعد الدين التفتازاني وغيرهم ، كما تقدم ص : ١٦٢ .
- (٦) سورة الكهف ، من الآية (١٠٨) .
- (٧) انظر تخريج هذا القول ص : ١٦٣ .
- (٨) والشاهد في الآية : إعمال المَعْدَر وهو " دَفَاعَ " المَخَافِ إِلَى فاعله لفظ الجلالة ، فَتَصَبَّ " النَّاسَ " مفعولاً به ، وهذا المصدر يخلفه " أَنْ " مع الفعل ، إِذْ التَّقْدِيرُ : وَلَوْلَا أَنْ يَدْفَعَ اللَّهُ النَّاسَ ، أَوْ : أَنْ دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ وَذَلِكَ مِنْ شُرُوطِ إِعْمَالِ الْمَعْدَرِ .
- (٩) سورة الروم ، من الآية (٢٨) .

ابن الهائم^(١) في شرح الشذور^(٢) : [١٦٩ أ] « هَذَا كَمَا فِي الْمَصْدَرِ
الَّذِي لَيْسَ بِدَلَالَةٍ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ ، أَمَّا مَا هُوَ بِدَلَالَةٍ^(٣) مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ ،
فَإِنَّهُ يَمَعْلُ وَإِنْ لَمْ يَخْلُفْهُ "أَنْ" وَالْفِعْلُ وَلَا "مَا" وَالْفِعْلُ ، نَحْوُ قَوْلِ
الشَّاعِرِ^(٥) :

..... فَنَدَلَا زَهَقَ الْمَالُ نَدَلِ الثَّعَالِبِ^(٦)

- (١) هُوَ شِهَابُ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عِمَادِ بْنِ الْهَائِمِ الْبُخَارِي
الْمَقْدِسِيُّ ، وُلِدَ سَنَةَ (٧٥٣) هـ - تَقْرِيبًا - وَاشْتَغَلَ بِالقَاهِرَةِ ،
وَاحْتَنَى بِعِدَّةٍ مِنْ أَعْلَمِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَتَرَسَّ بِالْقُدْسِ ، يَمُنُّ تَتَلَمَّذَ عَلَيْهِ
شِهَابُ الدِّينِ الْعَسْفَلَانِيُّ ، لَهُ كِتَابٌ : شَرْحُ شُذُورِ الذَّهَبِ ، تُوْفِيَ
سَنَةَ (٨١٥) هـ ، وَانْظُرْ تَرْجَمَتَهُ فِي :
الضُّوِّ اللامع ١٥٧/٢ ، « إِنْبَاءُ الْغَمْرِ بِأَنْبَاءِ الْعَمْرِ ٨١/٢ ،
الْبِدْرِ الدَّلَالِ ١١٧/١ ، ١١٨ ، شَذَرَاتُ الذَّهَبِ ١٠٩/٢ ،
الْأَنْسِ الْجَلِيلِ ٤٥٥/٢ ، ٤٥٦ ، هُدَاةُ الْعَارِفِينَ ١٢٠/١ .
- (٢) شَرْحُ شُذُورِ الذَّهَبِ لِابْنِ الْهَائِمِ (مَخْطُوطٌ) ق ١٣٢ ب .
- (٣) « هَذَا » إِشَارَةٌ إِلَى الشَّرْطِ الْأَوَّلِ فِي إِحْصَالِ الْمَصْدَرِ ، وَهُوَ : « أَنْ يَخْلُفَهُ
"أَنْ" وَالْفِعْلُ أَوْ "مَا" وَالْفِعْلُ .
- (٤) فِي شَرْحِ الشُّذُورِ : أَمَّا مَا هُوَ مِنَ اللَّفْظِ .
- (٥) نُسِبَ الْبَيْتُ لِلْأَخْوَصِ ، وَهُوَ فِي مَلْحَقَاتِ دِيوَانِهِ ص : ٢١٥ ، كَمَا
نُسِبَ إِلَى شَاعِرٍ مِنْ هَمْدَانَ فِي : شَرْحِ أَهْيَاتِ سَيُودِهِ لِابْنِ
السِّرَافِيِّ ٣٧١/١ ، وَلَمْ يَسَمَّهُ ، وَفِي : الْكَامِلِ ٢٣٨/١ نُسِبَهُ
إِلَى أَخِي هَمْدَانَ وَلَمْ يَسَمَّهُ كَذَلِكَ .
- وَنُسِبَهُ الْعَمِينِيُّ لِأَخِي هَمْدَانَ فِي الْمَقَاصِدِ ٤٦/٣ ، ثُمَّ
ذَكَرَ أَنَّهُ نُسِبَ إِلَى الْأَخْوَصِ ، وَأَنَّ الْجَوْهَرِيَّ نُسِبَهُ إِلَى جَرِيرٍ .
كَمَا نُسِبَهُ الْغُنْدَجَانِيُّ فِي : قُرَّةِ الْأَذْيَابِ ص : ٨٨ إِلَى رَجُلٍ
مِنَ الْأَنْصَارِ .
- وَالْحَقُّ أَنَّ الْبَيْتَ لِأَخِي هَمْدَانَ كَمَا فِي دِيوَانِهِ ص : ٩ ، وَهُوَ
الْمَقْصُودُ بِأَخِي هَمْدَانَ عِنْدَ الْمَرْدَدِ ، وَبِ« رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ » عِنْدَ
الْغُنْدَجَانِيِّ ، وَشَاعِرٍ مِنْ هَمْدَانَ عِنْدَ ابْنِ السِّرَافِيِّ .
- (٦) عَجَزَ بَيْتٌ مِنَ الطَّوِيلِ وَصَدْرُهُ فِي :
طَلَى حَيْثُ أَلْهَى النَّاسَ جَلَّ أُمُورُهُمْ
وَانْظُرْ الشَّاهِدَ فِي : -
- (٧)

وكذلك قولك : "ضرباً زيداً" ، فـ "زَيْدًا" منصوب بـ "ضرباً" ، وفيه ضمير مرفوع لأنه لما صار بدلاً من الفعل عمل عمله وقام مقامه ^(١) .
قوله تعالى : ((وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا)) ^(٢) .

قال ابن النخاس ^(٣) : « "مَنْ" في موضع خفضٍ بدلٌ من "الناس" وهو بدلٌ [بمعنى] من كل ^(٤) » ^(٥) .

(٤) الكتاب ١١٥/١ ، شرح الكافية الشافية ٦٥٩/٢ ، شرح أبيات سيويه للنخاس ص : ٧٤ ، الإيضاح ٢٩٣/١ ، الأصول لابن السراج ١٦٢/١ ، الخصائص ١٢٠/١ ، الارتشاف ١٧٠/٣ .

ومعنى أَلَيْسَ : شغل . والتَّنْدُلُ : النقل والاختطاف بسرعة .
وَزَرْبٌ : اسم قبيلة . ومعنى البيت :-
يَصِفُ لِمَوْصُوفٍ يَسْطُونُ عَلَى النَّاسِ حَالَ انْشِغَالِهِمْ بِالْفِسْقِ وَالْحُرُوبِ فَيَسْرِقُونَ أَمْوَالَهُمْ وَأَمْتَعَتَهُمْ وَيُنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا : اخْتِطَفُ بِسُرْعَةٍ .
والشاهد في البيت : إعمال المصدر "تَدَلًا" عمل فعله فنصب مفعولاً به .

(١) والشاهد في الآية : تقدير المصدر العامل عمل الفعل وهو "خِيفَتِكُمْ" بـ "ما" والفعل ، لأنه دالٌّ على الحال ، وإعمال المصدر عمل فعله حيث نصب به مفعولاً وهو "أَنْفُسَكُمْ" .

(٢) سورة آل عمران من الآية (٩٧) ، وثباتها : "وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ فَتَنُ الْعَالَمِينَ" .

(٣) انظر إعراب القرآن ٣٩٦/١ وسيتكرر هذا النقل مرة أخرى ، انظر ص : ٧٠٦ .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من المشكل .

(٥) وجهه لا بُدَّ من تقدير ضمير في البدل يعود على المبدل منه والتقدير : من استطاع بينهم .

وهذا القول قال به سيويه والمبرد والزجاج وتبعهم جمهور النحاة ، وهو الظاهر منها ، وانظر :-
(٤)

وَأَجَازَ الْكِسَائِيَّ^(١) أَنْ تَكُونَ "مَنْ" شَرْطًا فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْاِبْتِدَاءِ ،
و"اسْتِطَاعَ" فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِ"مَنْ" ، وَالْجَوَابَ مَحذُوفًا ، تَقْدِيرُهُ : فَعَلَيْهِ
الْحَجُّ ، وَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ : ((وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ ...))^(٢) ، هَذَا^(٣)
شَرْطٌ بِلَا خِلَافٍ ، وَالْأَوَّلُ مِثْلُهُ^(٤) ، وَهُوَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ مَنْقُطِعٌ مِّنَ الْأَوَّلِ
مِبْتَدَأٌ شَرْطٌ^(٥) .

- (١) الْكِتَابُ ١٥٢/١ ، الْمَقْتَضِبُ ٢٧/١ وَ ١١١/٣ وَ ٢٩٦/٤ ،
الْمَغْنِي ص : ٦٩٥ ، الْبَسِيطُ ٤٠٢/١ ، التَّصْرِيحُ ١٥٧/٢
مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٤٤٧/١ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٣٢١/٣ .
(١) وَيَقُولُهُ قَالَ الْفَرَّاءُ وَانْظُرْ قَوْلَهُمَا فِي :-
التَّذَكُّرَةُ لِأَبِي حَيَّانٍ ص : ١٨٩ ، الْمَغْنِي ص : ٦٩٥ ، الْبَسِيطُ
٤٠٤/١ ، شَرْحُ عَيُونِ الْإِعْرَابِ ص : ٢٤٣ ، التَّصْرِيحُ
وَحَاشِيَةُ يَاسِينَ عَلَيْهِ ١٥٧/٢ ، حَاشِيَةُ الشَّيْخِ عَلَى الْمَغْنِي
٢٠٤/٢ ، الْبَحْرُ ١١/٣ .
(٢) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ، مِنَ الْآيَةِ (٩٧) وَتَقَدَّمَتْ .
(٣) "هَذَا" إِشَارَةٌ إِلَى "مَنْ" فِي قَوْلِهِ "وَمَنْ كَفَرَ" فَهِيَ شَرْطِيَّةٌ
لِدُخُولِ الْفَاءِ فِي الْجَوَابِ .
(٤) يَرِيدُ : أَنَّ "مَنْ" فِي قَوْلِهِ : "وَمَنْ كَفَرَ" شَرْطٌ بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ
الْبَصَرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ ، أَمَّا "مَنْ" الْأَوَّلَى الَّتِي فِي قَوْلِهِ : "مَنْ
اسْتِطَاعَ ... " فَهِيَ شَرْطِيَّةٌ مِثْلُ "مَنْ" الثَّانِيَةِ - عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ - عَلَى
مَا قَبَّلَ - وَقَدْ تَغَرَّبَ أَشْيَاءُ مُوَصُولًا .
(٥) فَيَكُونُ فِي "مَنْ" فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : "مَنْ اسْتِطَاعَ ... " قَوْلَانِ ،
وَهُنَاكَ خَمْسَةُ أَقْوَالٍ أُخْرَى هِيَ :-
الأَوَّلُ : أَنَّ "مَنْ" يَدُلُّ عَلَى «النَّاسِ» يَدُلُّ كُلُّهُ مِنْ كُلِّ وَهَذَا
الْقَوْلِ نَتِجَةٌ عَلَى أَنَّ يَكُونُ "النَّاسُ" عَامًّا أَرِيدَ بِهِ خَاصًّا ؛ لِأَنَّ
اللَّهَ لَا يَكْلِفُ إِلَّا الْمُسْتَطِيعَ ، فَالْمُرَادُ بِالنَّاسِ الْمُسْتَطِيعَ مِنْهُمْ . وَهُوَ
قَوْلُ ابْنِ تَرْهَانَ الْعُكْبَرِيِّ .
الثَّانِي : أَنَّ "مَنْ" فَاعِلٌ لِلْمَصْدَرِ "حَجَّ" ، وَأَضْيَفَ الْمَصْدَرَ
إِلَى مَفْعُولِهِ ، وَنُسِبَ هَذَا الْقَوْلُ إِلَى الْكِسَائِيِّ وَإِلَى ابْنِ السَّمِيدِ
وَإِلَى بَعْضِ الْبَصَرِيِّينَ وَإِلَى بَعْضِ الْكُوفِيِّينَ .
ثَلَاثًا هَذَا الْقَوْلُ الشَّهْلِيُّ وَالشُّكْلِيُّ وَابْنُ عَصْفُورٍ وَابْنُ هَشَامٍ
بِأَمْرَيْنِ :-
(٦)

والهاء في "إِلَيْهِ" تعود على البيت ، وقيل : على الْحَجَّ (١) .

- (١) أولُهُمَا : من جهة المعنى وهو أنه يُؤَوَّلُ إلى : وَلِلَّهِ عَلَى
الناس أن يَحْجَّ الْمُسْتَطِيع ، فيلزم تأنيُّم الناس جميعاً إذا تَخَلَّفَ
الْمُسْتَطِيع .
ثانيهما : من جهة الصناعة النحوية ، وهو أَنَّ الإِثْمَان
بالفاعل بعد إضافة الْمَقْدَرِ إلى مفعوله مُدْمِغٌ .
الثالث : أن "مَنْ" خبرٌ مُبْتَدَأٌ محذوفٌ تقديره : هُوَ
أو : هُم مَنِ اسْتَطَاعَ .
الرابع : أَنَّ "مَنْ" موصولةٌ مبتدأ والخبر محذوفٌ ، والتقدير :
من استطاع فَعَلَنِي الْحَجَّ .
الخامس : أن "مَنْ" في محل نصب بإظهار فعلٍ تقديره :
أَفْنِي مَنْ اسْتَطَاعَ .
وانظر جملة الأقوال السبعة في المصادر السابقة وفي :-
الأصول لابن السراج ٤٧/٢ ، شرح ابن عقيل ١٠٣/٢ ،
نتائج الفكر ص : ٣٠٩ ، ٣١٠ ، بدائع الفوائد ٤٢/٢ ،
شرح اللغ لابن برهان ٢٣١/١ ، الكواكب الدرية ١٢٣/٢ ،
حاشية الصبان على الأشموني ٢٨٩/٢ ، الشذور ص : ٣٨٤ ،
المفني ص : ١٩٤ ، ١٩٥ ، التذكرة لأبي حنبل ص : ١٨٨-١٩٠ ،
التيهان ٢٨١/١ ، البيان ٢١٣/١ ، البحر ١١/٣ ،
القرطبي ١٤٦/٤ ، المحرر الوجيز ١٧٠/٣ ، تفسير
ابن جزي ١١٤/١ .
(١) ينظر الوجهين في مرجع الضمير في "إِلَيْهِ" في :-
البيان ٢١٤/١ ، الدر المنون ٣٢٤/٣ ، المحرر الوجيز
١٧٥/٣ ، الكشف ٢٠٤/١ .
والشاهد في الآية : إضافة الْمَقْدَرِ إلى مفعوله ، وذكر فاعله
- على رأي بعضهم - وهو وجهٌ مرجوحٌ لا ينبغي أن تعمل الآية
عليه .

(١) شواهد إعمال اسم الفاعل

قوله تعالى : ((وَكَلِّمَهُمْ بِبَاسِطٍ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ)) (٢) .
 وجه الدليل (٤) من الآية الشريفة أَنَّ "بَاسِطٌ" بِمَعْنَى الْمَاضِي ،
 وَعَمِلَ فِي "ذِرَاعَيْهِ" النِّصْبِ ، وَأَجِيبَ بِأَنَّهُ عَلَى إِرَادَةِ حِكَايَةِ الْحَالِ
 الْمَاضِيَةِ ، فَالْمَعْنَى : يَسْطُرُ ذِرَاعَيْهِ ، فَهِيَحَّ وَقَوَّ الْمَضَارِعَ مَوْقِعَهُ بِدَلِيلِ

(١) الشذور ص : ٣٨٥ ، وفيه عَرَفَ ابْنُ هِشَامٍ اسْمَ الْفَاعِلِ بِأَنَّهُ :
 مَا اشْتَقَّ مِنْ فِعْلٍ لَمْ يَنْ قَامَ بِهِ عَلَى مَعْنَى الْحَدُوثِ كَمَا فِي "كَارِبٌ"
 وَ"مُكْرَمٌ" ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ عَلَى قِسْمَيْنِ : -
 الْأَوَّلُ : مَقْرُونٌ بِـ "أَل" الْمُوصُولَةِ ، فَذَلِكَ يَحْتَمِلُ قَوْلَ فَعْلِهِ - مُطْلَقًا -

بدون شروط .
 الثاني : مجرّد عن "أَل" ، فَذَلِكَ يَحْتَمِلُ عَمَلَ فَعْلِهِ بِشَرْطَيْنِ هُمَا :
 الْأَوَّلُ : أَنْ يَكُونَ لِلْحَالِ أَوْ الِاسْتِقْبَالِ لَا لِلْمَاضِي ؛ خِلَافًا
 لِمُطَافَةِ مِنَ النِّحَاةِ الَّذِينَ أَعْلَوْهُ وَإِنْ كَانَ بِمَعْنَى الْمَاضِي
 - اسْتِدْلَالًا بِالْآيَةِ - وَسَيَأْتِي مَنَاقِشَةُ ذَلِكَ .
 الثاني : أَنْ يَحْتَمِلَ عَلَى نَفْيٍ أَوْ اسْتِفْهَامٍ أَوْ عَلَى اسْمِ
 مَخْبَرٍ عَنْهُ أَوْ مَوْصُوفٍ بِاسْمِ الْفَاعِلِ .

(٢) سورة الكهف من الآية (١٨) وهي بِتَمَاسُيَا : "وَتَحْسَبُهُمْ أَمُوتًا
 وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَبِّهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلِّمَهُمْ بِبَاسِطٍ
 ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَئِلَّيْتَ مِنْهُمْ
 رَمْيًا" .

(٣) هذا التعليق منقول من التصريح ٦٦/٢ مع تصرف من المؤلف .

(٤) أي: وجه الدليل للكسائي وهشام وأبي جعفر النحاس وابن تيمية
 ومن وافقهم ؛ حيث أجازوا أن يَحْتَمِلَ اسْمُ الْفَاعِلِ عَمَلَ فَعْلِهِ
 وَإِنْ كَانَ بِمَعْنَى الْمَاضِي ، وَحُجَّتُهُمْ أَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ إِنَّمَا يَحْتَمِلُ
 عَمَلَ فَعْلِهِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَاهُ ، فَمَا كَانَ بِمَعْنَى الْمَاضِي فَهُوَ يَحْتَمِلُ فَعْلَهُ ؛
 لِأَنَّ "بَاسِطٌ" إِخْبَارٌ عَنْ مَاضٍ ، وَرَدَّ قَوْلُهُمُ الْجَمْهُورُ بِمَا أوردّه
 المؤلف - هنا - ، وانظر ذلك في :-

التسهيل ص : ١٣٧ ، المساط ١٩٧/٢ ، الملخص ٢٩٥/١ ،
 المغني ص : ٩٠٦ ، الجمع ٨١/٥ ، قطر الندى ص : ٢٧١ ،
 الشذور ص : ٣٨٧ ، البسيط ١٠١١/٢ ، شرح ابن عقيل
 ١٠٦/٢ ، الأشموني ٢٩٣/٢ .

أَنَّ الْوَاوَ فِي "وَكَلِمَتِهِمْ" . . . وَאוּ الْحَالِ ، إِذْ يَحْسَنُ أَنْ يُقَالَ : "جَاءَ
زَيْدٌ وَأَبُوهُ يَضْحَكُ" ، وَلَا يَحْسَنُ : "وَأَبُوهُ ضَحِكَ" ، وَلِذَا [٦٩ ب] قَال
سُبْحَانَهُ : "وَنَقَلْنَاهُمْ" بِالْمُضَارِعِ الدَّالِّ عَلَى الْحَالِ ، وَلَمْ يَقُلْ : وَنَقَلْنَاهُمْ
(١)
- بِالْمَاضِي - .

(١) والشاهد في الآية : إعمال اسم الفاعل مع كونه للمضي وذلك على
قول من أجاز إعماله وإن كان بمعنى المضي ، على حين تسأول
ذلك جمهور النحاة على أن اسم الفاعل هنا بمعنى المضارع
مراداً به حكاية الحال الماضية .

مواهد في اسم الفعل (١)

قوله تعالى : ((عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ)) (٢) و "عَلَيْكُمْ" اسم فعل ، وفاعله مستتر فيه وجوباً ، و "أَنْفُسَكُمْ" مفعولٌ به على حذف مضاف (٤) .
واختِطَفَ (٥) في الكاف المتصلة بـ "عَلَيْكَ" وأخواته (٦) ، فقال ابن بابشاذ (٧)
حرفٌ يخطبُ باباً (٨) ، وقَالَ

- (١) الشذور ص : ٣٩٩ ، ٤٠٠ .
- (٢) سورة المائدة ، من الآية (١٠٥) .
- (٣) هذا التعليق من التصريح ١٩٨/٢ بتصرف .
- (٤) تقدير ذلك المضاف : الزموا شأن أنفسكم .
- (٥) انظر هذا الخلاف في :-
- شرح الكافية للرضي ٦٩/٢ ، الجمع ١٢٥/٥ ، الأشموني وحاشية ٦٥٧ ، ٦٥٦/٢ ، التسهيل ص : ٢١٣ ، الأشموني وحاشية الصبآن عليه ٢٠٢ ، ٢٠١/٣ .
- (٦) يعني بأخوات "عَلَيْكَ" أسماء الأفعال التي أصلها الجار والمجرور أو الظرف .
- (٧) في النسخة : ابن بابشاذ ، وقد صوّتها - كما أثبتت - .
وابن بابشاذ هو : أبو الحسن طاهر بن أحمد المصري وأصله من الدَّيْلَم ، وَلِدَ ونشأ بـبَصْرَ ثُمَّ قَدِمَ العراق هداً رحلته العلمية فيها ثم حَانَ إِلَى مصر ، تلمذ عليه ابن تَبرِّي ومحمد بن بركات السمعدي وغيرهم له : المقدمة المُخَيَّصة ، وشرحها - وَشَرَحَ الأَصول لابن السَّراج وغيرها ، توفي بمصر سنة (٤٦٩) .
بابشاذ : كلمة أعجمية معناها : الفَرْحَ والسَّرور ، وانظر ترجمة ابن بابشاذ في :-
- الزُهدة ص : ٢٦٣ ، الإنباه ٩٥/٢ ، الإشارة ص : ١٥١ ،
- المُلَقَّعة ص : ١١٦ ، البُحْية ١٧/٢ ، الوفیات ٥١٥/٢ ،
- الشذرات ٣٣٣/٣ .
- (٨) وَرَدَّ قول ابن بابشاذ هذا بأنه لم يَسْمَعْ استعمال الجار وحده .
مأن قولهم : عَلَيَّ وَعَلَيْهِ مَتَّفَقٌ على أن المَجْرورَ فیهما فَمُسَرٌّ ، وانظر القول والردَّ عليه في :-
- شرح الألفية للمرادي ٨٣/٤ ، شرح الكافية للرضي ٦٩/٢ ،
- المساعد ٦٥٧/٢ ، الجمع ١٢٥/٥ ، الارتشاف ٢١٤/٣ (٩)

الْجُمْهُورُ^(١) : فَيَمِيرُ الْمَخَاطِبَ.
ثم اختلفوا^(٢) في موضعها من الإعراب، فقال الكسائي^(٣) : نصب
على المفعولية وقال الفراء^(٤) : رفع على الفاعلية، وقال البصريون^(٥) : جر :

- (٦) حاشية الصبان على الأشموني ٢٠١/٣ ، حاشية الخضري
على ابن عقيل ٩٠/٢ .
(١) انظر قول الجمهور في المعايير المتقدمة ، حاشية (٥) ص : (٦٧٠) .
(٢) أي : اختلف جمهور النحاة القائلون بأن الكاف فيمير للخطاب
على أقوال في موضع ذلك القصر .
(٣) ورد قول الكسائي بأن الاسم بعده منصوب نحو : تَوَنَكَ زَيْدًا ،
بمعنى : تحذره ، وَتَحَذُّ . يتعدى إلى مفعول واحد ، وأظهر
من ذلك : آمَاكَ " وَقَرَأَكَ " فهي بمعنى : تقدم وتأخر ،
وكلاهما لازم ، وانظر قول الكسائي والرد عليه في :-
شرح الكافية للرضي ٦٩/٢ ، التسهيل ص : ٢١٣ ، المساعد
٦٥٧/٢ ، الجمع ١٢٥/٥ ، شرح الألفية للبرادي ٨٣/٤
شرح الكافية الشافية ١٣٩٣/٣ ، حاشية ياسين على التصريح
١٩٨/٢ ، الأشموني وحاشية الصبان عليه ٢٠٢/٣ .
(٤) ورد قول الفراء بأن الكاف ليست من ضمائر الرفع ، وأنهم
قالوا : " رَوَيْدَ " وَهَآ " في : رَوَيْدَكَ وَهَآك ، والفاعل لا يَحْسَدُفُ
وانظر قول الفراء والرد عليه في :-
شرح الكافية للرضي ٦٩/٢ ، المساعد ٦٥٧/٢ ، شرح
الألفية للبرادي ٨٣/٤ ، التسهيل ص : ٢١٣ ، حاشية
الصبان على الأشموني ٢٠١/٣ ، ٢٠٢ .
(٥) يؤيد قول البصريين هذا ما حكاه الأخفش عن العرب الفصحاء من
قولهم : عَلَى تَعْدِ اللَّهِ زَيْدًا - يَجْرُ " تَعْدِ اللَّهُ " ، وهذا القول هو
أرجح الأقوال في موضع القصر لسلامته من الاعتراض .
وتفصيل قول البصريين : أن ما كان بعد الجار فهو مجرور
بالحرف ، وما كان بعد الظرف أو المقدر مجرور بالإضافة ،
وانظر في ذلك :-
الكتاب ٢٥١/١ ، التسهيل ص : ٢١٣ ، شفاء العليل
٨٧٦/٢ ، الجمع ١٢٥/٥ ، الأشموني وحاشية الصبان عليه
٢٠٢/٣ ، شرح الكافية الشافية ١٣٩٣/٣ .

[فعل] : طى ما كان قبل إقامته مقام الفعل بناءً على أنها أسماء^(١)
للأفعال ، وقيل : الجرّ بالإضافة بناءً على أنها أسماء المصاير ، واختاره
المؤنّح^(٢) في " الحواشي " ^(٣) فقال : " إِنَّ " طى " مثلاً اسمٌ للزوم ، تقول :
طيك ، بمعنى : الزامك ، فالكاف موضعه خفضٌ أرفع . انتهى .
وقال اللبيب^(٤) : " عَلَيْكُمْ " هو اسمُ الفعل هنا ، وبه انتصاب^(٥)
" أَنْفُسَكُمْ " والتقدير : احفظوا أنفسكم ، والكاف والميم في : " عَلَيْكُمْ "
في موضعٍ جرّ^(٦) ؛ لأنَّ اسمَ الفعل هو : الجرّ والمجرور ، و" طى "
وحدها لم تستعمل اسماً للفعل ، بخلاف " رَوَيْدَكُمْ " ، فإنَّ الكاف والميم
هناك للمطاب فقَط^(٧) ، ولا موضعَ

- (١) ما بين المتعقوبين ما قط من النسخة ، والاستدراك من التصريح .
(٢) يعني : ابن هشام .
(٣) لابن هشام حاشيتان إحداهما على الألفية ، والثانية على التسهيل
وكلتاها مفقودة ، وأظنه يعني : هنا - حاشيته على التسهيل .
(٤) التبيان ١/٤٦٥ .
(٥) في التبيان : هو اسمٌ للفعل هاهنا . . .
(٦) وهذا هو قول جمهور البصريين المتقدّم ص : ٦٧١ .
(٧) هذا خلاف ما ذهب إليه الرضي في شرح الكافية ٢/٦٩ ، فقد
فصل في الكاف التي تأتي بعد اسم الفعل ، وهذا نعتٌ كلامه
" الكاف إذا اتصل بهذه الأسماء يُظهِرُ ؛ فإنَّما أن يكون متعللاً
بها هو ظرفٌ أو حرفٌ جر في الأصل نحو : " أَمَّاكَ " و" إِلَيْكَ " ،
أو : لا ، فهو في الأول اسمٌ مجرورٌ نظراً إلى أصله ، وفي الثاني
(يعني بالم يتصل بظرفٍ أو حرفٍ جرّ) يُنظَرُ ؛ فإن كان الاسم
الذي اتصل به الكاف ما جاء مقدراً مضافاً واسم فعلٍ معاً
نحو : " رَوَيْدَ زَيْدٍ ، وزَيْدًا " احتمل أن يكون الكاف اسماً
مجروراً نظراً إلى كون الاسم مصدراً مضافاً إلى فاعله ، وأن يكون
حرفَ خطابٍ نظراً إلى كون الاسم اسمَ فعلٍ نحو : " رَوَيْدَكَ
زَيْدًا " .
فالكاف في " رَوَيْدَكُمْ " يحتمل أن تكون حرفاً ، وأن تكون
اسماً .

(١) لهما ، لأن "رَوَيْدَ" قد استعملت اسماً للأمر المواجه (٢) من غير كَاف
الخطاب، وكذا (٣) قوله تعالى : ((مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ)) (٤) الكاف
والميم في موضع جرٍّ أيضاً (٥) .

(٦) [قوله] : ((كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ)) (٧) [١٧٠] تَمَسَّكَ بِهِ الْكَسَائِيُّ (٨)
في جواز تقديم مفعول اسم الفعل عليه .

(١) يعني لا موضع للكاف والميم من "رَوَيْدَكُم" من الإعراب لأنهما
حرفان .

(٢) في التبيان : للأمر للمواجه .

(٣) في التبيان : وهكذا . . .

(٤) سورة يونس، من الآية (٢٨) .

(٥) والشاهد في الآية : تَجِيءُ الْجَارُّ وَالْمَجْرُورُ "عَلَيْكُمْ" اسماً لفعل
الأمر، فَنَصِبَ بِهِ الْمَفْعُولُ "أَنْفُسَكُمْ" ، واسم الفعل هذا بِمَعْنَى

الزموا ، أي : الزموا شَأْنَ أَنْفُسِكُمْ .

(٦) كلمة "قوله" بيّان في النسخة .

(٧) سورة النساء، من الآية (٢٤) .

(٨) ويقول الكسائي قال جمهور الكوفيين إلا الفراء، واحتجوا بالآية
التي أوردّها المؤلف فيكون المعنى : عَلَيْكُمْ كِتَابَ اللَّهِ ، أي :

الزموه .

ويقول الشاعر :-

يَا أَيُّهَا الْمَاجِحْ دَلَوِي دُونَكَ

حيث أَعْمَلَ اسْمَ الْفِعْلِ الْمَتَأَخَّرَ "دُونَكَ" في المفعول الْمُتَقَدِّمِ
"دَلَوِي" .

وأجاب المانعون عن الآية بما ذُكِرَ هُنَا ، وعن البَيِّنَاتِ بِأَنَّ
"دَلَوِي" مفعولٌ لِفِعْلِ مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ : خُذْ دَلَوِي ، واسم
الفعل "دُونَكَ" مفسّرٌ لذلك الفعل ، أو بأنه خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ
تقديره : هذا دَلَوِي ، فيكون في موضع رفع .

وَقَطَعَ الْفَرَّاءُ وَابْنُ السَّرَّاجِ قَوْلَ الْكَسَائِيِّ وَمَتَابِعِهِ ، وَاَنْظُرْ
هذا القول والرد عليه في :-

الجمع ١٢٠/٥ ، شرح المفعول لابن عيش ١١٧/١ ، الأشباه
والنظائر ٢٧٦/٢ و ٢٠٤/٨ ، شرح الكافية للرضي ٦٨/٢ ،
أسرار العربية ص : ١٦٥ ، الإنصاف ٢٢٨/١ ، الخزائن ٢٠١/٦
(٩)

وَأَجِيبُ^(١) : بـان "كِتَابٌ" مصدرٌ منصوب بفعل محذوف، و"عَلَيْكُمْ" متعلِّقٌ به، أو بالعامل المحذوف، والتقدير : كَتَبَ اللَّهُ ذَلِكَ كِتَابًا عَلَيْكُمْ^(٢)، فَحُذِفَ الفعل، وَأُضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى فاعله، عَلَى حَدِّ : ((صِفَةُ اللَّهِ))^(٣)، وَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ الْمَحْذُوفُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ((حَرِّتَ عَلَيْكُمْ أَتْمَاتَكُمْ))^(٤) لَأَنَّ التَّحْرِيمَ يَسْتَلْزِمُ الْكِتَابَةَ^(٥). انتهى.

وأيضاً : لقصور درجة اسم الفعل عن الفعل، لكونه فرقه في العمل^(٦).

- (١) الأصول لابن السراج ١٤٢/١ ، الْمُقْتَضِب ٢٠٣/٢ ، ٢٣٢٠ ، الكتاب ٣٨٢/١ ، معاني القرآن للفراء ٢٦٠/١ ، معاني القرآن للزجاج ٣٦/٢ ، البحر ٢١٤/٣ .
- (٢) هذا الجواب لسيبويه في كتابه ٣٨٠/١ - ٣٨٢ حيث عقّد باباً عنوانه : "هذا باب ما يكون المصدر توكيداً لنفسه نخباً" ثم أدرج فيه الآية وبيّن أنها ما نصبت على المصدرية، وعلله محذوفاً .
- (٣) سورة البقرة ، من الآية (١٣٨) .
- (٤) وقد ذكر سيبويه في كتابه ٢٨٤/١ ، تعليماً على هذه الآية : أَنَّ نَصَبَ "صِفَةٍ" عَلَى أَنَّهَا مَعْدَرُ عَالِمٍ مَحْذُوفٍ وَالتقدير : صَبَّحَ اللَّهُ صِفَةً . وانظر كذلك :-
- (٥) الكشاف ٩٧/١ ، والدر المنصور ١٤٣/٢ .
- (٦) سورة النساء ، من الآية (٢٣) .
- انظر ذلك التعليل لِرَأْيِ الْجَانِعِينَ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الْكُوفِيِّينَ فِي :-
- شرح قطر الندى ص : ٢٥٨ .
- (١) قد ناقش ذلك السيوطي وظلّ بهذه الجملة تحت عنوان "الفرع أحط رتبة من الأصل" ، وانظر : الأشباه والنظائر ٢٧٧/٢ .
- وانظر التعليق المتقدم على الآية بمعناه في :-
- الشدور ص : ٤٠٧ ، والتصريح ١٩٩/٢ ، ٢٠٠٠ .
- والشاهد في الآية : استدلال الكسائي ومتابعيه من جمهور الكوفيين على جواز تقديم معمول أسماء الأفعال عليها بظاهر الآية ، وجمهور البصريين يمتنعون ذلك ويقولون ما في الآية .

(١) مواضع أفعال التفضيل

قوله تعالى : ((وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ)) (٢) : آي (٣) : أَنَّهُ جَاءَ
بِالْأَفْرَادِ وَمَقْتَضَى الْقَاعِدَةِ (٤) : "كَافِرِينَ" بالجمع، لمطابق الواو فـ"سـي
تَكُونُوا" .
والجواب عنه ما قاله المبرّد (٥) : أَنَّهُ عَلَى حَذْفِ الْمَوْصُوفِ ،

(١) الشذوذ من : ٤١٤ ، وفي هذا الباب يتحدث ابن هشام عن عمل
أفعال التفضيل ومن مطابقة "أَفْعَل" لَمَنْ هُوَ لَمْ يَجِبْ
ومتى يمتنع ومتى يجوز؟ .

(٢) سورة البقرة ، من الآية (٤١) .

(٣) هذا التعليق على الآية من التصريح ١٠٥/٢ ، مع تصرف يسير .

(٤) القاعدة في النكرة المضاف إليها "أَفْعَل" التفضيل - عند جمهور
النحاة - أَنَّهُ يَجِبُ فِيهَا أَنْ تَطَابِقَ مَا قَبْلَهَا فِي الْإِفْرَادِ
والتثنية والجمع - مطلقاً - .

وخالف الجمهور طائفة من النحاة على ثلاثة أقوال :-
الأول : قول الفراء والأخفش وشبههم ابن مالك فَقَدْ قَعَلُوا فِي
ذَلِكَ ، فَإِنَّ كَانَتِ النُّكْرَةُ الْمُضَافُ إِلَيْهَا "أَفْعَل"
جامدةً وجب - عندهم - المطابقة ، وَإِنْ كَانَتْ مُشْتَقَّةً
جازت المطابقة ، وصحح هذا القول الزجاج .
الثاني : قول المبرّد ، فَقَدْ نِيلَ عَنْهُ أَنَّهُ يَجِيزُ الْإِفْرَادَ - مُطْلَقاً -
من غير تفصيل .

الثالث : قول محمد بن سعد بن الزكي ؛ وهو : وَجِبَ الْإِفْرَادُ - كَمَا سَيَأْتِي - .

وأرجح هذه الأقوال قول الجمهور ، وانظر في جملة هذه
الأقوال :-

التسهيل من : ١٣٤ ، الارتشاف ٢٢١/٣ وطبعدها ، التمهيع
١١١/٥ ، معاني القرآن للفراء ٣٢/١ ، معاني القرآن
للزجاج ١٢٣/١ ، إعراب القرآن للنحاس ٢١٨/١ ، الدرر
المصونة ٣١٧/١ ، البحر ١٧٧/١ .

(٥) وقول المبرّد هو إجازته لإفْرَادِ النكرة المضاف إليها أفعال (٦)

والتقدير : أول فريقٍ كافرٍ به ^(١) .
 وقال الفراء ^(٢) : إِنَّهُ وَحْدَ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْفِعْلِ ، أَيُّ : أَوَّلَ مَنْ
 كَفَرَ ، وَلَوْ أُرِيدَ بِهِ الْأَسْمُ لَمْ يَجْزُ إِلَّا الْجَمْعُ .
 وقال مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ ^(٣) فِي كِتَابِ : " الْبَدِيعِ " ^(٤) : « النِّكْرَةُ
 الْمَخَافَةُ فِي الْمَهْلِ اسْمُ التَّفْضِيلِ يَجِبُ إِفْرَادُهَا ، نَحْوُ : " أَنْتَ أَفْضَلُ رَجُلٍ " .
 وَ" أَنْتُمَا أَفْضَلُ [رَجُلٍ] " ^(٥) . وَ" أَنْتُمَا أَفْضَلُ رَجُلٍ " ، وَنَحْوُ : « وَلَا تَكُونُوا »

(١) التَّفْضِيلُ مَحْتَجٌّ بِالْأَيَّةِ : " وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ " - وَتَقَدَّمَ هَذَا
 الْقَوْلُ - وَلَمْ أَجِدْ قَوْلَ الْمَهْرَدِ هَذَا فِي كِتَابِهِ الْمَطْبُوعَةِ كَالْمَقْتَضَى
 وَالْكَامِلِ .

(٢) وَهَنَّاكَ تَأْوِيلَاتٌ أُخْرَى لِجُمْهُورِ النُّحَاةِ مِنْهَا : أَنَّ التَّحْدِيرَ :
 وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ حِزْبٍ ، أَوْ : لَا يَكُنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ أَوَّلَ كَافِرٍ ،
 أَوْ : لَا تَكُونُوا بِمِثْلِ أَوَّلِ كَافِرٍ ، وَانْظُرْ :-

الْمَحَرَّ ١٧٧/١ ، الدَّرَجَاتُ ٣١٨/١ .
 (٣) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣٢/١ ، يَقُولُ فِي ذَلِكَ : " فَوَحَّيْدَ
 الْكَافِرِ وَقَبْلَهُ جَمْعٌ وَذَلِكَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ فَصِيحٌ جَبَدٌ فِي الْأَسْمِ
 إِذَا كَانَ مُشْتَقًّا مِنْ فِعْلٍ ، مِثْلُ : الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ ، يُرَادُّ بِهِ :
 وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ مَنْ يَكْفُرُ . . . " .

(٤) انْظُرْ قَوْلَهُ فِي الْارْتِشَافِ ٢٢٢/٣ .
 وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ هُوَ : مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ بْنِ الزَّكَاكِيِّ ،
 وَيُقَالُ : ابْنُ الذَّكَاكِيِّ الْغَزَنِيُّ مِنْ نَحْوَةِ الْقُرْنِ الرَّابِعِ ، أَكْثَرُ
 أَبُو حَيَّانٍ مِنَ النُّقْلِ عَنْهُ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي الْمَغْنِيِّ وَالسِّيَوطِيُّ
 فِي الْمَجْمَعِ ، لَهُ كِتَابُ الْبَدِيعِ فِي النُّحْوِ ، وَهُوَ كِتَابٌ خَالِفٌ
 فِيهِ أَقْوَالُ النُّحَوِيِّينَ فِي أُمُورٍ كَثِيرَةٍ - كَمَا ذَكَرَ ابْنُ هِشَامٍ - تَوَفَّى
 سَنَةَ (٤٢١) هـ ، وَانْظُرْ :-

بَهْجَةُ الْوَعَاةِ ٢٤٥/١ ، هَدِيَّةُ الْعَارِفِينَ ٦٤/٢ ، كَشَفُ
 الظُّنُونِ ٢٣٦/١ ، الْمَغْنِيُّ ص : ٧٠٨ .
 (٥) كِتَابُ الْبَدِيعِ مَفْقُودٌ .

(٥) فِي النُّسخَةِ : وَأَنْتُمَا أَفْضَلُ رَجُلَيْنِ ، وَمَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ تَصْوِيبٌ
 مِنَ التَّصْرِيحِ .

أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ^(١) ، وهذا هو القياس ، لأن النكرة تتميز له ، وقد خُفِضَتْ
بالإضافة فأشبهت : " مَا هُوَ رَجُلٍ " ، وقد أجازوا قياساً لاسمهاً أن يثنى
وَأَنْ يَجْمَعَ ^(٢) ، نحو : " أَنْتُمْ أَفْضَلُ [رَجُلَيْنِ] ^(٣) " و " أَنْتُمْ أَفْضَلُ رِجَالٍ " .

انتهى .

والمشهور ما طبعه الجبابة من وجوب المطابقة [٧٠ ب] للنكرة ^(٤) .
قوله تعالى : ((وَلَتَجِدَنَّهِنَّ أَحَرَصَ النَّاسِ عَلَى حَمَاقٍ)) ^(٥) ، و " أَحَرَصَ
مفعول ثانٍ لـ " تَجِدَنَّ " ، ولوطابق لـ " أَحَرَصَ " : " أَحَرَصِي " - بالها - ^(٦) .
قوله تعالى : ((إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ)) ^(٧) ، وَلَوْ

- (١) سورة البقرة ، من الآية (٤١) .
- (٢) يعني أَنَّ مَنْ أجاز مطابقة النكرة لما قبلها ، بإنشأ أجازها قياساً
على تمييز اليائسة بالجمع ، كما في قراة " تَلَايَا قَفَرٍ سِنِيْمَنَ " .
- بالإضافة - ، وإلا فلم يَشْتَع مطابقة النكرة البضاف إلى المهيما
" أَفْعَل " عن القَرَب .
- (٣) في النسخة : أَفْضَلُ رِجَالٍ . وهذا التصويب من التصريح .
- (٤) والشاهد في الآية : - قَدَّمَ مطابقة النكرة البضاف إليها " أَفْعَل " .
التفصيل - ظاهراً فلا بد من التأويل خروجاً من الإشكال ، فتقدير
الآية : وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ فَرِيقٍ كَافِرٍ بِهِ .
- (٥) سورة البقرة ، من الآية (٩٦) .
- (٦) " أَفْعَل " التفصيل إذا أُضِيفَ إلى معرفة جاز فيه وجهان ،
الأفراد والمطابقة والأفراد أولى ، وقد أوجب ابن السراج فيه
الأفراد والتذكير ، وانظر : -
أوضح المسالك ٢/٢٩٧ ، الأصول لابن السراج ٢/٦ ،
الاشموني ٣/٤٩ ، شرح ابن عقيل ٢/١٨١ ، الشذور ١٨٨
الدر المصون ٢/١٠ ، وانظر التعليق على الآية في التصريح ٢/١٠٥
والشاهد في الآية : أفراد " أَفْعَل " التفصيل وهو " أَحَرَصَ " .
- جوازاً - لإضافته إلى معرفة .
- (٧) سورة هود ، من الآية (٢٧) .

[لم يطابق] ^(١) لقليل : أَرَدْنَا ^(٢) .

قوله تعالى : ((وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا)) ^(٣)
 فـ أَكَابِرَ ^(٤) مفعولٌ أولٌ لـ " جَعَلْنَا " ، وفي كُلِّ قَرْيَةٍ : في موضع
 المفعول الثاني ، وَ مُجْرِمِيهَا : مضافٌ إليه أَكَابِرَ ، ولو لم يطابق
 لقليل : أَكْبَرَ مجرماً ^(٥) .

قوله تعالى : ((ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ)) ^(٦)
 هما ^(٧) من " أَقْسَطَ " إذا عَدَلَ ^(٨) ، ومن أَقَامَ الشهادة .
 قال ابن جزي ^(٩) : (القِسْطُ : العَدْلُ) ^(١٠) ، وَأَقْوَمُ : بمعنى أَشَدَّ

- (١) في النسخة : ولو طابق . . وهو خطأ حيث لا يناسب ما في الآية .
 (٢) والشاهد في الآية : مطابقة " أَفْعَلَ " التفخيل لمن هو له في الجمع -
 جوازاً - لإضافتها إلى معرفة ، وفي ذلك رد على ابن السراج
 الذي أوجب الأفراد والتذكير .
 (٣) سورة الأنعام ، من الآية (١٢٣) .
 (٤) هذا التعليق من التصريح ١٠٥ / ٢ .
 (٥) والشاهد في الآية : - كما في الآية السابقة - مطابقة " أَفْعَلَ " -
 التفخيل لمن هو له في الجمع - جوازاً ، فـ أَكَابِرَ مطابقة
 لـ مُجْرِمِيهَا - في الجمع - وفيه رد على ابن السراج الذي أوجب
 الأفراد والتذكير .
 (٦) سورة البقرة ، من الآية (٢٨٢) .
 (٧) يعني صيغتي " أَقْسَطَ " و " أَقْوَمَ " في الآية .
 (٨) انظر القسطنط يعني العَدْلُ وأقسط يتعنى عَدَلَ في : -
 تفسير المشكل ص : ٤٥ ، تذكرة الأريب ٨٥ / ١ ، القرطبي
 ٨٨ / ١ .
 (٩) في تفسيره : التبسيط لعلوم التنزيل ٩٧ / ١ .
 (١٠) في تفسير ابن جزي : من القسط وهو : العَدْلُ .

إِثَابَةٌ^(١) ، وَ أَفْعَلٌ فِيهِمَا مِنَ الرَّبَاعِي - وَهُوَ قَلِيلٌ^(٢) - (٣) .

-
- (١) أجاز فيها العُكْبَرِيُّ أَنْ تَكُونَ مِنْ "قَامَ" الثلاثي ، أَي : أَثْبَتَ لقيام الشهادة ، فعلى هذا تكون مِمَّا يَنْقَاسُ فِيهِ "أَفْعَلٌ" وانظر؛ التبيان ٢٣١/١ ، الدر المصنوع ٦٧١ .
- (٢) لَأَنَّ "أَفْعَلٌ" التفضيل لَا يَصَاحُ إِلَّا مِنَ الْفِعْلِ الثَّلَاثِي ، كَمَبَا تَقَدَّمَ ص : ٦٤٠ ، وَجِبَّتُهُ مِنَ الرَّبَاعِي قَلِيلٌ فَيَسْمَعُ وَلَا يَنْقَاسُ عَلَيْهِ ، إِلَّا إِنْ سَمِيَهُ بِجَعْلِهِ مَقِيَّتًا مِنَ الرَّبَاعِي الْمَزِيدِ بِالْهَمْزَةِ كَمَا أَقْسَطُ ، وَتَقَدَّمَ ذَلِكَ ص : ٦٤١ .
- (٣) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : بِنَاءُ "أَفْعَلٌ" التفضيل "أَقْسَطُ" وَ "أَفْعَلٌ" مِنْ الْفِعْلِ الرَّبَاعِي ، وَذَلِكَ سَمَوْعٌ وَلَا يَنْقَاسُ عَلَيْهِ إِلَّا عَلَى رَأْيِ سَمِيُوهُ وَمَنْ تَابَعَهُ .

(١) شواهد تنازع العاطلين

قوله تعالى : ((أَتَوْنِي أَفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا)) (٢) ، و (٣) " أَتَوْنِي " يطلب
 " قِطْرًا " على أنه مفعول ثانٍ له ، و " أَفْرِغَ " يطلبه على أنه مفعولٌ
 وأَعْمَلَ الثاني وهو " أَفْرِغَ " في " قِطْرًا " (٤) ، وأَعْمَلَ " أَتَوْنِي " في ضَمِيرِهِ ،
 وَحَذَفَهُ لَأنَّ فَضْلَهُ (٥) ، والأصل : أَتَوْنِيهِ (٦) ، ولو أَعْمَلَ الأولَ لَقُمِلَ :
 أَفْرِغُهُ (٧) .

قوله تعالى : ((هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيَه)) (٨) و " هَآءُ " اسم فعل
 بمعنى : خُذْ ، والميم حرفٌ يدلُّ على الجَمْع ، و " أَقْرَأُوا " فعل أمر ، تنازعا

-
- (١) الشذور ص : ٤١٩ .
 (٢) سورة الكهف ، من الآية (٩٦) .
 (٣) هذا التعليق من التصريح ٣١٦ / ١ .
 (٤) وهذا ما يُوَدِّعُ ما ذهب إليه البصريون حيث اختاروا إعمالَ الثاني
 لقربه من المفعول ، على حين اختار الكوفيون إعمالَ الأولِ لَسَبْقِهِ ،
 واتفقوا على جَوَازِ إعمالِ أَيِّ العاطلين ، وإنَّها اختلفوا في أهمِّها
 المُخْتَار ، وانظر :-
 الإنصاف ٨٧ / ١ ، الملخص ٢٨٣ / ١ ، الإيضاح في شرح
 المفصل ١٦٦ / ١ ، انتلاف النصرة ص : ١١٣ .
 (٥) لَأنَّ الْفَضْلَةَ لَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى الإضمار قَبْلَ الذِّكْرِ ، كما فُيِّسَ :
 التَّهْمُج ١٤١ / ٥ .
 (٦) والزمخشري يقدِّرُ اسمًا ظاهرًا مكانَ الضَّمِيرِ ، فالتقدير عنده : أَتَوْنِي
 قِطْرًا أَفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ، لَأنَّ الموضع لا يجوز فيه الإضمار إنما هو
 الحذف ، وانظر :-
 الكشف ٤٠٢ / ٢ ، حاشية ياسين على التصريح ٣١٦ / ١ .
 (٧) والشاهد في الآية : إعمالُ ثانيِ العاطلين المتنازعين وهو " أَفْرِغَ "
 بدليل أنه لم يُضَيَّرَ فيه .
 (٨) سورة الحاقة ، من الآية (١٩) .
 (٩) هذا التعليق من التصريح ٣١٦ / ١ .

• كِتَابِيَّة • ، وَأَعِيلَ الثَّانِي لِقَرَبِهِ ، وَحُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ ضَمِيرُ الْمَفْعُولِ ،
وَالْأَصْلُ هَاؤُسُو ، وَأَصْلُ " هَاؤُمُ " هَاكُمُ ، أَبْدِلَ مِنَ الْكَافِ الْسَّوَاوِ (١) ،
ثُمَّ أَبْدِلْتُ الْوَاوَ هَمْزَةً .

- (١) لَمْ أَجِدْ مِنَ الصَّرَفِيِّينَ مَنْ قَالَ بِإِبْدَالِ الْكَافِ وَآوًا - كَمَا ذَكَرْهُنَا -
وَلَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاضِعِ الْإِبْدَالِ الْقِيَاسِيِّ ؛ لِأَنَّ الْكَافَ لَيْسَتْ مِنْ
حُرُوفِ الْإِبْدَالِ ، إِلَّا النَّحَّاسُ حَيْثُ يَقُولُ : " قَالَ بَعْضُ أَهْلِ
اللُّغَةِ الْأَصْلُ " هَاكُمُ " ثُمَّ أَبْدِلَ مِنَ الْكَافِ " .
وَتَبِعَهُ فِي ذَلِكَ الْقُرْطُبِيُّ ، وَتَسَبَّبَ هَذَا الْقَوْلُ إِلَى الْقَنَاطِيِّ .
أَمَّا النُّحَاةُ فَذَكَرُوا أَنَّ فِيهَا لُغَاتٌ مِنْهَا : " هَا " - مَقْصُورَةٌ -
وَوَ " هَاءٌ " - مَدْدُودَةٌ - وَأَنَّهَا قَدْ تَتَّبَعَ بِكَافِ الْخَطَابِ فَيُقَالُ :
هَالِكٌ - وَهَآكُمَا ... ، وَهَآئِكَ وَهَآئِكُمَا
وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْهَمْزَةَ تَخْلُفُ الْكَافَ ، أَيُّ : أَنَّ الْهَمْزَةَ
تَكُونُ حَرْفَ عِطَافٍ ، تَتَّصِرُفٌ بِتَتَّصِرُفٍ كَافِ الْخَطَابِ ، فَيُقَالُ :
هَآءُ ، وَهَآءُ ، وَهَآؤُمَا وَهَآؤُمُ - كَمَا فِي الْآيَةِ - وَهَآؤُنَّ ... وَانْظُرْ :-
إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٢٢/٥ ، الْقُرْطُبِيُّ ٢٦٩/١٨ ،
الْفَتْوحَاتُ الْإِلَهِيَّةُ ٣٩٨/٤ ، الْأَصُولُ لِابْنِ السَّرَاجِ ١٣٢/٢ ، ١٣٣/٤
شرح الكافية للرضي ٧٠٠، ٦٩/٢ ، شرح المفصل لابن معيشر
٤٤٠، ٤٣/٤ ، المساعد ٦٤٤، ٦٤٣/٢ ، الهمع ١٢٢/٥ .
وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : إِعْمَالُ ثَانِي الْعَامِلِينَ الْمُتَنَازِعِينَ ، وَهَـمَا
اسْمُ الْفِعْلِ " هَاؤُمُ " وَالْفِعْلُ " اقْرَؤُوا " وَالدَّلِيلُ عَلَى إِعْمَالِ الثَّانِي
أَنَّهُ لَمْ يَخْتَصَرْ فِيهِ .

شواهد الاشتغال^(١)

[١٧١] قوله تعالى : ((أَبَشِّرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ))^(٢) ، فيترجح^(٣)
 نصب "بَشْرًا"^(٤) بفعل محذوف يفشّره المذكور؛ لأنّ الغالب في
 الهمزة أن تدخل على الأفعال^(٥) ، وإنها لم يجب دخولها على الأفعال
 كباقي أخواتها ، لأنها أمّ الباب ، وهم يتتبعون في أمهات الأسواب
 ما لم يتتبعوا في غيرها^(٦) .
 وقال اللبيب^(٧) : ((هو منصوب بفعل يفشّره المذكور ، أي : أَتَتَّبِعُ^(٨)

-
- (١) الشذور ص : ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، وقرنه ابن هشام بقوله : وحقيقته
 أن يتقدّم اسم ويتأخّر عنه عامل ، وهو فعل أو وصف ، وكل من
 الفعل والوصف مشتغل عن نصبه له بنصبه لغيره .
 (٢) سورة القمر ، من الآية (٢٤) .
 (٣) هذا التعليق من التصريح ٣٠٠ / ١ .
 (٤) النصب قراءة جُمهور القراء .
 (٥) قال سيويه في كتابه ١ / ٩٨ ، ٩٩ : " وحروف الاستفهام كذلك
 لا يلحقها إلا الفعل إلا إنهم قد توسّعوا فيها فابتدؤا بعدها
 الأسماء والأصل غير ذلك .. " وذكر نحو ذلك في الكتاب
 ١ / ١٣٧ .
 (٦) ذكر سيويه وغيره من النحاة أن همزة الاستفهام هي أصل
 أدواته ، ولهذا السبب اختصّت من بين سائر أدوات الاستفهام
 بأحكام ليست لغيرها ، وانظر :-
 الكتاب ١ / ٩٩ ، شرح المفعل لابن يعيش ٨ / ١٥١ ، شواهد
 التوضيح والتصحيح ص : ١٢ ، الجمع ٤ / ٣٦٠ ، البيان
 ١ / ١٧٢ .
 (٧) التبان ٢ / ١١٩٤ .
 (٨) الضمير " هو " يعود على لفظ "بَشْرًا" .

بَشَرًا ، وَ مِنَّا . نَعَتْ ، وَيُقْرَأُ (١) : "بَشَرٌ" (٢) بالرفع على الابتداء ، وَ مِنَّا .
 نَعَتْ لَهُ ، وَ وَاحِدًا . حال من الـهـاء في : "نَتَّبِعُهُ" (٣) .
 وقال ابن النحاس : (٤) « أَهْشَرًا مِنَّا . نَصَبَ بِإِضْمَارِ فِعْلٍ ، تَقْدِيرُهُ :
 أَتَّبِعْ بَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا ، وَدَلَّ عَلَى الْحَذْفِ قَوْلُهُ : "نَتَّبِعُهُ" » (٥) .
 قوله تعالى : ((وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّيْرِ)) (٦) .
 (٧) الزَّيْرِ : الْكُتُبُ (٨) ، وَلَا يَصِحُّ نَصَبُ كُلِّ : لِأَن تَقْدِيرَ تَسْلِيمِط

- (١) نَسَبَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ إِلَى أَبِي السَّعَالِ وَالدَّانِي وَأَبِي الْأَشْهَبِ
 وَالْهَمَانِي ، وَقَرُّوْا "وَاحِدًا" - بِالرَّفْعِ - نَعْتًا لـ "بَشَرٌ" ، وَرُوِيَ عَنْ أَبِي
 السَّعَالِ أَنَّهُ قَرَأَ "بَشَرٌ" بِالرَّفْعِ ، وَوَاحِدًا "بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ بِهـ"
 كَمَا فِي :-
 الْمُحْتَسَبُ ٢/٢٩٨ ، شَوَازُ الْقِرَاءَةِ ص : ٢٣٣ ، الْقُرْطُبِيُّ
 ١٢٧/١٢ ، الْبَحْرُ ٨/١٧٩ ، فَتْحُ الْقَدِيرِ ٥/١٢٥ .
- (٢) فِي التَّيْمَانِ : أَهْشَرًا ..
- (٣) وَيَجُوزُ أَنْ يُقَرَّبَ "وَاحِدًا" نَعْتًا لـ "بَشَرًا" - عَلَى قِرَاءَةِ الْجُمُودِ ؛
 لِأَنَّ قِرَاءَةَ "أَهْشَرٌ" بِالرَّفْعِ تَدُلُّ عَلَيْهِ حَيْثُ قَرَأَ أَصْحَابُهَا "وَاحِدًا"
 - بِالرَّفْعِ - نَعْتًا لـ "بَشَرٌ" ، وَانْظُرْ :-
- الْبَحْرُ ٨/١٧٩ ، الْفَتْوحَاتُ الْإِلَهِيَّةُ ٤/٢٤٦ ، ٢٤٧ .
- (٤) انْظُرْ هَذَا التَّعْلِيلَ بِمَعْنَاهُ فِي : إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلْحَاسِ ٤/٩٣
- (٥) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَرَجُّحُ نَصَبِ الْأَسْمِ الْمُسْتَفْعِلِ عَنْهُ ؛ لِأَنَّهُ
 سَبَقَ بِإِدَائِهِ يَغْلِبُ دُخُولُهَا عَلَى الْفِعْلِ ، وَهِيَ هِمزةُ الاسْتِفْهَامِ .
- (٦) سُورَةُ الْقَمَرِ آيَةٌ (٥٢) .
- (٧) هَذَا التَّعْلِيلُ عَلَى الْآيَةِ مَنْقُولٌ مِنَ التَّصْرِيحِ ١/٣٠٢ .
- (٨) فِي النُّسخَةِ : الزَّيْرُ : الْكِتَابُ .. وَقَدْ حُذِفَتِ الْإِلِفُ وَالتَّصْوِيبُ
 مِنَ التَّصْرِيحِ .
- وَالزَّيْرُ : جَمْعُ زَيْرٍ بِمَعْنَى الْكِتَابِ ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ سَقِيَ بِهِ ثُمَّ جُمِعَ
 كَمَا قِيلَ : كِتَابٌ (مُصَدَّرٌ "كُتِبَ") ثُمَّ جُمِعَ عَلَى : كُتِبَ ، وَغُلِبَ
 بِإِطْلَاقِ الزَّيْرِ عَلَى صَحْفِ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَمَا ذَكَرَ الرَّافِعِيُّ
 وَابْنُ مَنْظُورٍ وَغَيْرُهُمْ ، وَانْظُرْ :-
- مُفْرَدَاتُ الرَّافِعِيِّ (زَيْرٌ) ص : ٢١١ ، اللِّسَانُ (زَيْرٌ) ، تَحْفَةُ
 الْأَرَبِ ص : ١٤٨ .

الفعل عليها إنما يكون على حسب المعنى المراد ، وليس المعنى هنا أنهم فَعَلُوا كُلَّ شَيْءٍ في الزُّبُرِ ، حتى يَصِحَّ تسليط "فَعَلُوا" على "كُلِّ شَيْءٍ" ، وإِنما المعنى : وكلَّ شَيْءٍ مفعولٍ لهم ثابتٌ في الزُّبُرِ (١) ، وهو مخالفٌ لذلك المعنى ، فَرَفَعَ "كُلِّ" واجباً على الابتدائية ، والفعل المتأخر (٢) صفة لـ "شَيْءٍ" (٣) ، وفي الزُّبُرِ خبر "كُلِّ" . وقال اللبيب (٤) : « فَعَلُوا » (٥) نعت لـ "شَيْءٍ" أو "كُلِّ" ، وفي الزُّبُرِ خبر المبتدأ (٦) .

قوله تعالى : ((خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ، وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ)) (٧) ، والأَنْعَامُ "يَرْجِعُ نَصَبُهَا" (٨) ، وإِنما تَرْجِعُ النصبَ لأن المتكلم به عاطفٌ جملةٌ فعليةٌ على جملةٍ

-
- (١) يقول الفراء في معاني القرآن له ١٦٠/٢ : "والمعنى - والله أعلم - كُلٌّ فَعَلِيهِمْ في الزُّبُرِ مَكْتُوبٌ" .
 (٢) يعني بالفعل المتأخر "فَعَلُوا" ، وهذا الفعل لا يجوز أن يعمل في "كُلِّ" ؛ لأنَّ الصفة لا تعمل في الموصوف ، ولا يعمل لا يفسر عاملاً ، ولذا يتعين في "كُلِّ" الرفع على الابتدائية ، وانظر : -
 أوضح المسالك ١٧٠/٢ ، شذور الذهب ص : ٤٢٦ ، الهمع ١٤٩/٥ ، التصريح ٣٠٢/١ .
 (٣) انظر في ذلك المعنى ص : ٥٦٣ .
 (٤) التبيان ١١٩٦/٢ .
 (٥) في التبيان : فعلوه هو نعتٌ .
 (٦) والشاهد في الآية : تَعَيَّنَ الرفع في الاسم المتقدم وهو "كُلِّ" لأنَّ الفعل الذي قبله صفةٌ له ، والصفة لا تعمل في الموصوف ولا فيما قبله .
 (٧) سورة النحل ، من الامتين (٤) و (٥) .
 (٨) هذا التعليق من التصريح ٣٠١/١ ، مع تصرف يسيرٍ من المؤلف .
 (٩) النصب قراءة جمهور القراء .

فَعْلِيَّةٌ^(١) ، والرافع^(٢) عاطفٌ جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ [٧١ ب] على جُمْلَةٍ فَعْلِيَّةٍ^(٣) ،
وَتَشَاكَلَتِ الْجُمْلَتَيْنِ الْمُعْطَوِفَةُ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى أَحْسَنَ مِنْ تَخَالُفِهِمَا^(٤) ،
قاله ابن مالك في شرح "الكافية"^(٥) .
وقال اللبيب^(٦) : « (١) "الأنعام"^(٧) منصوبٌ بفعلٍ محذوفٍ^(٨) ، وقد
حُكِيَ في الشاذِّ رَفْعُهَا^(٩) ، وَلَكُمْ^(١٠) فيها وجهان :-
أَحَدُهُمَا : هي متعلِّقةٌ بِ"خَلَقَ" ، فيكون "فيها رِفْءٌ" جُمْلَةً
في موضع الحال من الضمير المنصوب .
والثاني : يتعلَّقُ بمحذوفٍ^(١١) ، ف"رِفْءٌ" مبتدأٌ ، والخبر "لَكُمْ"^(١٢) .

-
- (١) والتقدير على ذلك : وَخَلَقَ الْأَنْعَامَ ... عَطْفًا عَلَى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ
(٢) حُكِيَ الرَفْعُ فِي "وَالْأَنْعَامَ .." - في قراءة شاذَّة ولم تَنْسَبْ ،
وانظر :-
البحر ٤٧٥/٥ ، التبيان ٧٨٩/٢ .
(٣) عبارة : والرافع عاطفٌ جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ عَلَى جُمْلَةٍ فَعْلِيَّةٍ .. تَكَرَّرَتْ
مرتين في النسخة ، خطأً من الناسخ ، وقد حذفت المتكررة .
(٤) ذكر السكاكي في : مفتاح العلوم ص : ٢٧١ : أن ما يَحْسَنُ بِهِ
الْوَصْلُ (يعني العطف) تَنَاسَبَ الْجُمْلَتَيْنِ بِكُونِهِمَا اسْمِيَّتَيْنِ
أَوْ فَعْلِيَّتَيْنِ .
(٥) انظر : شرح الكافية الشافية لابن مالك ٦٢٠/٢ ، ٦٢١ .
(٦) التبيان ٧٨٩/٢ .
(٧) في التبيان : هو منصوبٌ ...
(٨) تقدير ذلك الفعل : خَلَقَ الْأَنْعَامَ ، كما تقدَّم .
(٩) يعني رفع "الأنعام" وتقدَّمت القراءة قريباً .
(١٠) تقدير ذلك المحذوف : ثابَتْ لَكُمْ فيها رِفْءٌ ، أو : يَثْبُتُ لَكُمْ ..
(١١) وعلى هذا الوجه يكون الوقف على "خَلَقَهَا" ، وَيَسْتَأْنَفُ بَعْدَهُ :
لَكُمْ فيها رِفْءٌ كما في :-
البحر ٤٧٤/٥ ، الفتوحات الإلهية ٥٥٨/٢ .

وفي " فيها " وجهان ^(١) :-

أخدهما : هو ظرف للاستقرار في " لَكُمْ " .

والثاني : هو حال من " رِفُّ " .

[وبجوز] ^(٢) أن يكون " لَكُمْ " حالاً من " رِفُّ " و " فيها " الخبر ^(٣) ،

وبجوز أن يرتفع " رِفُّ " بـ " لَكُمْ " أو بـ " فيها " ^(٤) ، والجملة كلها حال ^(٥) ،

من الضمير المنصوب .

وبقرأ ^(٦) : " رِفُّ " - بهم الفاء - من غير همز ، وجهه أنه ألقى

حركة الهمزة على الفاء ، وحذفها ^(٧) ، ^(٨) .

- (١) انظر هذين الوجهين في : البحر ٥/٤٧٤ .
- (٢) في النسخة : الوجه الثاني أن يكون ... وهو خطأ من الناسخ لأنه قد استوفى الحديث عن الوجهين .. وهذا التصويب بين المعقولين موافق لما في التبيان .
- (٣) تتبعه أبو حيان في ذلك سخطاً قوله بأن الحال إذا كان العامل فيها معنى فلا يجوز تقديمها على الجملة بأسرها نحو : قائماً في الدار زيد ، و " لَكُمْ " - هنا - تقدمت على جملة " فيها رِفُّ " ، وانظر : البحر ٥/٤٧٤ .
- (٤) وذلك على معنى الاستقرار ، أي : استقر لكم رِفُّ ، أو : استقر فيها رِفُّ .
- (٥) يعني جملة " لَكُمْ فيها رِفُّ " .
- (٦) هي قراءة شاذة قرأ بها زيد بن علي والزهري ، ورويت عن العمري وعن الهاشمي عن أبي جعفر ، كما في :-
- المختص ٧/٢ ، شواذ القراءة ص : ١٣٠ ، إعراب القراءات الشواذ ص : ٢١٦ ، البحر ٥/٤٧٥ .
- (٧) أي : حذف الهمزة ، وذكر الفراء ذلك النقل والحذف فيها ، وذكر أنه يجوز فيها بعد النقل والحذف - في الكلام - أن تكتب بالواو رفعاً ، وبالآلف نصباً ، وبالياء خفضاً ، فيقال : رِفُّو ، رِفَّا ، ورفي ، وانظر : معاني القرآن للفراء ٢/٩٦ .
- (٨) والشاهد في الآية : ترجح نصب الاسم المشتغل عنه لاقرانه بمعطوف سبقي بجملة فعلية لم تكن على مبتدأ .

قوله تعالى : ((الرَّحْمَنُ ، [عَلَّمَ الْقُرْآنَ] ^(١) ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ ، عَلَّمَهُ
الْبَيَانَ)) ^(٢) الآية .
^(٣) " الرَّحْمَنُ " مبتدأ ، و [" عَلَّمَ الْقُرْآنَ "] ^(٤) خبره ، والمَجْمُوعُ جُمْلَةٌ
اسمِيَّةٌ ذاتُ وجهين ^(٥) ، والجُمْلَتَانِ بعدَ ذلك معطوفتان على الخبر ^(٦) ،
وجُمْلَةٌ : ((الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يَحْسَبَانِ ، وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ)) ^(٨) ،
معتزتان ، ((وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا)) ^(٩) عطفٌ على الخبر ^(١٠) ، وهي ^(١١) اسْمِيَّةٌ

-
- (١) ما بين المَعْقُوفَيْنِ ساقط من النسخة .
(٢) سورة الرَّحْمَنُ ، الآيات من (١) إلى (٤) .
(٣) هذا التعليق من الشذور ص : ٤٢٧ ، ٤٢٨ مع تصرّف من المؤلّف
(٤) في النسخة : وطمه البيان خبره ، وهو خطأ والتصويب من
الشذور .
(٥) سمّاها ابن هشام جُمْلَةً كَبْرَى ، لأنها جُمْلَةٌ تَفَيَّنَتْ جُمْلَةً ،
وانظر : المغني ص : ٤٩٧ .
(٦) يعني جُمْلَتِي : " خَلَقَ الْإِنْسَانَ " وَطَمَهُ الْبَيَانَ " .
(٧) لا يعني بالمعطف - هنا - المعطف الاصطلاحي ، لأنه لا وجود
لحرف العطف ، ولكنه يعني أنّهما خبران أيضاً عن المبتدأ
الذي هو " الرَّحْمَنُ " ، وعبر عن ذلك أبو جعفر النَّحَّاس بقوله :
خَبَرٌ بعدَ خَبَرٍ ، وأعلى هذين الخبرين من العاطف لمجهتيهما
على تنهيج التعداد للنّقم ، وانظر :
إعراب القرآن للنّحاس ٣٠٣/٤ ، الفتوحات الإلهية ٢٥٣/٤
(٨) سورة الرَّحْمَنُ ، آيتا (٥) (٦) .
(٩) سورة الرَّحْمَنُ ، آية (٧) .
(١٠) الذي هو : " عَلَّمَ الْقُرْآنَ " وما بعده من أخبار .
(١١) هذا الصّير يعود على الجُمْلَةُ السابقة التي هي : الرَّحْمَنُ
عَلَّمَ الْقُرْآنَ .

الصدر ، فِعْلِيَّةُ الْعَجَزِ ، فَإِنَّ رَاعَيْتَ صَدْرَهَا رَفَعْتَ^(١) ، وَإِنْ رَاعَيْتَ قَبْزَهَا
نَصَبْتَ فالمناسبة حاصلةٌ عَلَى كِلَا التَّقْدِيرَيْنِ ، فَلِذَلِكَ جاز الوجهان عَلَى
السَّوَاءِ^(٢) .

- (١) أَيُ : رَفَعْتَ لَفْظَةُ "السَّيِّئَةِ" مِنْ قَوْلِهِ : "وَالسَّيِّئَةُ رَفَعَهَا" .
وقرأها بالرفع أَيْ السَّيِّئَةَ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ شاذَّةٌ ، وَكَافَّةُ الْقِرَاءَةِ
قَرُؤُوا "وَالسَّيِّئَةَ" - بِالنَّصْبِ - وَانْظُرْ :-
الْمَحْتَسَبُ ٣٠٢ / ٢ ، الْمَخْتَصَرُ ص : ١٤٨ ، شَوَازُ الْقِرَاءَةِ
ص : ٢٣٤ ، إِعْرَابُ الْقِرَاءَاتِ الشَّوَّازِ ص : ٢٧٣ .
- (٢) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَاتِ : جَوَازُ النَّصْبِ وَالرَّفْعِ - عَلَى السَّوَاءِ - لِلْإِسْمِ
الْمُتَقَدِّمِ فِي "وَالسَّيِّئَةُ رَفَعَهَا" لَوُقُوعِ ذَلِكَ الْإِسْمِ بَعْدَ عَاطِفٍ
سَبْقٍ بِجُمْلَةٍ اسْمِيَّةٍ الصَّدْرُ فِعْلِيَّةُ الْعَجَزِ ، لِأَنَّا إِنْ قَدَّرْنَا جُمْلَةَ
"وَالسَّيِّئَةُ رَفَعَهَا" مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ ، فَهِنَاكَ تَنَاسُبٌ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ
وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ ، وَإِنْ قَدَّرْنَا "السَّيِّئَةَ" مَنصُوبَةً بِفِعْلِ مُحْذُوفٍ
يُفْشَرُ الْمَذْكُورُ تَقْدِيرُهُ : وَرَفَعَ السَّيِّئَةَ ، حَقَلَ التَّنَاسُبُ أَيْضًا ،
لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْمَعْطُوفَ عَلَيْهَا فِعْلِيَّةُ الْعَجَزِ .

(١) شواهد التوكيد

قوله تعالى: ((فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ))^(٢) ، فَكُلُّهُمْ^(٣) تأكيد [٧٢] «الْمَلَائِكَةُ» و« أَجْمَعُونَ » تأكيد ثانٍ^(٣) ، إِذْ لَوْلَا التأكيد لجَوَزَ السامع كون الساجد أكثرهم^(٤) .

- (١) الشذو ص : ٤٢٨ ، وَعرَفَ ابن هشام بأنه : تابعٌ بِقَرَرٍ أمر متبوعه في النسبة أو الشمول .
فالذي يَقَرِّرُ أمر متبوعه في النسبة لفظ " النَّفْس " و" الْعَيْن " نحو : جاء زيدٌ نفسه ، وجاءت هندٌ عينيها .
والذي يَقَرِّرُ أمر متبوعه في الشمول ألفاظ العموم - كما في الآية التي ناقشنا تحت هذا الباب .
- (٢) سورة الحجر آية (٣٠) ، وسورة (ص) آية (٧٣) .
- (٣) لفظ " أَجْمَع " وما عَرَّفَ منه بِمَتَّبِعِ به " كُلٌّ " لتقوية التوكيد كما في :-
أوضح المسالك ٣ / ٣٣١ ، التصريح ٢ / ٢٤٤ :-
وذلك أن " كُلٌّ " اسمٌ موضوع لاستغراق أفراد المُنْكَر ، والمَعْرَف المجموع ، وأجزاء المفرد المَعْرَف ، وموضوعه الإحاطة ، إِذْ لَفْظُهُ مأخوذٌ من لفظ الإكليل (وهو : ما أحاط بالرأس من ذهب وغيره) ، وانظر :-
- المفني ص : ٢٥٥ ، نتائج الفكر ص : ٢٧٦ ، وانظر ماتقدم ص : ٥١٥ .
- والشاهد في الآية : توكيد لفظ " الْمَلَائِكَةُ " بلفظ " كُلٌّ " الذي يَقَرِّرُ أمر متبوعه في الشمول .

(١) شواهد النعت

- قوله تعالى : ((لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ)) (٢) .
 قال اللبيب (٤) : ((" اثنَيْنِ " تأكيد (٥) ، وقيل (٦) : مفعول ثانٍ ، وهو بعيد (٧) .
 وقال ابن النحاس (٨) : ((" إِلَهَيْنِ اثنَيْنِ " تأكيد ، بمنزلة " وَاحِدٌ " في قوله : ((إِنَّمَا إِلَهُ الْوَاحِدُ)) (٩) (١٠) .

- (١) الشذور ص : ٤٣٢ .
 وقَرَف ابن هشام النعت بأنه : تابع مشتق أو مؤول به بفيد
 تخصيص متبوعه أو توضيحه أو مدحه أو زنه ، أو تأكيداً أو الترحيم
 عليه .
 (٢) في النسخة : ولا تتخذوا . . . وهو خطأ إذ الآية ليست كذلك .
 (٣) سورة النحل ، من الآية (٥١) .
 (٤) التبيان ٢/٧٩٨ .
 (٥) يعني أنه نعتٌ جيء به للتوكيد ، لأن النعت - كما قدّمنا فسي
 تعريف ابن هشام - قد يأتي لتوكيد متبوعه ، فالنعت هنا لتوكيد
 المنعوت ، وهذا قول أكثر النحاة وهو الصحيح ، وانظر :-
 معاني القرآن للزجاج ٣/٢٠٤ ، إعراب القرآن للنحاس
 ٢/٣٩٧ ، الفتوحات الإلهية ٢/٥٧٥ .
 (٦) ذكر هذا القول أبو جعفر النحاس وغيره من غير نسبة كما في :-
 إعراب القرآن للنحاس ٢/٣٩٧ ، البحر ٥/٥٠١ ، الفتوحات
 الإلهية ٢/٥٧٥ .
 (٧) وجه بُعد هذا القول أنه يؤدّي إلى معنى لا فائدة فيه حيث
 يؤول المعنى إلى : لا تتخذوا هذا العدد المتعوض طيه آلهة .
 (٨) انظر هذا التعليق معناه في إعراب القرآن للنحاس ٢/٣٩٧ .
 (٩) سورة النساء ، من الآية (١٧١) .
 (١٠) والشاهد في الآية : مجيء " اثنَيْنِ " نعتاً مؤكداً لمنعوته وهو
 " إِلَهَيْنِ " .

قوله تعالى : ((حَمَلَةَ الْحَطَبِ)) ^(١) .
 يقرأ في السبع بالنَّصْب ^(٢) بِإِضْمَارٍ "أَذْمٌ" ، وبالرفع ، إما على الإِتِّبَاعِ
 أو بِإِضْمَارٍ "هِيَ" ^(٣) .
 وقال اللبيب ^(٤) : « وَانْرَأَتْ "فيه وجهان" ^(٥) :-
 أحدهما : هو معطوف على الضمير في "يَمْلَى" ^(٦) ، فعلى هذا
 في "حَمَلَةَ" ^(٧) وجهان ^(٨) :-
 أحدهما : هو نعتٌ لَهَا قبله .

-
- (١) سورة الحديد من الآية (٤) ، وهي بتماسها : "وَانْرَأَتْ حَمَلَةَ
 الْحَطَبِ" .
 (٢) قرأها بالنَّصْب عاصم من السبعة ، وابن مَعِين ، وهاقي القراء - بالرفع -
 كما في :-
 السبعة ص : ٧٠٠ ، الوافي ص : ٣٨١ ، وإرشاد المبتدئ
 ص : ٦٤٩ ، البدور الزاهرة ص : ٣٤٨ ، المبسوط ص : ٤٢٠ ،
 الإتخاف ٢/٦٣٦ ، الكشف ٢/٣٩٠ .
 (٣) انظر في ذلك الشذور ص : ٤٣٤ ، الكشف ٢/٣٩٠ .
 (٤) التبيان ٨/١٣٠ .
 (٥) انظر هذين الوجهين في :-
 معاني القرآن للزجاج ٥/٣٧٥ ، إعراب القرآن للنحاس ٥/٣٠٦ ،
 البيان ٢/٥٤٤ ، إعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ص : ٢٢٤ ،
 البحر ٨/٥٢٦ ، وانظر النقل الآتي .
 (٦) وإنما جاز العطف على الضمير المُسْتَتِر في "سَمَلَى" لوجوب
 الفاصل ، وهو المفعول ونعته "نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ" لأنَّ الفصل
 يقوم مقام التأكيد ، وانظر :-
 إعراب القرآن للنحاس ٥/٣٠٦ ، التبيان ٢/٥٤٤ ، البحر ٨/٥٢٦
 وذلك على قراءة الرفع .
 (٧) هذان الوجهان هما : الإِتِّبَاعِ والقطع ، وانظرهما في :-
 الكشف ٢/٣٩٠ ، حجة القراءات لابن زنجلة ص : ٧٧٧ ،
 إعراب القرآن للنحاس ٥/٣٠٦ ، الفتوحات الإلهية ٤/٥٠٢ ،
 البحر ٨/٥٢٦ ، الشذور ص : ٤٣٤ .

والثاني : تقديره : هي حَمَّالَةٌ ^(١) .
 و ((فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ)) ^(٢) مبتدأ وخبر ، في موضع الحال من
 الضمير في " حَمَّالَةٌ " وَيَقْرَأُ : " حَمَّالَةٌ " بالنصب على الحال ^(٣) ؛ أَي : تَحْلِسُ
 النار مقولاً ^(٤) لها ذلك ، والجَّيْدُ [أَنْ] ^(٥) يَنْتَصِبُ على الذم ^(٦) ، أَي : أذَمَّ
 أو : أَعْنِي .

(١) أجاز بعضهم أن تُقَرَّبَ " حَمَّالَةٌ " بدلاً أو عطف بيان لـ " أَرَأَيْتُمْ " على أن يكون لقباً لأمراء أبي لهب ، كما في :

البحر ٥٢٦/٨ ، الفتوحات ٦٠٢/٤ .

(٢) سورة المسد ، من الآية (٥) ، وهي بتمامها : " فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ " .

(٣) وهذا الوجه أجازوه فيها طائفة من النحاة والمعرّبين منهم الفراء والأخفش والنحاس والعكبري وغيرهم ، وطلّوا لذلك بأنّه يجوز أن تدخل عليها الألف واللام ، فيقال : " الْحَمَّالَةُ الْحَطْبُ " فتكون نعتاً ، فلما سقطت الألف واللام كانت نكرة ، ولا يستقيم النعت بالنكرة ، وبذلك على ذلك أنها في قراءة ابن مسعود " حَمَّالَةٌ لِلْحَطْبِ " ، وذكر العكبري : أن " حَمَّالَةُ الْحَطْبِ " - في الأصل - بالتنوين ولكّنه حُذِفَ وتَوَيَّى كما في قوله تعالى : " هَذِهِ تَبَالِغُ الْكَفَّةِ " ، وانظر :-

معاني القرآن للفراء ٢٩٨/٣ ، معاني القرآن للأخفش ٢٢٥/٢

إعراب القرآن للنحاس ٣٠٦/٥ ، إعراب القراءات الشاذة

للعكبري (مخطوط) ص : ٤٢٢ ، الفتوحات الإلهية ٦٠٢/٤ .

(٤) في النسخة : يقول لها ... وهو خطأ نحوي .

(٥) في النسخة " أَي " والتصويب من التبيان .

(٦) وهو قول سيويه وتمعه فيه جمهرة من النحاة ، وانظر :-

الكتاب ٢/٧٠ ، ١٥٠ ، المَحَلُّ لابن شَقِير ص : ٣٦ ، المَغْنِي

ص : ٨٢٨ ، التَّحْقِيق ١٢٨/٥ ، إعراب ثلاثين سورة لابن

خالويه ص : ٢٢٥ ، الكَشَف ٣٩٠/٢ ، الكَشَاف ٢٤١/٤ ،

البحر ٥٢٦/٨

والوجه الآخر^(١) : أن تكون "امْرَأَتُهُ" مبتدأ ، و "حَمَالَةٌ" خبره ،
 و "في جَنَدِهَا حَبْلٌ" حال من الضمير [في] "حَمَالَةٌ" أو خبر آخر .
 ويجوز أن يرتفع "حَبْلٌ" بالظرف^(٢) ؛ لأنه قد اعتد^(٣) ، ومن نصب
 "حَمَالَةٌ" جعل الجملة بعده خبراً .
 وقال ابن النحاس^(٥) : "امْرَأَتُهُ" عطف على الضمير^(٦) في "سَيَمَلِي"
 و "حَمَالَةٌ" رفع على إضمار "هي" ، ابتداءً وخبر .
 وقيل^(٧) : "امْرَأَتُهُ" رفع بالابتداء ، و "حَمَالَةٌ" خبره ، وقيل : الخبر

(١) من وجهي الرفع في "وامْرَأَتُهُ" .
 (٢) فسي "ساقطة من النسخة والاستدراك من التبيان .
 (٣) يعني بالظرف الجَارَ والمَجْرُورَ : "في جَنَدِهَا" .
 (٤) اعتماد الجَارَ والمَجْرُورَ - هنا - على الاسم المَخْبَرِ عنه بذلك
 الجَارَ والمَجْرُورَ ، وذلك الاسم هو "امْرَأَتُهُ" ، على الوجه الذي
 ذكر آنفاً في جواز كون "في جَنَدِهَا حَبْلٌ" من "سَيَمَلِي" خبراً عن
 "امْرَأَتُهُ" .
 وقد ذكر ابن هشام في تَحَثِ الْأَسْمَاءِ التي تَعْمَلُ قَمَلِ
 الفعل أن الجَارَ والمَجْرُورَ والظرف يعملان بشرط أن يَعْتَمِدَا
 على نفي أو استفهام أو اسم مَخْبَرٍ عنه ، أو اسم موصوفٍ ،
 فيعملان قَمَلِ "اسْتَقَرَّ" ، و "حَبْلٌ" - هنا - مرفوعٌ بما في الجَارِ
 والمَجْرُورِ من معنى الاستقرار لاعتماد على الاسم المَخْبَرِ عنه ،
 والتقدير : اسْتَقَرَّ في جَنَدِهَا حَبْلٌ . . وانظر :-
 الشذورع : ٤١٠ .

(٥) انظر هذا التعليق بسعناه في : إعراب القرآن للنحاس
 ٣٠٦/٥

(٦) في المشكل : عطف على الضمير .
 (٧) لم ينسب هذا القول لأحد معين ، وتقدم .

"فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ" ، ابتداءً وخبرٌ في موضع الخبر ، وَلَكِ (١) رَفْعٌ
 [الْحَبْلُ] (٢) بالاستقرار (٣) ، وَالْجَمْلَةُ خَبَرٌ "امْرَأَتُهُ" ، وَ"حَمَالَةٌ" نعت للمرأة
 وَإِذَا [٧٢ ب] جَعَلْتَ "حَمَالَةً" الخبر كان قوله : "فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ"
 ابتداءً وخبرٌ في موضع الحال من المضمَر في "حَمَالَةٌ" ، وكذلك إِذَا
 جَعَلْتَ "وَأَمْرَأَتَهُ حَمَالَةً" ابتداءً وخبراً جاز أن تكون الجملة (٤) فسي
 موضع الحال من الهاء في : "أَغْنَى عَنْهُ" (٥) ، وَقِيلَ : إِنَّ "فِي جَيْدِهَا
 حَبْلٌ" خبرٌ ثانٍ لـ "امْرَأَتُهُ" (٦) .

-
- (١) في المشكل : وكذلك ...
 (٢) في النسخة : وَلَكِ رَفْعُ الْخَبَرِ ... وهو تحريفٌ للكلمة والتصويب من
 المشكل .
 (٣) أَي : استقرَّ في جَيْدِهَا - كما تقدَّم - .
 (٤) يعني : جملة "وَأَمْرَأَتَهُ حَمَالَةٌ" الحطْبُ فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ مِنْ سَدْرِ ،
 أَي : مَا أَغْنَى عَنْهُ حَالَةٌ كَوْنِ امْرَأَتِهِ حَمَالَةً الحطْبُ فِي جَيْدِهَا
 حَبْلٌ ...
 (٥) من قوله تعالى : "مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ" سورة المسد آية
 (٢) .
 (٦) والشاهد في الآية : جَوَازُ قَطْعِ النِّعْتِ وَهُوَ "حَمَالَةٌ" عن مَنَعُوْبِهِ
 وَهُوَ "امْرَأَتُهُ" - بالرفع - على تقدير : هِيَ ، وَالنَّصْبُ عَلَى إِضْمَارِ :
 أَذْنٌ ، مِثْلًا الْوَجْهَيْنِ قُرِئَتْ الْآيَةُ .

(١) مواهد عطف البهتان

قوله تعالى: ((أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ)) (٢).
 قال ابن النحاس: (٣) " أَوْ كَفَّارَةٌ " عطف على " جَزَاءٌ "، أي: أو عليه
 كفارة (٤)، ومن نون " كَفَّارَةٌ " رفع " الطَّعَامُ " على البدل من " كَفَّارَةٌ " (٥)، و " صِيَامٌ "

- (١) الشذور ص: ٤٣٤، ٤٣٥. وعرف ابن هشام عطف البهتان بقوله: هو تابع غير صفة يوضح متبوعه أو يخصصه.
 - (٢) سورة المائدة، من الآية: (٩٥). والآية بتمامها: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ سَتَعْبُدُوا فَجْرًا مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذِهِ بَالِغُ الْكَفَّةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَتَالَ أَمْرُهُ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا مَنِ سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ)).
 - (٣) انظر هـ: النقل لمعناه في: أعراب القرآن للنحاس ١/٢٤١.
 - (٤) لأن تقدير " فَجَزَاءٌ " ... : فَعَلَّيْهِ جَزَاءٌ ...
 - (٥) قرأ بتنوين " كَفَّارَةٌ " ورفع " طَعَامُ " عاصم وابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي ويعقوب وخلف.
- والباقون " كَفَّارَةٌ " بغير تنوين متطافاً إلى " طَعَامٍ "، و " طَعَامٍ " - بالجبر - وانظر:-
- التحبير ص: ١٠٧، النشر ٢/٢٥٥، تقريب النشصر ص: ١٠٨، الإقناع ٢/٦٣٦، غيث النفع ص: ٢٠٤.
- (٦) اشترط البصريون أن يكون عطف البهتان بالمعرفة على المعرفة، ولا يجوز في النكرات.
- أما الكوفيون فأجازوه في المعارف والنكرات، وتأهت بهم أبو طي الفارسي وابن جني والزمخشري وابن عصفور وابن مالك وولداه بدر الدين والبرادي وجعلوا منه قوله تعالى: ((مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ)) وقوله: ((أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ)).
- وقول الكوفيين مردود لأنه محتمل للبدئية، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال.
- فيتعين في " طَعَامُ مَسَاكِينَ " - على قول البصريين - أن يكون بدلاً، وعلى ذلك طائفة من النحاة منهم العكبري وابن الأنباري وابن عيمش وأبو حيان وابن هشام - في غير الشذور -، وانظر:-
- (٧)

نَصَّبَ عَلَى الْبَيَانِ (١) انْتَهَى (٢).

قوله تعالى : ((آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ، رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ)) (٣) ، فـ " رَبِّ مُوسَى " عطف ببيانٍ عَلَى " رَبِّ الْعَالَمِينَ " ، لأن فرعون - لَعَنَهُ اللَّهُ - كان ادَّعى الربوبية ، فلو اقتصرنا على قولهم : " [رَبِّ] الْعَالَمِينَ " لم يَكُنْ ذلك صريحاً في الإيمان بالربِّ الحقِّ - سبحانه - . (٤)

(٥) اختلاف النصرة ص : ١٠١ ، المغني ص : ٧٤٣ ، أوضح المسالك ٣٤٨/٣ ، التصريح ١٣١/٢ ، شرح الألفية للبرادي ١٨٥/٣ ، شرح الكافية الشافية ١١٩٤/٣ ، شرح الألفية لابن الناطم ص : ٥١٥ ، شرح المفصل لابن يعيش ٧٣٠٧٢/٣ ، التبيان ١٩١/٥ ، البيان ٣٠٥/١ ، التبيان ٤٦١/١ ، الشذور

المعجون ٤٢٥/٤ ، البحر ٢٠/٤ .
(١) يعني بالبيان : التمييز كما صرح بذلك الزجاج وغيره من المعرِّسين إذ المعنى : أو مثلاً ذلك من الضمَام ، وانظر :-

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٠٨/٢ ، البيان ٣٠٥/١ ، التبيان ٤٦٢/١ .
والشاهد في الآية : عطف " طَعَامٌ " - بالرفع - على " كَفَّارَةٌ " عطف ببيان للتخصيص - على رأي الكوفيين - .

(٣) سورة الأعراف ، من الآيتين : (١٢١) ، (١٢٢) ، وسورة الشعراء ، من الآيتين (٤٧) ، (٤٨) .

(٤) هو تليق بغير في عهد موسى عليه السلام وهو كان ظالماً ، قيل بفرعون أبيه ، وقيل بفرعون بن عبد المطلب وقيل بفرعون بن نوح بن هود بن علي بن آدم .
والبيان ١٨٣٠/٢ ، الشذور ١٨٣٠/٢ .

(٥) ما بين التمسوقين ساقط من النسخة .

(٦) انظر في الكلام على الآية : الشذور ص : ٤٣٩ .

والشاهد في الآية : تيجي عطف البيان وهو " رَبِّ مُوسَى " من " رَبِّ الْعَالَمِينَ " مع أن الأول وهو " رَبِّ الْعَالَمِينَ " أوضح من الثاني ، والشرط في عطف البيان أن يكون أوضح من متبوعه لا العكس .
فجاء من ذلك بما ذكره ابن هشام في هذا النقل الذي أورده المؤلف عنه .

(١) مواهب البدل

قوله تعالى : ((اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ)) (١)
 قال أبو البقاء (٢) : " اهْدِنَا " لفظه الأمر ، زاد السمين (٣) ومعناه الدعاء ،
 وهو متبني عند البصريين ، وحذف اليا علامة البناء ، ومعرّب عند الكوفيين ،
 وعلامة الإعراب حذفها (٤) والأصل فيه : أَنْ يَتَعَدَّى إِلَى ثَانِي مَفْعُولِهِ بِالسَّلَامِ
 كقوله تعالى : ((يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ)) (٥) ، أو بِـ " إِلَى " كقوله تعالى :
 ((لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)) (٦) ثم تَوَسَّعَ فِيهِ

- (١) الشذور ص : ٤٣٩ .
وعرف ابن هشام البدل بقوله : هو التابع المقصود بالحكم بلا واسطة .
- (٢) سورة الفاتحة ، من الآيتين : (٦) ، (٧) .
- (٣) انظر التعليق على الآيتين بمعناه في :
التبيان ٧/١ وما بعدها ، الدر المنصور ٦١/١ وما بعدها ،
البحر ٢٦٠٢٥/١ .
- (٤) قول أبي البقاء في التبيان ٧/١ .
- (٥) قول السمين الحلبي في الدر المنصور ٦١/١ .
- (٦) انظر الخلاف في بناء الأمر وإعرابه بين البصريين والكوفيين في :
الأنصاف ٥٢٤/٢ ، التبيين ص : ١٧٦ ، اختلاف النصارى ص : ١٢٥ ،
مسائل خلافية في النحو للعكبري ص : ١١٤ ، شرح الكافية
للرعي ٢٦٨/٢ ، أمّار العربية ص : ٣١٧ ، الأمالي الشجرية
١١٢/٢ .
- (٧) سورة الإسراء ، من الآية : (٩) .
- (٨) سورة الشورى ، من الآية : (٥٢) .

فَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَمِنْهُ : "أَهْدَيْنَا الصِّرَاطَ" ، و "نَا" ضمير المفعول الأول ، وهو للمتكلم - وَمَعَهُ غَيْرُهُ - ، ويكون للمعظم [٧٣ أ] قَدَرُهُ ^(٢) .
والصراط : الطريق ، وأصله السين من السَّرَط وهو : اللقْسم ،
ولذلك سَمِيَ الطريق لَقَمًا ^(٣) .

وقرأه نافع ^(٤) [لَمَّاد] ^(٥) لتَجَانِسِ الطاء

(١) حكى الأخفش أن تَعْدِيَّةً "هَدَى" إلى المفعول بنفسها لفظة العجائزتين وتَعْدِيَّتُهَا بحرف الجر لغة غيرهم من العرب .
وقد جاء هذا الفعل - على الأصل - مَتَعَدِّيًا بحرف الجر "إلى" أو "اللام" في مواضع من القرآن ، وجاء مَتَعَدِّيًا بنفسه في مواضع أخرى ، وانظر :-

معاني القرآن للأخفش ١٦٤/١ ، معاني القرآن للفراس ٤٠٣/٢ ،
بمصادر ذوي التمييز ٣١٣/٥ ، الصحاح واللسان (هدى) ،
مفردات الراغب (هدى) ص : ٥٤٠ .

(٢) كما في قوله تعالى : ((إِنَّا أَقْطَبْنَاكَ الْكَوْثَرَ)) .

(٣) ذكر أهل اللغة أن الصراط بمعنى الطريق ، وأن فيها لفات ثلاث هي : السَّرَاط ، والصِّرَاط ، والزَّرَاط ، والسين هي الأصل فيها ،

وخطأ الفهرست بأدي - بشدة - من قال : الزَّرَاط - بالزاي - .
والسَّرَط : بمعنى اللقْم وهو الابتلاع ، يقال : اسرَطَ الشيء .

إذا ابتلعه والتقمه ، ولذلك سَمُوا الطريق سراطاً لأنه يَسْبُرَطُ
المارة ، أي : يستلمهم ، وسَمَوْهُ : لَقَمًا - بفتح القاف - لأنه
يلتقم المارة ، كما ذكر بعضهم أن اللقْم بمعنى : وَسَط الطريق
كذلك ، وانظر :-

معاني القرآن للأخفش ١٦٥/١ ، البيان ٣٨/١ ، بمصادر
ذوي التمييز ٣١٣/٣ ، الجوهرة (سراط) ، الصحاح واللسان
والقاموس المحيط (سراط) ، (صراط) ، (لقم) .

(٤) ليست هذه قراءة نافع وحده بل قراءة جمهور القراء سوى حمزة وسن
خالف من روايتهم كما في :-

السبعة ص : ١٠٦ ، ١٠٥ ، النشر ٢٧٢ ، ٢٧١/١ ، البدور الزاهرة
ص : ١٥ .

(٥) في النسخة : بالسين . . وهو خطأ لأن قراءة نافع ليست بالسين ،
وأيضاً فإنها لا تناسب الكلام الآتي بعدها ، وما بين المعقوفين
تصويب .

- (١) في الإطباق، وهي الفصص، وهي لغة قريش.
- (٢) ومن قرأه بالصاد قلب السين صاداً لتجانس الطاء في الإطباق، والسين تشارك الصاد في الصغير والهمس، فلما شاركت الصاد في ذلك قرئت منها، فكانت مقارنتها لها مجوزة لقلبيها.
- (٣) ومن قرأ بالزاي قلبت السين زايًا لأن الزاي والسين من حروف
- (١) الإطباق كما عرّفه ابن جني: "أن ترفع ظهر لسانك إلى الحنك الأعلى مطبقاً له". وانظر: سر الصناعة ١/٦١، التمهيد في علم التجويد ص: ٩٠.
- (٢) نقل ذلك الفراء وقطرب عنهم، كما نقل أن لغة بلخنبر قلب كل سين جاء بعدها طاءً أو قافاً أو خاءً أو غين صاداً لتقاربهما في التخرج. ولغة عامة العرب "يسراط" - بالسين -، وانظر: -
- اللسان (سوط)، الكشف ١/١١، البحر ١/٢٥، إعراب القرآن للنحاس ١/١٧٤.
- (٣) هي قراءة عامة القراء.
- (٤) الصغير والهمس صفتان من صفات بعض الحروف.
- فالصغير هو: انحصار الصوت بين الشاها وطرف اللسان، وحروفه ثلاثة وهي: الزاي والسين والصاد.
- أما الهمس فهو: جريان النفس عند النطق بالحرف لضعف الاعتماد على المخرج وحروفه مجموعة في عبارة: سَكَتَ فَحَتْهُ مَخَصٌّ، وانظر: -
- سر الصناعة ١/٦٠، التمهيد في علم التجويد ص: ٨٦، ٩١، حق التلاوة ص: ٨٤، ٩٠.
- (٥) وحجة أخرى لمن أبدل السين صاداً أنه اتبع خط المصحف، وانظر في هذه الحجة: -
- الكشف ١/٣٤، حجة القراءات لابن زنجلة ص: ٨٠، الحجة لابن خالويه ص: ٦٢، البيان ١/٣٨.
- (٦) الذي قرأ بالزاي حمزة فيما حكاه عنه الفراء، وأبو عمرو فيما رواه عنه الأصمعي، قال أبو علي الفارسي في الحجة: "إن أبا بكر بن مجاهد قال: وأما الزاي فأحسب أن الأصمعي لم يخطئ عن أبي عمرو، لأن الأصمعي كان غير نحوي، ولست أحب أن تحمل القراءة على هذه اللغة، وأحسب أنه سيع أبا عمرو يقرأ بالمفارقة للزاي فتوهمها زايًا"، وانظر: -
- السبعة ص: ١٠٥، ١٠٦، الحجة لأبي علي الفارسي ١/٣٦، ٣٧، إبراز المعاني ص: ٧١، التقريب والبيان ص: ٣٩.

الصَّفِيرُ، والزاي أَشْبَهُ بالطاء لَأَنَّهُمَا تَجْهَوَانِ (١) (٢)

وَمِنْ أَشْمِ الْمَادِّ زَايًا (٣) قَدْ أَنْ يَجْعَلَهَا بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِطْبَاقِ .

وَيَذَكَّرُ عَنْ بَنِي تَمِيمٍ وَهُوَ الْأَكْثَرُ (٥) وَجَمَعَ فِي الْكثْرَةِ عَلَى صَوَطٍ ،

كَيْتَابٍ وَكُتِّبَ (٦) وَقَبَّاسُهُ فِي الْقِلَّةِ إِذَا ذُكِّرَ أَصْرَطَةً ، كَيْمَارٍ

(١) الْجَهْرُ ضِدُّ الْهَمْسِ وَتَعْرِيفُهُ : امْتِنَاعُ جَرِّهَا نَفْسَ مَعَ الْحَرْفِ عِنْدَ النُّطْقِ بِهِ لِقُوَّةِ ذَلِكَ الْحَرْفِ ، وَحُرُوفُ الْجَهْرِ هِيَ مَاعِدَا حُرُوفِ الْهَمْسِ الْمُتَقَدِّسَةِ ، وَانْظُرْ :-

سِرُّ الصَّنَاعَةِ ١/٦٠ ، التَّهْنِيدُ فِي طَلَمِ التَّجْوِيدِ ص : ٨٦ ، ٨٧ ، حَقُّ التَّلَاوَةِ ص : ٩٠ .

(٢) انْظُرْ هَذِهِ الْحُجَّةَ فِي :-

الْحُجَّةُ لِأَبِي عَلِيٍّ الْفَارَسِيِّ ١/٣٧ ، الْبَيَانُ ١/٣٨ .

(٣) الْإِشْمَامُ هُوَ : تَرْجُ لَفْظُ الْمَادِّ بِالزَّيِّ ، كَمَا فِي الْإِشْمَافِ ١/٣٦٥ .

(٤) إِشْمَامُ الْمَادِّ زَايًا هِيَ قِرَاءَةُ خَلْفَ عَنْ حَمْزَةٍ ، وَخَلَادٌ مِنْ بَعْضِ طَرِيقِهِ ، وَرَوَيْتُ عَنْ أَبِي تَمِيمٍ فِي رِوَايَةِ الْعَرْمَانِ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ ، وَمِنْ

الدَّوْرِيِّ عَنْ حَمْزَةٍ .

وَقَرَأَ قَبْلَ وَأَبُو حَمْدُونَ عَنْ الْكَسَائِيِّ ، وَرَوَيْتُ عَنْ يَحْيَى بْنِ

وَاهِبٍ مَحْبُوسٍ بِالسَّيْنِ " يَتَرَاطُ " ، وَانْظُرْ :-

السَّبْعَةُ ص : ١٠٥ ، ١٠٦ ، التَّهْنِيدُ ص : ٢٥١ ، إِرْشَادُ الْبَهْتِيِّ

ص : ٢٠١ ، ٢٠٢ ، الْإِشْمَافُ ١/٣٦٥ ، الْحُجَّةُ لِأَبِي طَالِبٍ

١/٣٦ ، ٣٧ ، الْكُشْفُ ١/٣٤ .

(٥) الصَّرَاطُ يُذَكَّرُ وَيُنْثَى ، فَالْتَذَكُّرُ لُغَةٌ التَّصْيِينِ ، وَالتَّأْنِيثُ لُغَةٌ

الْجَبَّازِيَّةِ ، وَالْأَفْصَحُ تَذَكُّرُهُ وَهُوَ الَّذِي جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ،

وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

سَعَانِي الْقُرْآنَ لِلْأَخْفَشِ ١/١٦٧ ، الْبَحْرُ ١/٢٥ ، الدَّرُ الْمَصُونُ

١/٦٥ ، الْفَتْوحَاتُ لِلْإِلَهِيَّةِ ٤/٦٢٢ ، ٦٢٣ .

(٦) كُلُّ اسْمٍ رِيعِي قَبْلَ آخِرِهِ مَدَّةٌ وَلَا مَهْ غَيْرُ مَعْتَلَةٍ رَاجِعَةٍ فِي الْكثْرَةِ

عَلَى " فَعَلٍ " - بِفَتْحَتَيْنِ - كَيْمَارٍ وَحَمَرٍ ، وَأَتَانٍ وَأَتْنٍ ، وَقَفَّيْسٍ

وَقَفَّيْبٍ ، وَعَوُورٍ وَعَمْدٍ ، وَانْظُرْ :-

أَوْضَحُ الْمَسَالِكِ ٤/٣١٢ ، ٣١٣ ، الْإِرْشَافُ ١/١٩٩ ، شَرْحُ

الْأَلْفِيَةِ لِابْنِ النَّاطِمِ ص : ٧٧١ .

وَأَخِيرَةً وَإِذَا أَنْتَ قَافِعٌ ، كِذْرَاعٍ وَأَذْرَعٍ^(١)
 وقرأ الحسن^(٢) : ((اهْدِنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا)) كقوله تعالى : ((وَإِنَّكَ
 لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ، صِرَاطِ اللَّهِ))^(٤) .
 "المُسْتَقِيمُ" استقام : استعمل بمعنى الفعل المجرد ، ويجوز أن يكون
 هنا بمعنى القويم^(٦) ، أو : القائم ، أي : الثابت^(٧) .

- (١) يَطْرُدُ "أَفْعِلَة" جَمْعُ قَلَّةٍ فِي كُلِّ اسْمٍ مَذَكَّرٍ رَافِعٍ بِمَدَّةٍ ثَالِثَةٍ نَحْوُ :
 حَيَّارٍ وَأَخِيرَةٍ .
 وَيَطْرُدُ "أَفْعُلُ" جَمْعًا لِلْقَلَّةِ فِي بِسَاطِلِ مِنْهَا : كُلُّ مُؤَنَّثٍ بِلاَ عِلَاسَةٍ ،
 رَافِعٍ بِمَدَّةٍ ثَالِثَةٍ نَحْوُ : ذِرَاعٍ وَأَذْرَعٍ ، وَيَسُونُ وَأَيْمَنُ ، وَانْظُرْ :-
 التَّكْمِلَةُ لِأَبِي عَلِيٍّ ص : ٤٣٤ ، ٤٣٩ ، التَّهْنِيعُ ٨٨/٦ ، ٩٠ ، الْارْتِشَافُ
 ١٩٥/١ - ١٩٧ .
- (٢) قَرِيبَتْ كَذَلِكَ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ وَالضَّحَّاكِ بْنِ مَزَاحِمٍ ، وَانْظُرْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ
 فِي :-
 الْإِتْحَافُ ٣٦٥/١ ، الْمَحْتَسِبُ ٤١/١ ، الْقِرَاءَاتُ الشَّاذَّةُ ص : ٢٥ ،
 شَوَازِ الْقِرَاءَةِ ص : ١٦ .
- (٣) سُورَةُ الْفَاتِحَةِ ، آيَةٌ : (٦) .
- (٤) سُورَةُ الشُّورَى ، مِنَ الْآيَتِينَ : (٥٢) ، (٥٣) .
- (٥) أَصْلُ "اسْتَقَامَ" اسْتَقْوَمَ عَلَى وَزْنٍ : اسْتَفْعَلَ ، ثُمَّ نَقِلَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ إِلَى
 السَّاكِنِ الصَّحِيحِ قَبْلَهَا فَصَارَتْ : اسْتَقْوَمَ ، فَتَحَرَّكَتِ الْوَاوُ - بِاعْتِبَارِ الْأَصْلِ
 وَهُوَ : تَحَرَّكُهَا فِي الْمَاضِي قَبْلَ الْإِعْلَالِ - وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا فِي صَوَرِهَا
 الْحَالِيَةِ فَقِيلَتْ أَلِفًا ، وَأُضِلَّ اسْمُ الْفَاعِلِ "مُسْتَقِيمٌ" حَمَلًا عَلَى فِعْلِهِ ،
 فَأَصْلُ "مُسْتَقِيمٌ" مُسْتَقْوَمٌ ، فَنُقِلَتْ كِسْرَةُ الْوَاوِ إِلَى السَّاكِنِ الصَّحِيحِ
 قَبْلَهَا ثُمَّ سَكُنَتْ الْوَاوُ ثُمَّ قِيلَتْ يَاءٌ لِسُكُونِهَا إِثْرَ كِسْرِ ، كَمَا قِيلَتْ فِي
 "يَمِينَانِ" وَ"يَمِينَانِ" ، وَانْظُرْ :-
- شرح الملوكي ص : ٤٤٤ ، التمهيد ٤٣٦/٢ ، شرح الشافية ٩٦/٣ .
- (٦) وعليه تكون صيغة "مُسْتَقِيمٌ" بمعنى : "فِعْلٌ" كما في التبيان ٨/١ .
- (٧) ومنه : الإقامة بالمكان بمعنى الثبات فيه ، كما في مفردات
 الرافع (قوم) ص : ٤١٨ .

"صِرَاطٌ" بدل شيء من شيء لعين واحدة ، وكلاهما معرفة ؛ وجيء به هنا للبيان ^(١) ؛ لأنه لما ذكر قبله : ((اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ)) ^(٢) كان فيه بعض إيهام فبينه بقوله : ((صِرَاطَ الَّذِينَ)) ^(٣) ، وهو اسم موصول ^(٤) ، والأفصح كونه بالياء في الأحوال الثلاثة ^(٥) ، وبعض العرب يجعله بالسواو حالة الرفع ^(٦) ، واستعماله بحذف النون [جائز] ^(٧) ، وخفى ذلك

(١) ولهذا السبب ساء الكوفيون تبييناً ، وهذا الحكم ليس خاصاً بالبدل في هذه الآية ، بل عام في البدل كله ، يقول الشيخ خالد الأزهرى في التصريح ١٥٥/١ : " والفرض منه أن يُذكر الاسم مقصوداً بالنسبة بعد التوطئة لذكره بالتصريح بتلك النسبة إلى ما قبله لإفادة تأكيد الحكم وتقريبه ، ولذلك يقولون : البدل في حكم تكرير العامل ."

(٢) سورة الفاتحة ، آية : (٦) .

(٣) سورة الفاتحة ، من الآية : (٧) .

(٤) الضمير يرجع إلى لفظ "الَّذِينَ" في عبارة "صِرَاطَ الَّذِينَ" .

(٥) وهذه لغة عامة العرب وهي القضي وبها جاء القرآن الكريم ، وانظر :-

شرح الكافية للرضي ٤٠/٢ ، شرح التسهيل لابن مالك ٢١٣/١ ،

البحر ٢٦/١ .

(٦) هذه لغة هذيل ، وقيل : عقيل ، وتيسبت كذلك إلى طيء وكنانة ،

واستضعفها بعض النحاة ، وأنشدوا عليها قول الشاعر :-

نَحْنُ الدَّؤُنُ صَبَحُوا الصَّاحَا .: يَوْمَ النُّخَيْلِ غَارَةٌ مَلْحَا حَا

وانظر :-

شرح التسهيل لابن مالك ٢١٤/١ ، تعليق الفرائد ١٩٠/٢ ، ١٩١ ،

المساعد ١٤٢/١ ، شرح الكافية للرضي ٤٠/٢ ، لهاب الإصراب

ص : ١٧٦ ، الارتشاف ٥٢٦/١ .

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة .

وجواز استعمال "الَّذِينَ" بحذف النون ذهب إليه بعض النحاة

وخرّجوا عليه قوله تعالى : ((وَخَضَّمُ كَالَّذِي خَاضُوا)) أي : كَالَّذِي

خَاضُوا ، - كما سيأتي قريباً -

إلا إن المشهور في كتب النحو أن حذف النون من الاسم الموصول

خاص بـ "الَّذَانِ" و "اللّتان" في حالة الرفع خاصة ، وأنشدوا عليه

قول الأخطل :-

أَتَيْتُ كَلْبَيْبَ بْنَ مَتَّى اللَّذَا .: قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَكَا الْأَغْلَالَ

ونسبوا هذه اللغة إلى بني الحارث بن كعب وبعض ربيعة . (٨)

بعضهم [٧٣ ب] بالضرورة^(١) ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ لغير تَخْصِيصٍ^(٢) فيجوز لغير ضرورة كقوله تعالى : ((وَخَضَّتْ كَالَّذِي خَاضُوا))^(٣) .
وسمع حذف "أل" منه فقالوا : "لِذَيْنَ"^(٤) ، وتعريفه بالثمة ، وقيل :

(٥) أما في الآية : ((وَخَضَّتْ كَالَّذِي خَاضُوا)) فبعضهم سبأ ، الاستغناء
بـ "الذي" عن "الذين" ، أو : التعبير بـ "الذي" عن "الذين"
تحلاً على "من" ، والبعض جعل "الذي" نعتاً لمحذوف أي : كالخوض
الذي خاضوا .
وعلة حذف النون - في التثنية أو الجمع - تخفيف الاسم لطولها
بالثمة ، وانظر :-

الارتشاف ٥٢٦/١ ، التصريح ١٣٠-١٣٢/١ ، الجمع ٢٨٥/١ ،
شرح الكافية للبرقي ٤٠/٢ ، تعليق الفرائد ١٨٧/٢ ، ١٨٩ ، شرح
التسهيل لابن مالك ٢١٤/١ ، شرح الفريد ص : ٤٠٩ ، لباب
الإعراب ص : ١٧٧ ، ١٧٦ ، الأمل الشجرية ٣٠٦/٢ .
(١) من خسر حذف النون من "الذين" بالضرورة ابن مالك في شرح

التسهيل ٢١٤/١ . وأنشد عليه قول الشاعر :-
وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بَقْلُجٍ دَمَاؤُهُمْ . : هم القوم كل القوم يا أم مالك
(٢) يعني أنَّ الاسم الموصول إن كان مراداً به غير متعين جاز أن تحذف نون
"الذين" في الجمع ، فَإِنْ أُرِيدَ بِهِ مَعَيَّنٌ لَمْ يَجْزِ إِلَّا فِي الضَّرُورَةِ .
وينظر في ذلك :-

شرح التسهيل لابن مالك ٢١٤/١ ، تعليق الفرائد ١٨٩/٢ ،
شرح الفريد ص : ٤٠٩ ، الارتشاف ٥٢٦/١ ، المساعد ١٤٢/١ ،
التسهيل ص : ٣٣ .

(٣) سورة التوبة ، من الآية : (٦٩) .
(٤) وعليه قراءة : "صَرَاطَ لِدَيْنَ" وستأتي قريباً ، وهذا مسموع في "الذين"
وأجازه ابن مالك في بقية الفروع "الذي والسي والذان واللذان واللاتي"
وأئيد ذلك الدمايني بما نقله عن التسلي المقري في كتابه "الشواذ"
عن طائفة من القراء أنهم قرؤوا كل ما جاء في القرآن جمعاً كان أو مفرداً
بحذف "أل" ، ومنع ذلك أبو حيان في غير "الذين" ، وانظر :-

التسهيل ص : ٣٣ ، تعليق الفرائد ١٩١/٢ ، شرح الدمايني على
المغني ١١١/١ ، المساعد ١٤٢/١ ، الارتشاف ٥٢٦/١ ،
حاشية الشنقي على المغني ١١٠/١ ، الجمع ٢٨٨/١ .

بـ " أَلْ " (١)

وَيَخْتَصُّ بِالْعُقْلَاءِ بخلاف " اللائي " ، فَإِنَّهُ يَطْلُقُ عَلَى الْعَاقِلِ وَغَيْرِهِ .
وموضع " الَّذِينَ " خفضٌ بإضافة " صِرَاطٌ " إِلَيْهِ ، وَيُنِي لِقَبَائِلِهِمْ

بالحرف (٢)

وفي " الَّذِي " خَمْسُ لَفَاتٍ :- (٣)

- (١) اختلفَ الناس في الموصول بأيّ شيءٍ يَتَعَرَّفُ ، وذلك على أقوال ثلاثة :-
الأول : أَنَّ تعريفه بـ " أَلْ " ، وهي ظاهرة في " الذي " وفروعه ،
ومنبوعة مع " مَنْ " و " مَا " ، أما " أَيَّ " فتعريفها بالإضافة ، وهذا قول
الفراء والأخفش .
الثاني : أَنَّ تعريفه بالعهد الذي في صلته ، لأن المَيَّان إنما
حمل بجملة الموصول ، وبه قال الفارسي وابن جني وتبعهم ابن مالك ،
وصحَّحه ابن بَرَّهَان ، وهو قول أكثر المتأخرين وهو الصحيح .
الثالث : أَنَّ تعريفه بالوضع ؛ لأنَّ وضع الموصول أن يَطْلُقَ عليه
المتكلم على ما يعتقده أَنَّ المخاطب يعرفه بكونه محكومًا عليه بحكم
معلوم الحصول له ، ولم يُنسَب هذا القول ، وانظر :-
شرح اللَّمَّة البدرية ٢٨٣/١ ، الكواكب الدرية ٦٩/١ ، شرح
الألفية للمرادي ٢٦١/١ ، شرح المغني للدماسيني ١١٠/١ ،
الهمع ١٩٠/١ ، شرح اللامع لابن برهان ٥٨٠/٢ ، الأشموني
١٨١/١ .
- (٢) وجه الشبهة بينهما الافتقار إلى ذكر متعلقي ، فالموصول مفتقر إلى الشيء
ذكر صلته ، كما أَنَّ الحرف مفتقر إلى متعلقه ، وانظر :-
أوضح المسالك ٣٢/١ ، شرح ابن عقيل ٣٤/١ ، التصريح
٥٢٠٥١/١ ، المشكل ١٣٠١٢/١ .
- (٣) هذه اللغات جائرة في " الذي " و " التي " على حدٍّ سواء ، وقد هما
بعض النحاة سبًّا ؛ ذلك أنهم فرَّقوا عن اللغة الخامسة لغتين هما :-
" الذي " - بما ؛ مشددة مضمومة - ، و " الذي " - بما ؛ مشددة مكسورة -
ولم تُنسَب هذه اللغات في المقادير التي ذكَّرتُها ، وانظر هذه اللغات
في شرح التسهيل لابن مالك ٢١١/١ ، حاشية ابن حمَّدون على شرح
المكودي ٦٧/١ ، تعليق الفراء ١٨٣/١ ، الارتشاف ٥٢٥/١ ،
الهمع ٢٨٣/١ ، المساند ١٣٨/١ ، الأشموني ١٤٧/١ ، التصريح
١٣١/١ ، التسهيل ص : ٣٣ .

إحداها : " لَيْذِي " بلام مفتوحة ، من غير لام تعريف ، وقد قرئ به

شاذاً (١)

والثانية : " الذي " بسكون الهمزة (٢)

والثالثة : بحذفها وإبقاء كسرة الذال (٣)

والرابعة : حذف الهمزة ، وإسكان الذال (٤)

والخامسة : ببقاء ممددة (٥)

(١) قرئ بها شذوذاً في قوله تعالى : ((صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ)) ،

ونسبها ابن خالويه لأعرابي ولم يستقم ، ونسبها الكرمانى للزهري ،

ونسبت على هامش كتاب : إعراب القراءات الشوان إلى أبي بن كعب

وابن السميع الباني وأبي رجاء الطاردي ، وذكروا أنهم قرؤوا ذلك

حيث كان في جميع القرآن مفرداً كان أو جمعاً ، وانظر :-

المختصر ص : ١ ، شوان القراءة ص : ١٦ ، إعراب القراءات الشاذة

ص : ١٠ ، التبيان ٩/١ ،

وهذه هي اللغة الفصحى من بين هذه اللغات كما في : الارتشاف (٢)

٥٢٥/١ أي : بحذف الهمزة وكسر الذال : " اللذي " ، ومن شواهدنا :-

(٣) لا تعذِلِ اللذي لا ينفك مكتسباً . جَهلاً وإن كان لا يعني ولا يذر

وانظر :-

تعليق الفرائد ١٨٦/٢ ، شرح التسهيل لابن مالك ٢١١/١ ،

المساعد ١٣٩/١

أي : " اللذي " ، ومن شواهدنا :-

(٤) قَلَمَ أَرْبَيْتاً كَانَ أَحْسَنَ بَهْجَةً . . . مِنَ اللَّذِي بِهِ مِنْ آلِ عَزَّةٍ قَامِرٌ

وانظر :-

الهمع ٢٨٤/١ ، المساعد ١٣٩/١ ، شرح التسهيل لابن مالك

٢١٢/١

وهذه الهمزة المقددة إما أَنْ تَكُونَ مكسورة ، وشاهدنا قول الشاعر :-

وَلَيْسَ الْمَالُ فَاعِلُهُ بِمَالٍ . . . وَلَيْنَ أَرْضَاكَ إِلَّا لِلَّذِي

يُنَالُ بِهِ الْعَلَاءُ وَيُضْطَفَى . . . لِأَقْرَبِ أَقْرَبِيهِ وَلِلْقَمِي

وَأَيُّمَا أَنْ تَكُونَ مضمومة ، ومن شواهدنا :-

أَغْنِي مَا اسْتَطَعْتُ فَالْكَرِيمُ الَّذِي . . . تَأَلَّفَ الْحِلْمَ إِنَّ جَفَاءَ بَنِي

وانظر ذلك في :-

شرح الكافية للرضي ٤٠/٢ ، المساعد ١٣٨/١ ، الهمع (٥)

(١) قوله تعالى : ((وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا)) (٢)
 قال ابن النحاس : (٣) « مَنِ اسْتَطَاعَ » (٤) في موضع خفي بدلُ مَنْ —
 « النَّاسِ » ، وهو بدلٌ بعفي من كلِّ (٥)
 وأجاز الكسائي (١) أن تكون « مَنِ » شرطاً في موضع رفعٍ بالابتداء ،
 و « اسْتَطَاعَ » في موضع جزمٍ بـ « مَنِ » والجواب محذوفٌ ، تقديره : فعليه
 الحجُّ ، ودلَّ على ذلك قوله تعالى : ((وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ)) ، هذا شرطٌ (٧)
 بلا خلاف ، والأول مثله (٨) وهو عند البصريين منقطعٌ من الأول ، مبتدأ شرطٌ (٩)
 والهاء في : « إِلَيْهِ » تعود على « الْبَيْتِ » ، وقيل : على « الحج » (١٠) (١١)

- (١) ٢٨٤، ٢٨٣/١ ، شرح التسهيل لابن مالك ٢١٢/١ .
 والشاهد في الآيتين : إبدالُ « صَرَّاطَ » في « صَرَّاطِ الَّذِينَ » مَنْ —
 « الصَّرَّاطَ » في « الصَّرَّاطِ الْمُسْتَقِيمِ » بدلُ كلِّ من كلِّ .
 (١) في النسخة : كقوله تعالى . . . بزيادة الكاف ما يؤهِّمُ اتِّعَالَهَا بِمَا
 قبلها ، ولهمستُ كذلك .
 (٢) سورة آل عمران ، من الآية : (٩٧) وتناسها : ((وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
 عَنِ الْعَالَمِينَ)) .
 (٣) إعراب القرآن ١/٨٦ ، وتقدَّم هذا النص بكامله ص : ٦٦٥ .
 (٤) في المشكل : مَنْ في موضع خفي . . .
 (٥) والرابط في البدل - هنا - محذوفٌ ، تقديره : مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْهُمْ - كما
 تقدَّم ص : ٦٦٥ .
 (٦) وبه قال الفراء أيضاً ، وانظر مصادر قوليهما ص : ٦٦٦ .
 (٧) اسم الإشارة يعود إلى « مَنْ » في عبارة « وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ . . . » .
 (٨) انظر تعليقي على المتقدم ص : ٦٦٦ .
 (٩) هناك أقوالٌ أخرى في إعرابِ « مَنْ » التي في قوله تعالى : ((مَنْ اسْتَطَاعَ
 إِلَيْهِ سَبِيلًا)) انظرها مفصلة ص : ٦٦٦ .
 (١٠) انظر ما تقدَّم ص : ٦٦٢ .
 (١١) والشاهد في الآية - هنا - إبدالُ « مَنْ » في قوله : « مَنْ اسْتَطَاعَ »
 من « النَّاسِ » في قوله : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ » بدلُ بعفي من كلِّ .

قوله تعالى : ((يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ))^(١) ، فـ " قِتَالٍ " بدلٌ من " الشَّهْرِ " ، وليس القتال نفس الشهر ولا بعضه ، ولكنه ملائِمٌ له لوقوعه فيه .^(٢)

قال الشيخ خالد - في " شرح [٧٤ أ] التوضيح " : « اخْتِيفَ فِي الْمُسْتَمِلِ فِي بَدَلِ الْإِشْتِمَالِ^(٤) فَقِيلَ : الْأَوَّلُ^(٥) ، قَالَ الرَّمَّانِيُّ^(٦) ، وَاخْتَارَهُ فِي " التَّسْهِيلِ^(٧) ، وَعَلَّلَهُ الْجَزُولِيُّ^(٨) بِأَنَّ الثَّانِي إِشْمَالٌ صِفَةٌ لِلأَوَّلِ ، كـ " أَفْجَبْتَنِي الْجَارِيَةُ حَسَنَهَا " ، أَوْ مُكْتَسِبٌ مِنْهُ صِفَةٌ ، نَحْوُ " سَلِبَ زَيْدٌ مَالَهُ " ، فَيُجِيزُ

- (١) سورة البقرة ، من الآية : (٢١٧) .
- (٢) فَالْمُبْدَلُ مِنْهُ وَهُوَ الشَّهْرُ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمُبْدَلِ وَهُوَ " قِتَالٌ " ، كَمَا فِي الشُّذُورِ ص : ٤٤٠ .
- (٣) التَّصْرِيحُ ١٥٧/٢ ، مَعَ تَعْرِيفٍ بِمَعْنَى مِنَ الْمُؤَلَّفِ .
- (٤) يَنْظُرُ الْخِلَافَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي :-
الْبَسِيطِ ٣٩١/١ ، التَّذَكُّرَةُ لِأَبِي حَيَّانَ ص : ١٨٦ ، الْإِرْتِشَافُ ٦٢٤/٢ ، التَّهْمُجُ ٢١٣/٥ ، الْمُسَاعَدُ ٤٣٦/٢ ، حَاشِيَةُ ابْنِ حَمْدُونٍ عَلَى التَّكْوِينِ ٣٠/٢ ، شِفَاةُ الْعَيْلِ ٧٧٢/٢ ، النُّكْتُ الْحِسَانُ ص : ١٢٤ .
- (٥) بِمَعْنَى : قِيلَ : اشْتَمَلَ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْمَتَّبِعُ عَلَى الثَّانِي وَهُوَ التَّابِعُ .
- (٦) وَهُوَ أَحَدُ قَوْلَيْ الرَّمَّانِيِّ وَتَابِعَ فِيهِ أَبَا عَلِيٍّ الْفَارِسِيَّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ كَذَلِكَ ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ خَطَابُ الْهَارِيزِيِّ وَالْجَزُولِيُّ ، وَبَحْتَمِلُ هَذَا الْقَوْلَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ السَّرَّاجِ ، وَانْظُرْ :-
الْإِرْتِشَافُ ٦٢٤/٢ ، التَّهْمُجُ ٢١٣/٥ ، الْبَسِيطُ ٣٩٢/١ ، الْمُقْتَضَدُ ٩٣٤/٢ ، ٩٣٥ ، التَّذَكُّرَةُ لِأَبِي حَيَّانَ ص : ١٨٦ ، الْأَصُولُ لابْنِ السَّرَّاجِ ٤٧/٢ .
- (٧) فِي تَسْهِيلِ الْفَوَائِدِ لابْنِ مَالِكٍ ص : ١٧٣ ، وَصَحَّحَ هَذَا الْقَوْلَ ابْنُ عَقِيلٍ فِي الْمُسَاعَدِ ٤٣٦/٢ .
- (٨) انْظُرْ عِلَّةَ الْجَزُولِيِّ هَذِهِ فِي التَّذَكُّرَةِ لِأَبِي حَيَّانَ ص : ١٨٦ .

الأول مَكْتَسِبٌ من الثاني كونه مالكا ، وَرَدَّ (١) بَأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْهُ أَنْ يَجِيزَ : " فَزَيَّتَ زَيْدًا قَبْدَهُ " على الاشتغال ، وهم قد منعوا ذلك (٢) ، قاله [أبو] حيان في التذكرة (٣) .

وقيل : الثاني (٥) : قَالَ الْفَارِسِيُّ فِي " الْحُجَّةِ " ، بِدَلِيلٍ : " سَرَقَ زَيْدٌ ثَوْبَهُ " ، وَرَدَّ بِهِ " سَرَقَ زَيْدٌ فَرَسَهُ " (٦) .

(١) ذلك الرد لأبي حيان في التذكرة ص : ١٨٦ .
(٢) وَجَّهَ الرَّدُّ فِي هَذَا الْمَثَلِ : أَنَّ الْأَوَّلَ وَهُوَ " زَيْدًا " يَكْتَسِبُ مِنَ الثَّانِي صِفَتَهُ ، وَهِيَ : كَوْنُهُ مَالِكًا لَهُ ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ نَبَّحَ أَنَّ يَغْرَبُ " قَبْدَهُ " بِدَلِّ اشْتِغَالٍ مِنْ " زَيْدًا " لِأَنَّهُمْ اشْتَرَطُوا لِبَدَلِ اشْتِغَالٍ شَرْطًا

وهي : -
الأول : إِنْ كَانَ فِيهِمْ مَعْنَاهُ مَعَ حَذْفِهِ نَحْوُ : أَعْجَبَنِي زَيْدٌ عِلْمَهُ ، فَإِنْ ذَكَرَ زَيْدٌ بِشَيْءٍ عَلَى عِلْوٍ اشْتِمَالًا يُفْهَمُ مَعَهُ الْمَعْنَى وَإِنْ حُذِفَ الْبَدَلُ .
الثاني : حَسَنَ الْكَلَامِ مَعَ تَقْدِيرِ حَذْفِ الْبَدَلِ بِكَوْنِهِ آدَى مَعْنَى سَلِيمًا .

الثالث : أَنَّ تَبَقَّى النَّفْسِ - عِنْدَ ذِكْرِ الْبَدَلِ مِنْهُ - مُشَوِّقَةٌ إِلَى الثَّانِي وَهُوَ الْبَدَلُ .
أَمَّا " فَزَيَّتَ زَيْدًا قَبْدَهُ " فَلَمْ يَتَحَقَّقْ فِيهِ الصَّرْطَانُ الْأَوَّلُ وَالثَّلَاثُ ، فَيَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ " قَبْدَهُ " بِدَلِّ اشْتِغَالٍ ، وَمِنْ هُنَا رَدُّ أَبُو حَيَّانَ قَوْلِ الرَّمَانِيِّ وَمَتَابَعِهِ ، وَانْظُرْ : -

شرح الألفية لابن الناظم ص : ٥٥٥ ، المجمع ٢١٣/٥ ، تذكرة أبي حيان ص : ١٨٦ ، ١٨٧ ، الكواكب الذرية ١٢٤/٢ .
(٣) فِي النِّسْخَةِ : ابْنُ حَيَّانَ ، وَمَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ تَصْوِيبٌ لِلْكَلِمَةِ .

(٤) انْظُرْ تَذَكُّرَ أَبِي حَيَّانَ ص : ١٨٦ ، ١٨٧ .

(٥) أَيُّ : وَقِيلَ : الْمَشْتَمَلُ هُوَ الثَّانِي وَهُوَ الْبَدَلُ ، وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ ثَانِي قَوْلِي الْفَارِسِيِّ وَجَعَلَهُ السُّبُوْطِيُّ ثَانِي قَوْلِي الرَّمَانِيِّ - كَذَلِكَ - وَالْإشْتِمَالُ عِنْدَ هَؤُلَاءِ كَإشْتِمَالِ الظَّرْفِ عَلَى الْمَظْرُوفِ ، فَنَحْوُ : " سَرَقَ زَيْدٌ ثَوْبَهُ " اشْتَمَلَ الثَّوْبُ عَلَى زَيْدٍ - عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ أَبُو حَيَّانَ - وَانْظُرْ : -

الارتشاف ٦٢٤/٢ ، التذكرة لأبي حيان ص : ١٨٧ ، المساميد

٤٣٦/٢ ، المجمع ٢١٤/٥ . وَلَمْ أَجِدْ هَذَا الْقَوْلَ فِي الْحِجَمِ - تَحْتَ هَذِهِ آيَةٍ وَجَّهَ الرَّدُّ أَنَّ الْفَرَسَ - وَهُوَ الثَّانِي - غَيْرُ مُشْتَمَلٍ عَلَى زَيْدٍ - وَهُوَ الْأَوَّلُ ، فَاشْتِمَالُ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ اِمْتِنَالًا كَإشْتِمَالِ الظَّرْفِ عَلَى الْمَظْرُوفِ لِيَمَسَّ مَطْرِدًا فِي أَمْثَلَةِ بَدَلِ الْإشْتِمَالِ . (٦)

وقيل: لا اشتغال لأحدهما على الآخر، وإنما المشتغل المَسْنَدُ إلى السَّيِّدِ
الأوَّلِ^(٢)، على معنى أَنَّ الإسناد إلى الأوَّلِ لا يكتفى به من جهة المعنى،
وإنما أُسْنِدَ إليه على قصد غيره ما يتعلق به، ويكون المعنى مُخْتَصًّا بغير
الأوَّلِ^(٣)، وهذا القول أفصح عنه السِّيرَافِيُّ^(٤) وأبو العباس^(٥)، وهذا

(١) هو قول المبرد والسيرافي وابن جنبي وابن الهادي وابن أبي العافية
وابن الأثير وابن خروف وابن ملكون، وجعله أبو حنَّان ثاني قولسي
الرباعي، كما اختاره الزجاجي والشلوبيين وأبو حنَّان وابن هشام
وغيرهم، وانظر:-

المقتضب ٢٩٧/٤، الكامل ٩٠٦/٢، التذكرة لأبي حنَّان ص:
١٨٧، ١٨٦، الهمع ٢١٤/٥، الارتشاف ٦٢٤/٢، الخصائص
٤٢٧/٢، الجمل للزجاجي ص: ٢٦، ٢٥، أوضح المسالك ٤٠٢/٣،
اليسيط ٣٩١/١، المساهد ٤٣٦/٢، النكت الحسان ص: ١٢٤،
والمُسْنَدُ إلى الأوَّلِ هو العامل كما صرح به أكثر النحاة، وانظر:-
(٢) التسهيل ص: ١٧٣، النكت الحسان ص: ١٢٤، الهمع ٢١٤/٥،
المساعد ٤٣٦/٢

(٣) تحرير ذلك أَنَّ العامل يستدعي التبدل منه، والتبدل، الأول على سبيل
المجاز، والثاني على سبيل الحقيقة، وانظر:-

(٤) الارتشاف ٦٢٤/٢، النكت الحسان ص: ١٢٤، الهمع ٢١٤/٥،
هو: أبو سعيد الحسن بن عبد الله السِّيرَافِيُّ نسبة إلى بلده "سِراف"
من بلاد فارس، وُلِدَ بها ثم تَنَقَّلَ طالبا للعلم، فاستقر بهخداد وولي
القضاة بها، أخذ من ابن السراج ووبرقان وابن تَرَبُّد، كما أخذ
بعضهم عنه، وأخذ عنه ابن خالويه والريعي وغيرهم، له: شرح كتاب
سيبويه، وأخبار النحويين البصريين، والإقناع وغيرها، توفي سنة
(٣٦٨ هـ) بهخداد، وانظر في ترجمته:-

طبقات الزَّيْدِيِّ ص: ١١٩، نزهة الألباء ص: ٢٢٧، الإنباء
٣٤٨/١، إشارة التعميين ص: ٩٣، بَغِيَّةُ الوعاة ٥٠٧/١،
الفهرست ص: ٦٨، المعبر ١٢٨/٢

(٥)

انظر قوليهما في:-
المقتضب ٢٩٨/٤، الكايل ٩٠٦/٢، التذكرة لأبي حنَّان ص: ١٨٧،
يقول المبرد في المقتضب ٢٩٨/٤: "... والغرب الثالث: أن يكون
المعنى مُحِيطًا بغير الأوَّلِ الذي سَبَقَ له الذكر لالتباسه بها بعده،
فَتَبَدَّلَ منه الثاني المقصود - في الحقيقة - وذلك قولك: تَمَلَّيْ بِهِمْ عِلْمٌ
أَمْرِهِمْ - - يَجَرُّ أَمْرَهُمْ - -

القول قبل : إِنَّهُ التحقيق ، وَإِنَّ الذي نَصَرَهُ الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ هَسَنُ
 مَلَكُونٌ ^(١) ، واختاره الشيخ المَوْضِعُ ^(٢) « ^(٣) .
 قوله تعالى : ((وَمَا أَنَسَيْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ)) ^(٤) فـ " أَنْ أَذْكُرَهُ " ^(٥)
 بدل من الـهـاء في " أَنَسَيْنَاهُ " بدل احتمال ^(٥) .
 وقال ابن النحاس : « ^(٦) " أَنْ " ^(٧) في موضع نصبٍ على البدل [مِنْ ^(٨)]
 الـهـاء في " أَنَسَيْنَاهُ " ، وهو بدل الاشتغال ^(٩) « ^(١٠) .

-
- (١) انظر رأي ابن مَلَكُون في :-
 التذكرة لأبي حيان ص : ١٨٧ ، البسيط ١/٣٩١ .
 (٢) يعني ابن هشام في أوضح المسالك ٣/٤٠٢ حيث يقول في تعريف
 بَدَلٍ الافتتاح : " وهو بَدَلٌ قَبْلِيٍّ مِنْ مِيٍّ بِفَتْحٍ عَامِلَةٍ عَلَى مَعْنَاهُ
 امْتِثَالًا بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ كـ " أَفْجَبَنِي زَيْدٌ عِلْمُهُ " .
 (٣) والشاهد في الآية : إبدال " قَتَالِي " من " الْقَهْرِ الْحَرَامِ " بِتَدَلٍ
 امْتِثَالٍ .
 (٤) سورة الكهف ، من الآية : (٦٣) .
 (٥) انظر الشذور ص : ٤٤١ .
 (٦) انظر هذا التعليق بمعناه في : إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٦٤ .
 (٧) يعني " أَنْ " وما دَخَلَتْ عَلَيْهِ إِذْ هِيَ فِي تَأْوِيلٍ مَعْدَرٍ ، والتقدير :-
 وما أَنَسَيْنَاهُ ذِكْرَهُ . وانظر التبيان ٢/١١٣ .
 (٨) " مِنْ " ساقطة من النسخة والاستدراك من المشكل .
 (٩) في المشكل : وهو بَدَلٌ امْتِثَالٍ .
 (١٠) والشاهد في الآية : إبدال الاسم الظاهر وهو " أَنْ أَذْكُرَهُ " ^(٨)
 - لَأَنْتَ بِهَا فِي تَأْوِيلٍ مَعْدَرٍ - من ضمير الغائب وهو الـهـاء
 في " أَنَسَيْنَاهُ " .

قوله تعالى : ((وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ)) ^(١) فالْمَوْصُول بدل من الـهـاء في
 "نَرِثُهُ" بدل اشتمال ^(٢).

قوله تعالى : ((تَكُونُ لَنَا عِيْدًا لِّأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا)) ^(٣)
 قال اللبيب : ^(٤) « تَكُونُ » صفة لـ "مَا عِيْدَةٌ" ، و "لَنَا" يجوز أن يكون
 خبر "كَانَ" ، ويكون "عِيْدًا" حالا ^(٥) من الضمير في [٧٤ ب] الظرف ^(٦) [أو ^(٧)
 حالاً من الضمير في "كَانَ" على قول من ينصبُ فيها الحال ^(٨) ، ويجوز أن يكون

(١) سورة مريم ، من الآية : (٨٠) .
 (٢) ذكر بعض المفسرين في " ما " وجهاً آخر هو : أنها مفعولٌ به ،
 والأصل : وَنَرِثُ مِنْهُ مَا يَقُولُ ، ثم حذفت " مِنْ " فتعدى الفعل إلى الضمير
 بنفسه ، وانظر :-

التهيان ٨٨٢/٢ ، البيان ١٣٥/٢ ، المشكل ٦٣/٢ .
 والشاهد في الآية : - كما في الآية السابقة - إبدال الاسم الظاهر
 وهو " ما " المَوْصُول من الضمير وهو الـهـاء في " نَرِثُهُ " .
 (٣) سورة الباقدة ، من الآية : (١١٤) وهي بتأنيها : ((قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ
 اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيْدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا
 وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ)) .

(٤) التهيان ٤٧٣/١ ، ٤٧٤ .
 (٥) في النسخة : ويكون "عِيْدًا" حالٌ . . . وهو خطأ نقوي .
 (٦) يعني بالظرف - هنا - الجار والمجرور : " لَنَا " .
 (٧) في النسخة : وحالاً . . . والتصويب من التهيان .
 (٨) اختلف في الأفعال الناقصة هل تدل على الحدث أم لا ؟
 فمنع دلالتها على الحدث طائفة من النحاة منهم : المبرد وابن السراج
 والفارسي وابن جني والجرجاني وابن بَرّهان والشكويين وهو ظاهر مذهب
 سيبويه ، بينما ذهب جمهور النحاة إلى أنها تدل على الحدث .
 فانتفى على ذلك الخلاف في عملها في الظرف والجار والمجرور والحال ،
 فمن يرى أنها لا تدل على الحدث منع إعمالها في هذم الثلاثة ، ومن يرى
 أنها تدل على الحدث أجاز إعمالها فيها . لإعمال " كان " - هنا - نفسي
 الحال يأتي على رأي جمهور النحاة ، وانظر :-

الأشباه والنظائر ٣٢٧/٣ ، ٣٣٨ ، الارتشاف ٧٥/٢ ، البهمج
 ٧٤/٢ ، ٧٥ ، الكتاب لسيبويه ٢٦٤/١ ، المختضب ٨٨/٤ ، ٨٩ ،
 الدر المنثور ٥٠٣/٤ .

"عِيدًا" الخبر، وفي "لَنَا" على هذا وجهان :-(^(١)
 أحدهما : أَنْ يَكُونَ حالاً من الضمير في "تَكُونُ" .
 والثاني : أَنْ يَكُونَ حالاً من "عِيدًا" ؛ لأنه صفة له قَدِّمَتْ عليه .
 فأما "لَاوَلِنَا" وآخرنا " - إِذَا جَعَلْتَ "لَنَا" خبراً أو حالاً من فاعل
 "تَكُونُ" - فهو صفة لـ "عِيدًا" ، وإنْ جَعَلْتَ "لَنَا" صفة لـ "عِيدًا"
 كان "لَاوَلِنَا" وآخرنا " بدلاً من الضمير المجرور بإعادة الجار ، وبقرأ^(٢) :
 "لَاوَلِنَا" وآخرنا^(٤) على تأنيث الطائفة أو الفرقة .
 فأما "من السماء"^(٥) فيجوز أن يكون صفة لـ "بَاقِدَةً" ، وَأَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَنْزُلٍ .
 و "آيَةً"^(٦) عَطْفٌ عَلَى "عِيدًا" ، و "مِنْكَ" صفة لها^(٧) .

- (١) انظر هذين الوجهين في الدر المنصون ٥٠٣/٤ .
 (٢) يعني به "نا" في قوله : "لَنَا" .
 (٣) هي قراءة شاذة رُوِيَتْ عن ابن سَهِيبٍ وزيد بن ثابت والبيهقي ،
 والجحدري وأبي بن كعب ، وانظرها في :
 الإتحاف ٥٤٦/١ ، القراءات الشاذة ص : ٤٤ ، المختصر ص : ٣٦ ،
 التريب والبيان ص : ٦١ ، شواذ القراءة ص : ٧٤ .
 (٤) في النسخة : لَاوَلِنَا وَآخِرْنَا ... وهو خطأ ؛ لأنَّ الكلام الآتي
 بعدها لا يناسب ذلك ، وهذا التصويب من التبان .
 (٥) من قوله تعالى : ((وَإِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا مَنَسَّى بَنِ رَبِّمْ جَبِلْ
 يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ، قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ
 إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)) . سورة المائدة ، آية : (١١٢) .
 والكلام نفسه ينطبق على قوله : ((اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ
 السَّمَاءِ ...)) في الآية المستفهِد بها .
 (٦) في النسخة : وأنه ... وهو تصحيف والتصويب من التبان .
 (٧) والشاهد في الآية : إبدال الظاهر وهو "لَاوَلِنَا وَآخِرْنَا" من
 ضمير الحاضر ، وهو "نا" في "لَنَا" - جوازاً - لأنه بدل كل من كل ،
 وجاء دالاً على إخطأه .

- قوله تعالى : ((اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ ...))^(١) .
 تَقَدَّمَ الكلامُ عليها قريباً^(٢) ، والشاهد هنا : كونُهما معرفتين^(٣) .
 قوله تعالى : ((إِنْ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ، حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا))^(٤) .
 " حَدَائِقُ " بدلٌ من " مَفَازًا " ،^(٥) وَهْمًا نكرتان^(٦) .
 قوله تعالى : ((وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ [اللَّهِ]))^(٧) ،^(٨)
 فـ " صِرَاطِ اللَّهِ " بدلٌ من " صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ " بدل معرفة من نكرة^(٩) .
 قوله تعالى : ((لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ، نَاصِيَةٍ كَانَتْ هِيَ خَاطِئَةً))^(١٠) .
 قال اللبيب :^(١١) « إِذَا وَقَفَ عَلَى هَذِهِ النُّونِ أَهْدَلَ مِنْهَا أَلِفًا لِسُكُونِهَا

-
- (١) سورة الفاتحة ، من الآيتين : (٦) ، (٧) .
 (٢) تقدّم الحديث عن هذه الآية ص : ٩٦٢ وما بعدها .
 (٣) فـ " صِرَاطَ الَّذِينَ " بدلٌ من " الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ " ، وكلاهما معرفة ،
 المُبْدَلُ منه مُعَرَّفٌ بالإضافة ، والبدل مُعَرَّفٌ بـ " أَل " .
 (٤) سورة النبا ، آيتا : (٣١) ، (٣٢) .
 (٥) وهو بَدَلٌ بمعنى من كُلٍّ على أن " مَفَازًا " يَمَعْنِي : مَكَانَ فَوْزٍ ، وانظر : -
 حاشية الصّحان على الأشموني ١٢٨/٣ ، البحر ٤١٥/٨ .
 (٦) والشاهد في الآية : إِبْدَالُ النكرة " حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا " من النكرة
 " مَفَازًا " بَدَلٌ بَعْضُ من كُلٍ .
 (٧) لفظ الجلالة ليس في النسخة ، وهو لازمٌ لِإِقَامَةِ الشاهد .
 (٨) سورة الشورى ، من الآيتين : (٥٢) ، (٥٣) .
 (٩) والشاهد في الآية : إِبْدَالُ المُعَرِّفَةِ " صِرَاطِ اللَّهِ " من النكرة
 " صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ " بَدَلٌ كُلٌ من كُلٍ .
 (١٠) سورة العلق ، من الآيتين : (١٥) ، (١٦) .
 (١١) التبيان ١٢٩٥/٢ .

وانفتاح ما قبلها ^(١) و "نَاصِبَةً" بدل من "النَّاصِبَةِ" ، ومَسَّنْ بِإِدَالِ النُّكْرَةِ
من المَعْرِفَةِ لَمَّا نَعَتَتْ النُّكْرَةَ ^(٢) .

-
- (١) انظر هذه القاعدة الصرفية في :-
شرح الملوكي في التصريف ص : ٢٣٢ ، الوجيز في علم التصريف
ص : ٤٧ ، الممتع (١/٤٠٨) ، شرح مختصر التصريف العسري ص :
٧٨ ، التكملة لأبي علي الفارسي ص : ٥٦٣ ، شرح الشافية للرفيعي
٢٠٩/٣ ، اختلاف النصة ص : ١٧٧ .
- (٢) والشاهد في الآية : إِبْدَالِ النُّكْرَةِ "نَاصِبَةً" من المَعْرِفَةِ "النَّاصِبَةِ"
بدل كل من كل .

مواهد مطلق التسل (١)

قوله تعالى : ((وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ [٧٥] وَمَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ)) (٢).

الواو هنا عاطفة ، واستعملت في مقام الترتيب ، وهي لا تفيد على الصريح عند البصريين ، خلافاً للفراء (٣) وهشام وشعلب [من] (٥) الكوفيين وقطرب (٦)

- (١) الشذورص : ٤٤٥ .
- (٢) سورة النساء ، من الآية : (١٦٣) .
- (٣) تبع البصريين في ذلك جمهور من النحاة الكوفيين وغيرهم ، وعبر عن رأيهم سيبويه حيث يقول في الكتاب ٢١٦/٤ : " فالتساو التي في قولك : مَرَزْتَ يَعْزِي وَزَيْدٌ ، وإِنَّمَا جئت بالواو لتضم الآخر إلى الأول وتجمعتهما ، وليس فيه دليل على أَنَّ أَحَدَهُمَا قبل الآخر " .
- (٤) الحق أن الفراء يقول بقول جمهور النحاة من البصريين وغيرهم ، ولا يخالفهم . يقول في معاني القرآن ٣٩٦/١ : " فأشأ الواو فانك إن شئت جعلت الآخر هو الأول ، والأول هو الآخر ، فإذا قلت : " زَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ وَزَيْدًا " فأشأهما شئت كان هو المبتدأ بالزيارة " .
- على أن كثيراً من النحاة نقلوا عنه أَنَّهُ يقول بقول من يرى أنها تفيد الترتيب وليس الأمر كذلك ، وانظر :-
- الجنبي الداني ص : ١٥٩ ، الارتشاف ٦٢٣/٢ ، شرح الكافية للرضي ٣٦٤/٢ ، التصريح ١٣٥/٢ .
- (٥) في النسخة : والكوفيين .. وما بين المعقوفين تصويب .
- (٦) قطرب هو أبو علي محمد بن الحسين البصري يلقب بـ " قَطْرِب " ، (والقطرب : دويبة صغيرة) ، وأشأ قطرب بالهجرة ، وأخذ عن عيسى بن عمر ويونس ، وأخذ عن سيبويه وهو الذي لقبه قطرباً ، من تلامذته أبو القاسم المهلب بن وولدا أبي دلف ، له من الكتب : معاني القرآن ، والنوادر والعلل وغيرها ، توفي سنة (٢٠٦ هـ) ، وانظر ترجمته في :-
- مراتب النحويين ص : ١٠٩ ، طبقات النحويين واللغويين ص : ٩٩ ، تاريخ العلماء النحويين ص : ٨٢ ، نزهة الألباء ص : ٧٦ ، الإنباء ٢١٩/٢ ، إشارة التعميين ص : ٣٢٨ ، البلغة ص : ٢١٤ ، البلغة ٢٤٢/١ ، الفهرست ص : ٥٨ ، الوقفات ٣١٢/٤ .

(١) من البصريين في زعمهم أنها تفيد الترتيب .
قوله تعالى : ((وَعِيسَى وَإِيُوبَ)) (٣) ، ((وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ)) (٤)

(١) تابع هذه الطائفة من النحاة أبو عمر الزاهد (غلام ثعلب) ، والترجيبي والدثنوري ، والإمام الشافعي ، كما نُقل عن الكسائي وابن درستويه .
ونُقل عن هشام والدثنوري أنهما ذهبا إلى أن للواو معنيين ، معنى اجتماع بأن يتحد زمان اشتراكهما في الفعل ، فحينئذ يجوز تقديم أيهما شئت وتأخير ، نحو : اختتم زيد وعمرو ، ورأيت زيدا وعمرا ، إذا اتحد زمان رؤيتهما .
ولها معنى افتراق بأن يختلف الزمان ، فحينئذ يجب - نظراً - تقديم المتقدم ينهما في الفعل ، ولا يجوز تأخير .
ونقل عن الشيرازي والفارسي والشهيلي أنهم حكموا بإجماع النحاة على أن الواو لا تقتضي الترتيب ، وحكمهم مردود بما نُقل عن طائفة من النحاة . وينظر في ذلك :-

المغني ص : ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، الجنى الداني ص : ١٥٨ ، ١٥٩ ،
رصف المهباني ص : ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، الارشاف ٢/٦٣٣ ، التصريح
٢/١٣٥ ، التمهيع ٥/٢٢٤ ، شرح الكافية للرضي ٢/٣٦٤ ،
الأشعوني وحاشية الصبان عليه ٣/٩١ .

(٢) والشاهد في الآية : مجيء الواو مفيدة للترتيب ، وإلا إنه ليس واجبا فيها ، بل قد تفيد الترتيب وقد تفيد مطلق الجمع - كما قال البصريون وغيرهم - .

وانظر مثل هذا التعليق على الآية في التصريح ٢/١٣٥ .

(٣) سورة النساء ، من الآية : (١٦٣) .

(٤) سورة الحديد ، من الآية : (٢٦) .

وهذه الآية ليست في الشذور بتحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد ولكن وجدتها في طبعات أخرى ، ولعل وضع الآية هنا خطأ ، إذ الموضوع الذي يستشهد عليه ابن هشام هو استعمال الواو في عكس الترتيب ، أما في هذه الآية فقد جاءت على الترتيب - كآية السابقة - فوضعا هنا ليس سليما ، وانظر :-

شرح الشذور وحاشية الأسير عليه ص : ١٠٩ ، ط : مصطفى الباهي الحلبي - مصر - ط : الأخيرة سنة (١٣٥٩ هـ) - (١٩٤٠ م) .

وقوله تعالى : ((كَذَلِكَ يُؤْجِبُ إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ))^(١) ، وقوله تعالى :
 ((اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ))^(٢) ، وقوله تعالى : ((اَفَنَسِيَّ
 لِرَبِّكَ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ))^(٣) .

الواو في هذه الآيات الشريفة عاطفة ، واستعملت في عكس الترتيب .^(٤)
 قوله تعالى : ((وَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ))^(٥) ، وقوله تعالى :-
 ((فَآخَذْنَاهُ [٦] وَجَنّودَهُ))^(٧) ، وقوله تعالى : ((وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ
 الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ))^(٨) .

الواو في الآيات عاطفة مفيدة للمصاحبة .^(٩)

- (١) سورة الشورى ، من الآية : (٢) .
- (٢) سورة البقرة ، من الآية : (٢١) .
- (٣) سورة آل عمران ، من الآية : (٤٣) .
- (٤) ففي الآية الأولى عطف " أَتُؤْبَ " على " عَمَسَى " مع أن " أَتُؤْبَ " قبل
 " عَمَسَى " ، وفي الثالثة عطف " الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ " على كاف المخاطب
 في " إِلَيْكَ " ، وفي الرابعة عطف " الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ " على كاف المخاطبين
 في : " خَلَقَكُمْ " ، وفي الخامسة عطف الركوع على السجود مع أن الركوع
 قبل السجود ، مما يدل على أن الواو لا تقتضي ترتيباً .
- (٥) سورة الشعراء ، من الآية : (١١٩) .
- (٦) في النسخة : فأغرقناه وجنودَهُ . . وليس في القرآن آية
 كذلك .
- (٧) سورة القصص وسورة الذاريات من الآية : (٤٠) .
- (٨) سورة البقرة ، من الآية : (١٢٢) .
- (٩) ففي الآية الأولى عطف " مَنْ مَعَهُ " على ضمير الغائب وهو الهاء
 في " أَنْجَيْنَاهُ " ، وفي الثانية عطف " جَنّودَهُ " على الهاء في
 " أَخَذْنَاهُ " ، وفي الثالثة عطف " إِسْمَاعِيلُ " على " إِبْرَاهِيمَ " مع
 أن المعطوف والمعطوف عليه في كل منها اشتركا في الفعل في
 وقت واحد ، مما يدل على أن الواو لا تقتضي ترتيباً ولا عكسه ،
 بل قد تأتي مفيدة للمصاحبة .

قوله تعالى : ((ثُمَّ آتَاهُ فَأَقْبَرَهُ ، ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ))^(١) .
 الْأَصَحُّ أَنَّ " ثُمَّ " تفيد الترتيبَ والمُهْلَة^(٢) ، والفاء تفيد التعقيبَ .
 وزعم قومٌ أَنَّ " ثُمَّ " لا تفيد الترتيبَ تَمَسُّكًا بنحو قوله : ((خَلَقَكُمْ مِنْ
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا]))^(٣) في " الزمر " ، وَأَجِيبَ بِأَنَّ " ثُمَّ " فيها بمعنى الواو بدليل : ((هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ [وَجَعَلَ مِنْهَا
 زَوْجَهَا])) - بالواو - في " الأعراف " ، والْقِصَّةُ واحدة^(٤) .

- (١) سورة عبس ، آيتا : (٢١) ، (٢٢) .
 (٢) هو قول جمهور النحاة كما في :-
 الارتشاف ٦٣٩/٢ ، المغني ص : ١٥٨ ، ١٥٩ ، الجنى الداني ص : ٤٢٦ .
 وَخَالَفَ فِي إِفَادَتِهَا الْمُهْلَة الْفَرَاءُ كما في :-
 الْمُغْنِي ص : ١٦٠ ، التَّهْمُج ٢٣٦/٥ .
 (٣) هؤلاء القوم هم الكوفيون كما في رَصف المباني ص : ٢٥٠ ، وَنَسَبَ بَعْضُ النحاة هذا القول إلى الفراء - فيها ذكره عنه الشَّيرَافِي - وإلى الْأَخْفَشِ وَقَطْرَبَ وقال به ابن فارس .
 ومانقله بعض النحاة عن الفراء من أَنَّهُ بَرَى أَنَّ " ثُمَّ " لا تفيد الترتيبَ لمس صحيحاً ، إِذْ فِي مَعْنَى الْقُرْآنِ لَهُ مَا يَشِيرُ إِلَى أَنَّهُ بَرَى أَنَّ " ثُمَّ " للترتيب وانظر في ذلك :-
 الجنى الداني ص : ٤٢٧ ، الارتشاف ٦٣٨/٢ ، التَّهْمُج ٢٣٦/٥ ، الصاحبي ص : ٢١٥ ، المغني ص : ١٥٩ ، معاني القرآن للأخفش ٥١٢/٢ ، معاني القرآن للفراء ٣٩٦/١ .
 (٤) سورة الزمر ، من الآية : (٦) .
 (٥) يعني في هذا التَوْضِيع ، قال الدماميني في شرح المغني ٢٤٣/١ : " قُبِيتَ أَنْ " ثُمَّ " اسْتَعْمِلْتَ بمعنى الواو مجازاً للائْتِمَالِ الَّذِي بَيْنَهُمَا فِي مَعْنَى الْعُطْفِ " . وانظر كذلك : الْأَشْمُونِي ٩٥/٣ .
 (٦) ما بين المَعْقُوقَيْنِ من تنمة الآية الأولى وبن أول الآية الثانية وما بينهما من تعليق ساقط من النسخة ، واستدركته من التصريح إِذِ النُّقْلُ بِمَعْنَاهُ مِنْهُ .
 (٧) سورة الأعراف ، من الآية : (١٨٩) .
 (٨) هناك إجاباتٌ أخرى عن الآية ذكرها ابن هشام وغيره ، وانظرها في :-
 المغني ص : ١٥٩ ، ١٦٠ ، شرح المغني للدماميني ٢٤٣/١ ، ٢٤٤ ، الْأَشْمُونِي ٩٤/٣ ، ٩٥ .
 وانظر التعليق المتقدم بمعناه في : التصريح ١٤٠/٢ .

قِيلَ: (١) وَيُشْكِلُ - عَلَى الْأَصَحِّ (٢) - قَوْلُهُ تَعَالَى: ((وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ

وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى)) (٣).

وَأُجِيبَ عَنْ ذَلِكَ: بِأَنَّ الْهِدَايَةَ هُنَا يَمَعْنِي الْاسْتِقَامَةُ (٤)، عَلَى حَسَدِّ

قَوْلِهِ: ((إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)) (٥).

وَحَكَى أَبُو جَعْفَرٍ النَّحَّاسُ (٦) عَنْ وَكِيعٍ (٧) عَنْ سُفْيَانَ (٨) [٧٥ ب] أَنَّهُ قَالَ:

(١) لَمْ أَعْثَرُ عَلَى مَنْ قَالَ بِهَذَا وَلَا عَلَى مُصَدِّرِ الْمُؤَلَّفِ فِيهِ .
(٢) يَمَعْنِي عَلَى الْقَوْلِ الصَّحِيحِ ، وَهُوَ قَوْلُ جَمْهَوِرِ النُّحَاةِ أَنَّ "ثُمَّ" تَفْهِيْدُ
الترتيبَ وَوَجْهَ الْإِشْكَالِ: أَنَّ "ثُمَّ" - هُنَا - عَطَفَتْ الْهِدَايَةَ عَلَى الْإِيمَانِ
وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَعَ أَنَّ الْهِدَايَةَ قَبْلَ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، فَظَاهِرُ
الآيَةِ مُشْكِلٌ .

(٣) سورة طه ، آية : (٨٢) .

(٤) الَّذِي أَجَابَ عَنْ ذَلِكَ الْإِشْكَالِ هُوَ الزَّمْخَشَرِيُّ فِي الْكُشَافِ ٤٤٣/٢ .

(٥) سُورَةُ فَصَّلَتْ ، مِنْ الْآيَةِ : (٣٠) ، وَسُورَةُ الْأَحْقَافِ ، مِنْ الْآيَةِ : (١٣) .

(٦) فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لَهُ ٥٥٣/٢ .

(٧) هُوَ أَبُو سُفْيَانَ وَكِيعٌ بَنُ الْجَرَّاحِ بَنُ مَلِيحٍ الرَّؤَاسِي الْكُوفِيُّ ، وَلِيَدَ
بِالْكُوفَةِ سَنَةَ (١٢٩ هـ) - تَقْرِيْبًا - رَوَى عَنْ أَبِيهِ وَإِسْمَاعِيلَ بَنِ أَبِي خَالِدٍ
وَعُكْرَةَ بَنِ عَمَّارٍ وَالْأَعْمَشَ ، وَرَوَى عَنْهُ أَهْلُاهُ سُفْيَانُ وَعَبِيدُ وَمَلِيحٌ ،
وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ ، وَأَبُو خَنِيْصَةَ ، أَرَادَ الرَّشِيْدُ أَنْ يُوَلِّيهَ الْقَضَا فَاسْتَمَعَ
تَوْرَعًا ، تَوَفَّى سَنَةَ (١٩٢ هـ) بـ " قَهْد " ، وَانْظُرْ:-

تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١٢٣/١١ ، تَذْكَرَةُ الْحِفَاطِ ٣٠٦/١ ، سِيَرُ
أَعْلَامِ النُّبَلَا ١٤٠/٩ ، طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ ٣٩٤/٦ ، مِفْتَاحُ دَارِ
السَّعَادَةِ ٦٨/٢ ، الْعَبَرُ ٢٥٣/١ ، الشُّذَرَاتُ ٣٤٩/١ .

(٨) هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سُفْيَانُ بَنُ سَعِيدٍ بَنُ سُرُوقٍ الثَّوْرِيُّ إِمَامُ الْحِفَاطِ
وَسَيِّدُ الْعُلَمَاءِ ، وَلِيَدَ سَنَةَ (٩٧ هـ) - تَقْرِيْبًا - بِالْكُوفَةِ ، أَخَذَ عَنْ
وَالِدِهِ وَعَنْ أَبِيهِ السَّخْتِيَّانِيِّ وَالْأَعْمَشِ وَغَيْرِهِمْ ، وَأَخَذَ عَنْهُ أَبُو حَنِيفَةَ
وَالْأَوْزَاعِيُّ وَغَيْرُهُمْ ، تَوَفَّى بِالْبَصْرَةِ سَنَةَ (١٦١ هـ) وَانْظُرْ:-

سِيَرُ أَعْلَامِ النُّبَلَا ٢٢٩/٧ ، غَايَةُ النِّهَايَةِ ٣٠٨/١ ، تَذْكَرَةُ
الْحِفَاطِ ٢٠٣/١ ، تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١١١/٤ ، الْعَبَرُ
١٨١/١ ، طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ ٣٢١/٦ .

كنا نَسْمَعُ في قوله تعالى : ((وَلَئِنِّي لَغَفَّارٌ . . .)) الآية ، أَنَّ قوله : لِمَنْ تَابَ ، من الشُّرَكَ (١) وَأَمَّنَ ، أَي : بعدَ الشُّرِكِ ، وَعَمِلَ صَالِحًا ، أَي : صام وصلَّى (٢) ثم اهْتَدَى ، أَي : مَاتَ على ذلك (٣) وقال : هذا أَحْسَنُ ما قيل في هذه الآية (٤) قوله تعالى : ((سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ)) (٥) فله أَنْذَرْتَهُمْ . مبتدأ ، وهو في تأويل مصدر ، و [أَمْ] (٦) لَمْ تُنْذِرْهُمْ " معطوفٌ عليه ، و " سَوَاءٌ " خبرٌ مقدَّم ، والتقدير : إِنْذَارَكَ وَعَدَّتَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ، وَصَحَّ الإِخبارُ به عن اثنين لأنه في الأصل مصدر بمعنى الاستواء ، والمصدر يقع على الكسور والقليل (٨)

- (١) وهذا هو قول ابن عباس في الآية ، ويؤيِّد ذلك عن الربيع بن أنس وقناة وغيرهم ، وانظر :-
الطَّهْرِي ١٩٤/١٦ ، القرطبي ٢٣١/١١ ، زاد التَّسِير ٢١٤/٥ .
- (٢) وقيل : عَمِلَ صَالِحًا ، أَي : أَتَى الْفَرَائِضَ عُمُومًا وَاجْتَنَبَ الْمَعَاصِيَ ، وانظر :-
الطَّهْرِي ١٩٤/١٦ ، زاد التَّسِير ٢١٤/٥ ، البحر ٢٦٦/٦ .
- (٣) وَقُتِّرَ الْاِهْتِدَاءُ بِتَفْسِيرَاتٍ أُخْرَى فَقِيلَ : اهْتَدَى عِلِمَ أَنَّ لَعَمْلِهِ ثَوَابًا ، وقيل : لَمْ يَشْكُكَ ، وقيل : علم أَنَّ ذلك تَوْفِيقٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ ، وقيل : لَزِمَ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةَ ، وقيل : اسْتَقَامَ ، وقيل : لَزِمَ الْإِسْلَامَ حَتَّى يَمُوتَ ، وقيل : اهْتَدَى كَيْفَ يَحْتَمِلُ ، وقيل : اهْتَدَى إِلَى وَلايَةِ بَيْتِ النَّبِيِّ ، وانظر جملة هذه الأقوال في :-
القرطبي ٢٣١/١١ ، زاد التَّسِير ٢١٤/٥ ، الطَّهْرِي ١٩٤/١٦ ، ١٩٥٠ .
- (٤) والشاهد في الآية : مجيءُ الْفَاءِ للترتيب والتعقيب ، ومجيءُ " ثُمَّ " للترتيب وَالْمُهْلَةُ فَقَدْ عَطِيفٌ الْإِقْبَارُ عَلَى الْإِمَاتَةِ بِالْفَاءِ ؛ لِأَنَّ الْإِقْبَارَ بِمَقْسَبِ الْإِمَاتَةِ ، وَعَطِيفٌ الْإِنْشَارُ عَلَى الْإِقْبَارِ بِـ " ثُمَّ " ، لِأَنَّ الْإِنْشَارَ بِتَرَاخُي عَنْ الْإِقْبَارِ .
- (٥) سورة البقرة ، من الآية : (٦) .
- (٦) هذا التعليق منقولٌ من التصريح ١٥٥/١ .
- (٧) في النسخة : أَو لَمْ تُنْذِرْهُمْ . . . ولمست الآية كذلك ، وهذا التصويب من التصريح .
- (٨) انظر ذلك في :-
المَغْنِي ص : ١٨٩ ، شرح المَغْنِي للدَّامِغِي ٢٨٦/١ ، الْأَشْبَهَاءُ وَالنِّظَائِر ٢٦٣/٣ .
- ويجوز أن يُعَرَّبَ " سَوَاءٌ " مبتدأ ، و " أَأَنْذَرْتَهُمْ " خبراً عنه : أَي سَوَاءٌ (بِ)

ومنع الفارسي في "الحجة" (١) وتبعه ابن عمرون (٢) كون "أَنذَرْتَهُمْ" وتاليه مبتدأ، و"سواء" خبره (٣)؛ لأن ما في حيز الاستفهام لا يتقدم عليه (٤) وأجيب (٥) : بأن الاستفهام هنا ليس على حقيقة ، بل هو خبر من حيث المعنى . انتهى .

و"أم" هذه متصلة ؛ لأن ما قبلها وما بعدها لا يستغنى أحدهما عن

الآخر (٦)

عَلَيْهِمُ الْإِنذَارُ وَعَدُّهُ ، وأجاز بعضهم أن يكون "سواء" خبراً له "إِنَّ" أي : إِنَّ الذين كفروا استوى علمهم الإِنذَارُ وَعَدُّهُ ، وانظر هذين الوجهين

ففي :- معاني القرآن للزجاج ٢٧/١ ، إعراب القرآن للنحاس ١٨٤/١ ، التبيان ٢١/١ ، البيان ٤٩/١ ، المشكل ٢٠/١ ، السدر المصون ١٠٥/١ ، المغني ص : ١١٩ .

(١) انظر الحجة لأبي علي الفارسي ٢٠١/١ .

(٢) انظر قول ابن عمرون في :-

المغني ص : ١٨٩ ، وشرح الدماميني على المغني ٢٨٦/١ . وابن عمرون هو جمال الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عمرون الحلبي تحوي من أئمة اللغة ، وُلِدَ سنة (٥٦٦ هـ) - تقريباً - ، أخذ عن ابن يعيش ، وابن طبرزد ، وجالس ابن مالك ، وأخذ عنه بهاء الدين بن النحاس وغيره ، له : شرح المفصل ولم يكمله ، توفي سنة (٦٤٩ هـ) وانظر :- الإشارة ص : ٣٢٧ ، البلغة ص : ٢١٣ ، البهجة ٢٣١/١ ، طبقات ابن قاضي شهاب ١٣٢/١ .

(٣) في التصريح : و"سواء" خبراً ...

(٤) أي : أَنَّ المبتدأ المشتمل على الاستفهام واجب التصدير كما عرّف ابن هشام في المغني ص : ١٨٩ .

(٥) هذا الجواب لابن هشام ، وانظره في :-

المغني ص : ١٨٩ ، شرح المغني للدماميني وحاشية الشمني عليه ٢٨٧/١ .

(٦) انظر في ذلك :-

شرح المفصل لابن يعيش ٩٨/٨ ، المغني ص : ٦١ ، الشذور ص :

٤٤٧ .

والشاهد في الآية : العطف بـ "أم" المتصلة بالسبوقه بجملة التسوية .

قوله تعالى : ((أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ ^(١)] بِالْبَنِيِّ ^(٢))) .
 "أَمْ" هذه منقطة لكونها خالية مما ذكر في المتصلة ^(٣) ، فلا يتقدم عليها همزة
 التسوية ، ولا يفارقها معنى الإضراب عند الجمهور ^(٤) ، وقد تقتضي مع الإضراب
 استفهاماً حقيقياً ، تقديره في الآية الشريفة : هل اتخذ؟ - بهمزة مقطوعة للاستفهام
 الإنكاري - ، ولا يصح أن تكون في التقدير مجردة عن معنى الاستفهام المذكور ^(٥) ،
 وإلا لزم الاتخاذ المذكور ^(٦) - وهو محال ^(٧) .

- (١) في النسخة : واصطفاكم ... وهو خطأ إذ الآية ليست كذلك .
 (٢) سورة الزخرف ، آية : (١٦) : أنها هي المسبوقة إما بهمزة التسوية وإما
 (٣) الذي ذكر في المتصلة هو : أنها هي المسبوقة إما بهمزة التسوية وإما
 بهمزة يطلب بها وبـ "أَمْ" التسمين ، وانظر :-
 التصريح ١٤٢/٢ ، الشذور ص : ٤٤٦ ، أوضح المسالك
 ٣٦٨/٣ ، ٣٧٠ .
 (٤) ذهب جمهور النحاة إلى أن "أَمْ" المنقطعة لا يفارقها الإضراب ، إلا
 إنها تارة تكون للإضراب مجردة من الاستفهام ، وتارة تتضمّن معه
 استفهاماً إنكارياً أو استفهاماً طلبياً ، ونقل عن المصنفين أنها دائماً
 بمعنى "هل" وهمزة الاستفهام .
 أما أبو عبيدة فذهب إلى أن "أَمْ" المنقطعة قد يفارقها معنى
 الإضراب فتأتي بمعنى الاستفهام المجرد ، كما نيسب هذا القول للفراء
 كذلك ، وانظر :-
 الارتشاف ٦٥٤/٢ ، المغني ص : ٦٦ ، شرح المغني للداميني
 ٩٧/١ ، الخزانة ١٣٣/١١ ، الأشموني وحاشية الصبان عليه
 ١٠٤/٣ ، مجاز القرآن ٥٧٠٥٦/١ ، وانظر الاتي ص : ٧٢٣ .
 (٥) يعني المذكور قريباً ، وهو الاستفهام الحقيقي .
 (٦) إن يصحح المعنى : هل اتخذ مما يخلق بناتٍ ... وذلك المعنى غير مراد .
 (٧) انظر في هذا التعليق على الآية :
 التصريح ١٤٤/٢ ، الشذور ص : ٤٤٧ .
 والشاهد في الآية : مجيء أداف العطف "أَمْ" المنقطعة بمعنى "هل"
 متضمنة معنى همزة الاستفهام فالمعنى : هل اتخذ ... ؟

قوله تعالى : ((هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ [٧٦] تَسْتَوِي

الْظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ))^(١) .

أَيَّ : هَلْ هل تستوي ، وذلك لأن " أَمْ " قد اقترنت بـ " هَلْ " ، فلا

حاجة إلى تقديرها بالهمزة^(٢) .

قوله تعالى : ((مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتِهِمْ أَوْ تَحْرِيرَ

رَقَبَةٍ))^(٣) .

" أَوْ " هنا عاطفة مفيدة للتخيير^(٤) .

(١) سورة الرعد، من الآية : (١٦) .

(٢) هذا التعليق من الشذور ص : ٤٤٧ .

(٣) نقل ابن الشجري : أَنَّ جَمِيعَ الْبَصِيرِينَ يَرَوْنَ أَنَّ " أَمْ " المنقطعة

تكون بمعنى " هَلْ " وهمزة الاستفهام راجعاً .

وقال الكوفيين : قَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى " هَلْ " مجردة من همزة الاستفهام

وَرَجَّحَ ابْنُ هِشَامٍ قَوْلَ الْكُوفِيِّينَ ، وَهُوَ الَّذِي نَرَاهُ ؛ لِأَنَّ الْاِسْتِفْهَامَ

لَا يَدْخُلُ عَلَى الْاِسْتِفْهَامِ ، وَ" أَمْ " - هُنَا - قَدْ دَخَلَتْ عَلَى الْاِسْتِفْهَامِ

وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ :-

الْأَمَلِيُّ الشَّجَرِيُّ ٢/ ٣٣٥ ، ائْتِلَافُ النَّصَرَةِ ص : ١٥٧ ، الْمَغْنِيُّ

ص : ٦٦ ، شَرْحُ الْمَغْنِيِّ لِلدَّمَامِينِيِّ ١/ ٩٧ ، الْجَنِيُّ الدَّانِسِيُّ

ص : ٢٠٥ ، الْاِرْتِشَافُ ٢/ ٦٥٤ ، التَّصْرِيحُ ٢/ ١٤٤ .

وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : مَجِيئُ " أَمْ " الْعَاطِفَةِ الْمَنْقُطَةِ بِمَعْنَى

" هَلْ " قَوَّرَ مَفْتَحَتَهُ مَعْنَى الْاِسْتِفْهَامِ .

(٤) سورة المائدة ، من الآية : (٨٩) .

(٥) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : مَجِيئُ " أَوْ " الْعَاطِفَةِ لِلتَّخْيِيرِ ،

وَهُوَ مَعْنَى مِنْ مَعَانِيهَا .

قوله تعالى : ((... [وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ] ^(١) أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهُنَّ أَوْ يَمْسُوهُنَّ أَوْ يَبُوتَ أَهْلُكُمُ أَوْ يَمْسُوهُنَّ أَوْ يَبُوتَ أَهْلُكُمُ ...)) ^(٢) الآية ، فـ "أَوْ" هنا عاطفة للإباحة . ^(٣)

قوله تعالى : ((لَيْسَ بَشَرًا مِنْكُمْ)) ^(٤) ، فـ "لَيْسَ" كَلَامٌ خَبَرِي ، وـ "أَوْ" لِلشَّكِّ بَيْنَ الْقَائِلِينَ ذَلِكَ ، وهي عاطفة . ^(٥)

قوله تعالى : ((وَإِنَّا أَوْ إِيَّاهُكَ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)) ^(٦) ، فـ "إِنَّا" ^(٧) أَوْ إِيَّاهُكَ لَعَلَى هُدًى " كَلَامٌ خَبَرِي ، " أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ " لِلإِبْهَامِ ^(٨) ، فيكون الشاهد في الثانية ، وقال في "المعني" ^(٩) : الشاهد في الأولى ^(١٠) .

- (١) في النسخة : ليس عليكم جناح أَنْ تَأْكُلُوا ... وليست الآية كذلك ، وما بين المعقوفين تصويبٌ لذلك الخطأ .
- (٢) سورة النور ، من الآية : (٦١) .
- (٣) والشاهد في الآية : "مَجِي" "أَوْ" العاطفة للإباحة ، وذلك معنى ——— معانيها .
- (٤) سورة الكهف ، من الآية : (١٩) ، وسورة "المؤمنون" ، من الآية : (١١٣) .
- (٥) والشاهد في الآية : "مَجِي" "أَوْ" العاطفة لِلشَّكِّ ، وهو معنى من معانيها ، وَالشَّكُّ هُوَ تَرَدُّدُ الْمُتَكَلِّمِ ابْتِدَاءً مِنْ نَفْسِهِ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرٍ .
- (٦) سورة سبأ ، من الآية : (٢٤) .
- (٧) هذا التعليق ينقول من التصريح ١٤٥/٢ .
- (٨) الإبهام هو : التَّعْيِيقُ عَلَى السَّامِعِ مَعَ كَوْنِ الْمُتَكَلِّمِ عَالِمًا بِالْوَاقِعِ ——— الْأَمْرَيْنِ أَوْ الْأُمُورِ ، وَقَدْ يُعْتَبَرُ عَنِ الْإِبْهَامِ بِالتَّشْكِيكِ ؛ أَيِ : إِيقَاعِ السَّامِعِ فِي الشَّكِّ ، وانظر :-
- الشدورص : ٤٤٧ ، حاشية ياسين على التصريح ١٤٥/٢ ،
- الكواكب الدرية ١١٢/٢ .
- (٩) المعني ص : ٨٧ .
- (١٠) يعني في "أَوْ" الأولى من اللفظتين وهما : "وَإِنَّا أَوْ إِيَّاهُكَ" وـ "لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ" ، وقد اختلف بعض المتأخرين من النحاة وأصحاب الحواشي في موضع الشاهد منهما ، أفسى الأولى أم في الثانية أم في كليهما . فذهب ابن هشام إلى أَنَّ الشاهد في الأولى ، وتبعه الشنقي ، وعلل ذلك بأن الإبهام لابد فيه من قصد المتكلم ، وقد اعتبر الإبهام في الأولى فسلا حاجة إلى اعتباره في الثانية ؛ لأن اعتباره في أحدهما يعني عن الأخرى ، ولم يُعْتَبَرِ فِي الثَّانِيَةِ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ : وَإِنَّا أَوْ إِيَّاهُكَ لَعَلَى هُدًى ... ولم يكمل لكان الإبهام قد حصل .
- (١١)

قال الدمايني: ^(١) الشاهد في الأولى والثانية، [والمعنى: ^(٢)] وإنَّ أحدَ الفريقين منا ومنكم ثابتٌ له أحدُ الأمرين؛ كونه على هدى، أو كونه في ضلال مبين، أخرج الكلام في صورة هي للاختمال مع العلم [بأنَّ ^(٣)] من وَحَدَ الله وَعَبَدَهُ فهو على هدى، وأنَّ مَنْ عَبَدَ غيره من جبار أو غيره فهو في ضلال مبين. انتهى ^(٤) .

وذهب الشيخ خالد الأزهرى وباسين الجيمى والدنوشري، إلى أنَّه فني الثانية فقط، وكذلك قال السيوطي؛ لأنَّ الأولى - عنده - يَمَعْنى السوا، إذ المراد: نحن على هدى أو في ضلال، وأنتم على هدى أو في ضلال. وذهب الدمايني والأمير إلى أنَّ الإيهام في الأولى والثانية، وهذا الذي أَرَجَحَهُ؛ لأنه أبلغ في الإيهام وأوسع لدائرته مادام مقصوداً، وانظر تفصيل ذلك في:-

المغني ص: ٨٧، شرح المغني للدمايني وحاشية الشَّيْبَانِي عليه
١/١٣٣، ١٣٤، حاشية الأمير على المغني ١/٥٩، التصريح
وحاشية ياسين عليه ٢/١٤٥، حاشية ياسين على مجيب النَّدَا ٢/
٢٤١، حاشية ابن حَمْدُون على المكودي ٢/٢٤١.

قول الدمايني في شرحه للمغني ١/١٣٣.
(١) والدمايني هو بَدْرُ الدِّين محمد بن أبي بَكْر بن عَمْرِو المَخْزُومِي، من قرية "دَمَائِيْن" وإليها يُنسَب، وُلِدَ بالأسكندرية سنة (٧٦٣هـ) - تقريباً - وبها تَعَلَّمَ ثم تنقَّل في طلب العلم إلى أن اسْتَقَرَّ بالهند وعلا شأنه بها وأقبل عليه الطُّلَّاب وأخذوا عنه، صنف: شرح المغني ولم يُكْمَلْه، وتعليق الفرائد، وغيرها، توفي بالهند سنة (٨٢٨هـ)، وانظر:-
البُيُوتِيَّة ١/٦٦، إنباء الفهر ٨/٩٢، حَسَنُ المَحَاضِرَةِ ١/٥٣٨،
روضات الجنَّات ص: ٢٠٩، الضوء اللامع ٧/١٨٤، البدر
الطالع ٢/١٥٠، الشذرات ٧/١٨١.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة سَتَدْرِكُ من التصريح.
(٣) في النسخة: وإنَّ إحدى... الألف المقصورة زِيدَتْ خطأ، وقد حَذَفْتُهَا.
(٤) في النسخة: لأن... والتصويب من التصريح.
(٥) انظر في ذلك المعنى: البحر ٧/٢٧٩، الكشاف ٣/٢٥٩.
(٦) والشاهد في الآية: "مَجِيئاً" أو "العاطفة للإيهام"، وهو معنى من معانيها.

شواهد العطف على ضمير المرفوع المتصل

بعد التوكيد [أو] ^(١) الفصل ^(٢)

- قوله تعالى : ((لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)) ^(٣) ، فـ "آبَاؤُكُمْ" عطف على الضمير في "كُنْتُمْ" ، وـ "أَنْتُمْ" توكيد له ^(٤) .
- قوله تعالى : ((جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ...)) ^(٥)
- [٧٦ ب] الآية ، فـ "مَنْ" عطف على الواو من "يَدْخُلُونَهَا" ، والفواصل بينهما الباء ^(٦) . انتهى ^(٧) .

- (١) في النسخة : وبالفصل . . . وقد حذفت الباء ، وأهفت الهزة .
- (٢) الشذور ص : ٤٤٨ . وفيه يذكّر ابن هشام أنه لا يعطف - غالباً - على ضمير رفع متصل ، ولا يؤكد بالنفس أو العين إلا بعد توكيده بضمير منفصل أو بعد فاصل .
- (٣) سورة الأنبياء ، من الآية : (٥٤) .
- (٤) انظر في ذلك :-
- شرح المفصل لابن يعيش ٢/٧٦ ، شرح الكافية الشافية لابن مالك ٢/١٢٤٤ ، الفصول الخمسون ص : ٢٣٧ ، البحر المحيط ٦/٣٢٠ .
- والشاهد في الآية : عطف الاسم الظاهر "آبَاؤُكُمْ" على الضمير وهو التاء في "كُنْتُمْ" وذلك بعد توكيده بالضمير المنفصل "أَنْتُمْ" .
- (٥) سورة الرعد ، من الآية : (٢٣) .
- (٦) انظر في ذلك :-
- الشذور ص : ٤٤٨ ، شرح الألفية لابن الناطم ص : ٥٤٢ ، البيان ١/٥١ ، المشكل ١/٤٤٣ .
- (٧) والشاهد في الآية : عطف الاسم الظاهر "مَنْ" على الضمير المتصل وهو الواو في "يَدْخُلُونَهَا" بعد الفصل بينهما .

شواهد العطف على ضمير المخفوض

(١) بعد إعادة الخافض

قوله تعالى : ((فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا))^(٢) . وقوله تعالى : ((قُلِ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ))^(٣) ، وقوله تعالى : ((وَعَلَيْنَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ))^(٤) .

فـ "الأرض" في الآية الأولى معطوفة على الـ "هـاء" المخفوضة بالسلام ، وأعيدت مع العاطف ، [ولا يكثر العطف على ضمير المخفوض إلا بإعادة الخافض]^(٥) ، سواء كان الخافض حرفاً أو اسماً^(٦) . وليس بـ لازم ، خلافاً لما كثر

- (١) الشذورس : ٤٤٩ . وفيه أوضح ابن هشام أنه لا يعطف على ضمير مخفوض إلا بعد إعادة الخافض اسماً كان ذلك الخافض أو حرفاً .
- (٢) سورة قُضِلَتْ ، من الآية : (١١) .
- (٣) سورة الأنعام ، من الآية : (٦٤) .
- (٤) سورة "المؤمنون" ، من الآية : (٢٢) ، وسورة غافر ، من الآية : (٨٠) .
- (٥) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، وهو استدراك لازم لاستقيم الكلام إلا به ، واستدركته من التصريح إذ النقل بمعناه منه .
- (٦) الآيات الثلاث مثال للخفض بالحرف وإعادته مع المعطوف ، أما مثال الخفض بالاسم وإعادته مع المعطوف فقوله تعالى : " قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ " . وانظر :-
التصريح ١٥١/٢ ، أوضح المسالك ٣٩٢/٢ ، الدر المنون ١٣٠/٢ .

(١) البصريين، بدليل قراءة [ابن] العباس والحسن البصري وحمة: ((وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ)) (٤) بالخفض عطفًا على الباء المخفوضة [بالباء] (٥) وليس في القراءة إعادة الخافض. (٦)

- (١) أكثر البصريين يوجبون إعادة الجار عند العطف على المضمير، وخالفهم في ذلك الكوفيون، ويونس والأخفش وقطرب من البصريين، فأجازوا العطف على المضمير المخفوض بدون إعادة الخافض حرفًا كان أو اسمًا مستدلين بقراءة: "... تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ" - بالجر - ، وبحكاية قطرب عن العرب " مَا فِيهَا غَيْرُهُ وَفَرَسُهُ" - يَجْزُرُ قَرَسُهُ" عطفًا على المضمير المخفوض بإضافة "غير" إليه .
وذهب طائفة من النحاة منهم الجرمي والزبادي والفراء إلى جواز العطف على المضمير المخفوض بدون إعادة الجار، وذلك بشرط تأكيد المضمير نحو: " مَرَرْتُ بِهِمْ كَلْبُهُمْ وَزَيْدِي" ، وانظر هذا الخلاف في :-
الإنصاف ٤٦٣/٢ ، ائتلاف النصرة ص: ٦٢ ، الارتشاف ٦٥٨/٢ ،
التهمّع ٢٦٨/٥ ، شرح الكافية للرضي ٣٢٠/١ ، شواهد التوضيح
والتصحيح ص: ٥٣ ، أوضح المسالك ٣٩٢/٣ ، تحفة الأقران
ص: ١٧١، ١٧٠ ، البحر ١٤٧/٢ ، ١٥٨/٣ .
(٢) "ابن" ساقطة من النسخة... لأن القراءة لابن عباس وليست للعباس، وهذا التصويب موافق لما في التصريح، والتعليق بمعناه منه .
(٣) قرأ بها كذلك المطوّعي ومجاهد وقتادة والنخعي ويحيى بن وثّاب والأعمش وأبو رزين وطلحة بن مضرف والتليي وغيرهم، وانظرها في :-
السبعة ص: ٢٢٦ ، العنوان ص: ٨٣ ، المبسوط ص: ١٥٣ ، الإتحاف
١/١، ٥٠٢، ٥٠١ ، تحفة الأقران ص: ١٧٠ ، البحر ١٥٧/٣ .
(٤) سورة النساء، من الآية: (١) .
(٥) في النسخة: عطفًا على الباء المخفوضة بإضافة "غير" إليها... وليس في الكلام المتقدم "غير"، وما بين المعقوفين تصويب .
(٦) انظر التعليق المتقدم بمعناه في التصريح ١٥٢، ١٥١/٢ .
والشاهد في الآيات الثلاث: العطف على المضمير المجزور بعد إعادة الجار، ففي الأولى عطف "الأرضي" على المضمير في "لها"، وفي الثانية عطف "كلّ كرمي" على المضمير في "منها"، وفي الثالثة عطف "الفلك" على المضمير في "عليها"، وأعاد حرف الجر مع المعطوف في كلّ منها .

(١) مواهب توابع المنادى

- قوله تعالى : ((يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ)) (٢) ، فـ (٣) "أَيُّ" مبنية على الضم ، لكونه منادى مفرداً (٤) ، وـ "ها" التنبيه زائدة لازمة للفظ "أَيُّ" وكذا "أَيَّة" ، عوضاً عما فاتهما من المضاف إليه (٥) ، ويجوز ضمها إذا لم يكن بعدها اسماً إشارة على لفتي بني مالك وبني أسد (٦) .

- (١) الشذورص : ٤٤٩ ، ٤٥٠ .
وقد أفرد ابن هشام لتوابع المنادى باباً مستقلاً عن التوابع ، لأن لتابع المنادى أحكاماً يختص بها عن بقية التوابع .
- (٢) سورة الانفطار ، وسورة الانشقاق ، من الآية : (٦) .
- (٣) هذا التعليق بمعناه من التصريح ١٧٤/٢ .
- (٤) وخالف في إعرابها الأخفش فأعرها اسماً موصولاً ، وما بعدها خبراً للمبتدأ محذوف ، والتقدير - عنده - يامن هو الإنسان .
- (٥) أما جمهور النحاة فيأنهم يحررون "أَيُّ" وـ "أَيَّة" منادى مفرداً والاسم الذي بعدها نعتاً لازماً لها نحو : "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اقْبِذُوا زُرَّتَكُمْ" ونحو : "يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ" ، وربما عرّ بعضهم عن "أَيُّ" بأنها وصلّة لنداء مانه "أل" ، فمعنى ذلك أنها هي المنادى لفظاً ، أما المقصود حقيقة بالنداء فهو ما بعدها .
- ونقل عن المازني أنه أجاز نصب نعتيها ، واحتج بقراءة "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرِينَ" وهو قول ضعيف ، ونسب الرضي ذلك القول للزجاج ، ولم يقل به الزجاج ، وإنما حكاه ورده على من قاله . وانظر :-
- الكتاب ١٠٦/٢ ، ١٨٨ ، المغني ص : ١٠٩ ، شرح المغني للدماميني ١٦٩/١ ، شرح الكافية للرضي ١٤٢/١ ، الأشموني وحاشية الصبان عليه ١٥٠/٣ ، ١٥١ ، معاني القرآن للزجاج ٩٨/١ ، التبيان ٣٨/١ ، الدر المنثور ٨٥/١ ، البحر ٩٣/١ .
- (٥) انظر هذه العلة ، والحديث عن هاـ التنبيه في :-
الجنى الداني ص : ٣٧٤ ، رصف المباني ص : ٤٦٩ ، المغني ص : ٤٥٦ ، إعراب القرآن للنحاس ١٩٧/١ ، البحر المحيط ٩٤/١ .
- (٦) يعني : يجوز ضم هاـ التنبيه إتياعاً لحركة الهاـ قبلها ، وانظر في ذلك :-
المغني ص : ٤٥٦ ، إعراب القرآن للنحاس ١٩٧/١ ، الكشف ١٣٧/٢ .
- (٧) انظر لغة هؤلاء في :-
إعراب القرآن للنحاس ١٩٧/١ ، البحر ٩٣/١ ، - التصريح ١٧٤/٢ .
والشاهد في الآية : رفع نعت المنادى المبني وهو "أَيُّ" - وجوباً - وذلك لنتع المرفوع في الآية هو : "الْإِنْسَانُ" .

قوله تعالى : ((قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ))^(١) ، فـ^(٢) " فَاظِرَ " صفةٌ
 لاسم الله تعالى ، وزعم سيبويه^(٤) أنه نِدَاءٌ شَانٍ حَذِيفٌ منه حرف النداء ؛ لأنَّ
 المَنَادِيَ المَلَزِمَ للنداء لا يجوزُ عنده أنْ [١٧٧] يوصَفَ ، وكلمة " اللَّهُمَّ " ^(٣)
 لا تَشْتَمِلُ إِلَّا فِي النداء^(٥) .

-
- (١) سورة الزمر، من الآية : (٤٦) .
 (٢) هذا التعليق من الشذورص : ٤٥٠ .
 (٣) مَعْنٍ أَعْرَبَهَا كَذَلِكَ الْمَهْرَدُ وَالزَّجَّاجُ - فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى :
 " قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ . . . " وَفِي نَظَائِرِهَا مِنْ
 الْآيَاتِ - ، وَتَبَعَهُمْ فِي ذَلِكَ جَمْعَةٌ مِنَ النُّحَاةِ ، وَانْظُرْ :-
 الْمُقْتَضَبُ ٢٣٩/٤ ، معاني القرآن للزجاج ٣٩٤/١ ، إعراب القرآن
 للنحاس ٣٦٥/١ ، البهان ١٩٧/١ ، الدر المصون ٩٩/٣ ، الهَمْعُ
 ٦٥/٣ .
 (٤) فِي كِتَابِهِ ١٩٦/٢ يَقُولُ : " وَأَمَّا قَوْلُهُ - مَرَّ وَجَلَّ - : " اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ " فَعَلَى " يَا " . . . " بِمَعْنَى عَلَى تَقْدِيرِ " يَا " النِّدَاءُ أَيْ : يَا فَاطِرَ
 . . . وَصَحَّ قَوْلُ سَيْبَوَيْهِ هَذَا أَبُو حَتَّانٍ كَمَا فِي الْبَحْرِ ٤١٩/٢ .
 (٥) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَعَبُّ تَابِعِ الْمَنَادِي وَهُوَ " فَاطِرَ " - وَجُوبًا - عِنْدَ
 مَنْ أَعْرَبَهُ صَفَةً ؛ لِأَنَّهُ مُضَافٌ .

شواهد مواضع العَصْرِ^(١)

قوله تعالى : ((أُولَئِكَ أَجْنَحَةٌ مِّثْنَى وَثَلَاثَ رِبَاعٍ))^(٢) فـ^(٣) مِثْنَى " وَ ثَلَاثَ " و " رِبَاعٍ " صفة لـ " أَجْنَحَةٍ " ، وهي مخفوفة ، ومنوعة العَصْرِ ، والمَانِعُ لَهَا الصِّفَةُ وَالْعَدْلُ ؛ لأنها معدولة عن أَلْفَاظِ الْعَدْرِ مَكْرَرَةً^(٤) وَإِنَّمَا كُرِّرَتْ لِقَصْرِ التَّكْيِيدِ ، لَا لِإِقَادَةِ التَّكْرِيرِ ، لِأَنَّهُ لَوْ قِيلَ : " مِثْنَى " لَكُنِيَ فِي الْمَقْصُودِ .

- (١) الشذور ص : ٤٥٠ ، ٤٥١ .
وهذا الباب تكرر مرتين تبعاً لتكراره في الشذور فقد تقدم ص : ١٦٤ .
بمناسبة الحديث عن العلامات الفرعية ونهاية الفتحة عن الكسرة ،
وهنا عقده لمناقشة أحكام المنوع من الصرف ، وناقش فيه شواهد
أخرى وتوسّع فيه .
- (٢) سورة فاطر ، من الآية : (١) .
- (٣) هذا التعليق من التصريح ٢١٤/٢ مع تصرف من المؤلف .
- (٤) يعني أن أصلها : اثنتان اثنتان ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، فعديت
عن أصلها المتكرر إلى صيغة " مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرِبَاعٍ " .
- (٥) من بداية هذه الفقرة حتى قوله : لكفى في المقصود إنما
هو في التصريح تعقيب على قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - : (صَلَاةُ
اللَّيْلِ مِثْنَى مِثْنَى) ، فقد ذكر الشيخ خالد أن هذه الألفاظ المعدولة
إما أن تأتي نعتاً - كما في الآية التي ساقها المؤلف هنا - ، وإما
أن تأتي أحوالاً كقوله تعالى : " فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَى
وَثَلَاثَ وَرِبَاعٍ " ، وإما أن تكون أخباراً - كما في الحديث - .
فـ " مِثْنَى " في الحديث كُرِّرَتْ للتوكيد ، وليس لإقادة التكرير ، لأن
" مِثْنَى " وحدها كافية في إقادة التكرير ، إذ معناها : اثنتان اثنتان
ولكن المؤلف تصرف فأساء . إذ جعل التعليق على الحديث تعليلاً على
الآية ، وينظر :-

التصريح ٢١٤/٢ ، والأشْمُونِي ٢٣٨/٣ .

وزعم الفراء^(١) أَنَّ هذه الأسماء معارفٌ يَنْبَغُ الألفِ واللامُ ، فعلى هذا^(٢)
 فـ "شَنَى" في الآية بَدَلٌ كما قال الحَوَفي^(٤) ؛ إِنْ لَا تَنَعَتْ الذِّكْرَ بِمَعْرِفَةٍ ،^(٥)
 ولا يجيئُ الحال معرفةً^(٦) إِلَّا بِتَأْوِيلٍ .
 ومنهم^(٧) مَنْ يَذْهَبُ بِهَا مَذْهَبَ الْأَسْمَاءِ ، فَلَا يَسْتَعْمِلُهَا اسْتِعْمَالُ
 الْمُسْتَقَاتِ فِي التَّعْيَةِ كَقَوْلِهِ^(٨) :-

-
- (١) في معاني القرآن له ٢٥٤/١ .
 (٢) وعلى قول الفراء تكون هذه الألفاظ مَبْنِيَّةٌ مِنَ الصَّرْفِ لِلْمَعْدِلِ
 والتعريف . ويجوز على قوله صَرْفُهَا إِذَا ذُهِبَ بِهَا مَذْهَبُ الْأَسْمَاءِ
 فَتَنَكَّرَتْ ، وَخَالَفَهُ الْجُمْهُورُ ، فَهِيَ عِنْدَهُمْ نَكْرَةٌ مَبْنِيَّةٌ الصَّرْفِ أَبَدًا .
 وانظر :-
 الهمع ٨٦/١ ، الارتشاف ٤٣٧/١ ، التسهيل ص : ٢٢٢ ،
 المسامد ٣٤/٣ ، الدر المنون ٥٦٣/٣ .
 (٣) هذا "إشارة إلى قول الفراء المتقدم .
 (٤) انظر قول الحَوَفي في: التصريح ٢١٤/٢ .
 (٥) وذلك أَنَّ "أَجْنَحَةً" نَكْرَةٌ ، وَ"شَنَى" وَ"ثَلَاثٌ" وَ"رَبَاعٌ" معارف
 - على رأي الفراء - وَلَا تَنَعَتْ النَكْرَةُ بِمَعْرِفَةٍ .
 (٦) في النسخة : ولا يجيئُ الحال معرفة الحال ... زِيدَتْ كَلِمَةٌ :
 الحال خطأ وقد حذفها .
 (٧) يعني : وبين العرب ، فالذهابُ بِـ "ثَنَاءٌ" وَ"شَنَى" وأخواتيهما
 مَذْهَبُ الْأَسْمَاءِ لَفَةً لِبَعْضِ الْعَرَبِ ، وَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا نَسَبَ هَذِهِ
 اللَّفظة ، وَهِيَ فِي :-
 الارتشاف ٤٣٧/١ ، الهمع ٨٦/١ ، الدر اللوامع
 ٩/١ .
 (٨) لم أَجِدْ لِلْبَيْتِ نِسْبَةً فِي الْمَوَاقِفِ الَّتِي ذَكَرْتَهُ .

وَقِيلَ كَفَّاهَا - وَلَمْ يَكْفِهَا . . . ثَنَاءُ الرَّجَالِ وَوَحْدَانِهَا (١) (٢)
 قوله تعالى : ((فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ)) (٣) ، فَ - أُخَرَ - صفة لـ " أَيَّامٍ " ،
 وهي معدولة عن " أُخَرَ " - بفتح الهزة والخاء (٥) وبنيهما أَيْف - بِمَعْنَى : (٦)

(١) رواية البيت في المصادر التي ذكرته :-

وخيل كفاها
 وهذا البيت من بحر الخفيف ، وانظر البيت في :-

الهمع ٨٦/١ ، الدرر اللوامع ٩/١ ، التصريح ٢١٥/٢ .
 والشاهد في البيت : كفاها . . . ثَنَاءُ الرَّجَالِ ، حيث استعملت " ثَنَاءٌ " استعمال الأسماء ، ولم تستعمل استعمال المشتقات في التبعيية ، فجاءت في البيت مرفوعة على الفاعلية ، في حين أن من النحاة من قال : إنها لا تأتي إلا تابعة .

واستشهد به السيوطي على إضافة " ثَنَاءٌ " ، وإضافة هذه الألفاظ من القليل كما في الهمع ٨٦/١ ، والارتشاف ٤٣٧/١ .

(٢) والشاهد في الآية : مَنَعَ صيغة " مَفْعَلٌ " و " فَعَالٌ " وذلك في " مَنَى وَثَلَاثَ وَرَبَاعٍ " من الصرف للوصفية ، والعدل ، فهي معدولة عن : اثنين اثنين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة . . .

(٣) سورة البقرة ، من الآية : (١٨٤) ، ومن الآية : (١٨٥) .

(٤) هذا التعليق مؤلف من الشذوذ ص : ٤٥٢ ، والتصريح ٢١٥/٢ - مصنف من المؤلف .

(٥) قَبْدَها بفتح الخاء احترازاً من " أُخِرَ " بكسر الخاء التي هي مَذْكُورَةٌ " أُخِرَةٌ " وهي على وزن : فاعِل ، بينما وزن " أُخِرَ " - بفتح الخاء - : أَفْعَل .

(٦) تَكَرَّرَتْ كلمة " أَيْف " مرتين . . . وقد حذفت التكرار .

وانما حُكِمَ بأن " أُخَرَ " معدولة عن " أُخِرَ " لأنها جُمِعَ لـ " أُخِرَى " التي هي مؤنث " أُخِرَ " - بفتح الخاء - ، و " أُخِرَ " : أَفْعَل تفضيل ، والقياس في : أَفْعَل التفضيل إذا تَجَرَّدَ من " أَلْ " والإضافة أن يكون مفرداً مذكراً في كل أحواله ، فكان القياس أن يقال : مَرَّتْ بِأَمْرٍ أُخِرَ ، ونساءً أُخِرَ ، ورجالاً أُخِرَ ، ورجلين أُخِرَ ، ولكنهم قالوا : أُخِرَى ، وأُخِرَ ، وأُخِرُونَ ، وأُخِرَانِ ، فعدلوا هذه الألفاظ عن أصلها الذي كان ينبغي أن تكون عليه .

أما وَجْهٌ تخصيص النحاة لـ " أُخِرَ " - عند الحديث عن العدل - فلأن " أُخِرَى " فيها ألف التأنيت وهي أظهر من العدل في منع الصرف ، أما " أُخِرُونَ " و " أُخِرَانِ " فمعربان بالحروف فلا مدخل لهما في باب المنوع من الصرف .

مغاير ، وهو من باب اسم التفضيل ، فَإِنَّ أَصْلَهُ : " آخِرٌ " - بهمزتين مفتوحة فساكنة ، أَهْدَلْتُ السَّاكِنَةَ أَيْفًا ^(١) .

قوله تعالى : ((كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ)) ^(٢) ، وقوله تعالى : ((وَقَوْمٌ لُّوطٌ ، وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ...)) ^(٣) ، فـ " نُّوحٌ " و " لُّوطٌ " ^(٤) مصروفة للمعجمة وسكون الوَسَطِ ^(٥) .
وقيل : السَّاكِنُ الوَسَطُ ذُو وَجْهَيْنِ ؛ الصرف وعدمه .

(٦) وأما " آخِرٌ " إذا قُلْتُ : " مَرَرْتُ بِرَجُلٍ آخِرٍ " فلا عدَلَ فيه ، وَإِنَّمَا العدَلُ في فروعه ، وَإِنَّمَا يَنْبَغُ من الصرف للوصف ووزن الفعل ، وانظر :-
أوضح المسالك ١٢٣/٣ ، التصريح ٢١٥/٢ ، الشذور ص : ٤٥٢ .
(١) القاعدة الصرفية : التزام إبدال الهَمْزَةِ السَّاكِنَةِ إذا تَقَدَّمَ عليها هَمْزَةٌ مفتوحة أَيْفًا ، استثناءً للهمزتين في كلمة واحدة نحو : آمَنَ ، وآدَمَ ، وآخِرًا والأصل : آمَنَ ، وآدَمَ ، والآخِرَ ، وانظر :-
الممتع (١/٤٠٤) ، شرح الشافية ٢٠٩/٣ ، شرح الملوكي ص : ٢٢٨ ،
٢٣٠ ، الارتشاف ١٣٠/١ . وانظر ما تقدم ص : (٤٢٥) .
والشاهد في الآية : منع " آخِرٌ " من الصرف للوصفية والعدل فهي معدولة عن : آخِرَ .

(٢) سورة الشعراء ، آية : (١٠٥) .
(٣) سورة الحج ، من الآيتين (٤٤ ، ٤٣)
(٤) في النسخة : فنوح ولوط ومديين ... زِيدَتْ كلمة " مَدْيَنَ " خطأً وقد حذفتها .
(٥) تعبير المؤلف هنا غير سليم لأنَّ سَبَبَ صرف " نُّوحٌ " و " لُّوطٌ " مع كونهما علمين أعجميين إنما هو تَقَدُّمُهُمَا لشرط الزيادة على ثلاثة أحرف ؛ لأنَّه يَشْتَرِطُ لمنع صرف العلم الأعجمي شرطان هما :-
الأول : الزيادة على ثلاثة أحرف .

الثاني : كون علميتهما في اللغة المعجمة .
وانظر :- الشذور ص : ٤٥٤ ، الملخص ٦٢٥/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٢٣/٢ .

(٦) هذا القول لعيسى بن عَمْرٍو وابن قتيبة والجرجاني والزمخشري ؛ فقد أجازوا في العلم الأعجمي الثلاثي الساكن الوَسَطِ الصرف والنبع ، أما المُعْرَكُ الوَسَطُ فليس عندهم فيه إلا النبع من الصرف .
أما جَمْعُورُ النحاة فيرون أن الثلاثي واجبُ الصرف مطلقاً سواءً كان متحرك الوَسَطُ أو ساكنه - لأنَّ المُعْجَمَةَ يَخْفَعُ أثرها في الثلاثي - كما صَرَّحَ بذلك السمراني وابن برهان وابن خروف ، فيتلخَّصُ في الاسم الثلاثي الأعجمي ثلاثة آراء - كما ذكر الأشموني - وهي :

ويشترط أن تكون علميته في اللغة [٢٧ ب] المعجمة، كما هو ظاهر

(١)

مذهب سيبويه .

وزعم الشَّلَوِيُّنَ وابن عصفور^(٢) أنه لا يشترط ، ويظهر أثر الخلاف في نحو:

• قالون^(٣) ، فَيُصْرَفُ على الأول^(٤) ؛ لأنهم لم يَسْتَعْمِلُوهُ علماً وإنما اسْتَعْمَلُوهُ

صفةً ، بمعنى : جَيِّد ، وَيَمْنَعُ الصرْفَ على الثاني^(٥) ؛ لأنه لم يَكُنْ في كلام

(٦) الأول : أَنَّ الْمُعْجَمَةَ لا أَثَرُ لَهَا فِيهِ مطلقاً - وهو الصحيح - .
الثاني : أَنَّ مَا تَحْرَكَ وَسَطُهُ لا يَنْصَرَفُ ، وفي ما سَكَنَ وَسَطُهُ وجهان .
الثالث : أَنَّ مَا تَحْرَكَ وَسَطُهُ لا يَنْصَرَفُ ، وما سَكَنَ وَسَطُهُ يَنْصَرَفُ وبذلك جزم
ابن الحاجب ، وانظر:-

أَرَبَ الكاتب ص: ٢٢٢ ، المتعمد ١٩٥/٢ ، المُفَصَّل ص: ١٧ ،
الارتشاف ٤٣٨/١ ، شرح اللُّمَّة البدرية ٣٥٨/٢ ، الأَشْمُونِي
٢٥٦/٢ ، ٢٥٧ ، شرح اللُّمَّة لابن بَرِّقَان ٤٥٨/٢ .

(١) في كتابه ٢٣٥/٣ يقول في ذلك : " وَأَنَا إِبرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ
ويعقوب وهَرَمُزٌ وَفَرُوزٌ وقارون وفرعون وأشياء هذه الأسماء فإنها لم تقع
في كلامهم إلا معرفة على حدٍّ ما كانت في كلام العجم " .
ويقول سيبويه قال أبو الحسن الدُّنَاجِ وابن الحاجب كما في :-

الارتشاف ٤٣٨/١ ، المُسَاعَد ١٨/٣ ، الِهْمُج ١٠٤/١ .

(٢) ويقولها قال جَمْهُورُ النحاة ، وانظر قول هُولا في :-

التوطئة ص: ٣٠٢ ، المُقَرَّب ٢٨٦/١ ، الارتشاف ٤٣٨/١ ، الِهْمُج

١٠٤/١ ، المُسَاعَد ١٨/٣ ، شرح الألفية للمُرَادِي ١٤٥/٤ ،

الأَشْمُونِي ٢٥٦/٢ .

(٣) قالون " لفظ رومي معناه : أَصَبَتْ ، وقيل : معناه : جَيِّد ، وقد لُقِّبَ بِهِ

أحد القراء ، وهو : عيسى بن مينا المدني من رواية نافع المدني ، وانظر:-

المُقَرَّب للجوالقي ص: ٣٢٥ ، المزهَر ٢٧٧/١ ، غاية النهاية

٦١٥/١ ، التيسير ص: ٤ .

(٤) أي : على قول سيبويه وأتباعه .

(٥) يعني على قول الشَّلَوِيِّينَ وابن عصفور وجَمْهُورِ النحاة .

العرب قبل أَنْ يَسْمَى بِهِ (١).

قوله تعالى : ((مَا سَلَكَكُمْ فِي سَفَرٍ)) (٢) ، وقوله تعالى : ((كَلَّا إِنَّهَا لَأَطَى)) (٣) .
 " سَفَرٌ " و " لَأَطَى " [غَيْرٌ] (٤) مصروفة لِتَحْرُكِ الْوَسْطِ ، إِثَابَةٌ لِحَرْكَةِ الْوَسْطِ
 مقام الحرف الرابع (٥).

- (١) انظر في التعليق المتقدم : التصريح ٢/٢١٨، ٢١٩ .
 والشاهد في الایتمين : صَرَفٌ " نوحٌ " و " لوطيٌّ " - وجوباً - على أَصَحِّ
 الأقوال ؛ لِأَنَّهُ تَخَلَّفَ فِيهِمَا أَحَدٌ شَرْطِيٌّ تَأْثِيرِ الْعَجَبَةِ فِي مَنَعِ الصَّرْفِ ،
 وهو : الزيادة على ثلاثة أحرف .
 (٢) سورة المدثر ، من الآية : (٤٢) .
 (٣) سورة المعارج ، آية : (١٥) .
 (٤) " غير " إغافة لازمة وليست في النسخة .
 (٥) ذلك أَنَّ الْبُؤْتُوتَ بِغَيْرِ تاءِ التَّانِثِ يَشْتَرِطُ لِمَنِيْعِهِ مِنَ الصَّرْفِ أَنْ يَكُونَ
 زائداً على ثلاثة أحرف كـ " زَيْتَبٌ " و " سَعَادٌ " ، أو : ثلاثياً محسوراً
 الْوَسْطِ كـ " سَفَرٌ " و " لَأَطَى " ، أو ساكن الْوَسْطِ أعجمياً كـ " مَاءٌ " و " جَوْرٌ " - أسماءٌ بلدان - .
 وخالف ابن الأنباري وفهره في الثلاثي المَحْرُكِ الْوَسْطِ فأجاز فيه التَّوَجُّهَيْنِ :
 الصَّرْفَ وعدته ، وانظر في ذلك :-
 شرح الكافية للرضي ١/٥٠ ، الارتشاف ١/٤٤٠ ، التَّهْمُج ١/١٠٩ ،
 شرح اللُّمَّة البدرية ٢/٣٥٩ ، الشذورع ٤٥٦ ، التصريح
 ٢/٢١٨ .
 والشاهد في الایتمين : استناعٌ صَرَفٌ " سَفَرٌ " و " لَأَطَى " - وجوباً - لَأَنَّهُمَا
 علماؤنا مؤنثان ثلاثيان تَحْرُكُ وَسْطُهُمَا .

مواهد القَدَد^(١)

قوله تعالى : ((كَمْ لَيْشْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ))^(٢)
 قال ابن النحاس : « كَمْ » في موضع نصب بـ " لَيْشْتُمْ " ، و " عَدَدَ سِنِينَ " [تَصَبُّ] ^(٥) على البيان ^(٦) ، و " سِنِينَ " [جَمْعٌ] ^(٧) سَلَّمَ ^(٨) بالهاء [والنسون] ^(٩) .
 وقال اللبيب : « يَقْرَأُ عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي ، أَي : قَالَ السَّائِلُ لَهُمْ ، وَعَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ : أَي : يَقُولُ اللَّهُ لِلسَّائِلِ : قُلْ لَهُمْ ، و " كَمْ " ظرف لـ " لَيْشْتُمْ " ،

- (١) الشذور ص : ٤٥٧ .
 وقرئ ابن هشام الأعداد بأنها : الألفاظ التي تعدُّ بها الأعتيا . ثم تكلم عن الأعداد من ناحيتين هما :-
 الأولى : من ناحية حكمها في التذكير والتأنيث .
 الثانية : من ناحية حكمها بالنسبة للتمييز .
- (٢) سورة " المؤمنون " من الآية : (١١٢) .
- (٣) انظر هذا التعليق بعينه في : إعراب القرآن للخاس ١٢٤/٣
- (٤) أي : على الظرفية - كما سيأتي - إن شاء الله - في النقل التالي - وانظر :-
 البحر ٤٢٤/٦ .
- (٥) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة والاستدراك من المشكل .
- (٦) يعني بالبيان : التمييز - كما صرح بذلك ابن الأنباري وأبو حنبل ، وانظر :-
 البيان ١٨٩/٢ ، البحر ٤٢٤/٦ .
- (٧) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة واستدراكه من المشكل .
- (٨) أي : جمع سالم ، وهذا التعبير مبنيٌّ على شيء من التساهل ، وإلا فـ " سِنِينَ " مُلَحَقٌ بالجمع وليس جمعاً سالماً ، وانظر ما تقدم ص : ٢٤٢ .
- (٩) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة والاستدراك من المشكل .
- (١٠) التبيان ٩٦١/٢ ، ٩٦٢ .
- (١١) يعني : " قال " وقرأها بلفظ الماضي نافع وحاصم وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ومحقوب وخلف والحسن واليزيدي .
 وباقي القراء قرؤوا " قل " بلفظ الأمر ، وانظر :-
 الإتحاف ٢٨٩/٢ ، التمهيد ص : ١٥٠ ، سراج القاري ص : ٣٠١ ، حجة القراءات لابن زنجلة ص : ٤٩٣ ، العنوان ص : ١٢٧ .

[آي (١) : كَمْ سَنَةً ، أو نحوها ، و "عَدَدَ" بدلٌ من "كَمْ" . (٢)
 وقرأ عَادًا "عَدَدًا" بالتوسين ، و "سِينِينَ" بدلٌ منه ، و "العَادِّيِينَ" (٤)
 - بالتشديد - من العَدَدِ ، و - بالتخفيف - على معنى "العَادِّيِينَ" (٦) آي :
 المَتَدَيِّينَ ، من قولك : هذه بِقَرَّ عَادِيَّةٌ (٨) آي : سَلْ من تَقَدَّسْنَا ، وَحَذَفَ

- (١) في النسخة : أَمَا ، والتصويب من التبيان .
 (٢) وذلك على معنى : كَمْ سِينِينَ لَيْشْتَمَ .
 (٣) هي قراءة يحيى بن وثَّاب والأعشى ، والمفضل عن عاصم .
 وتوجيه هذه القراءة : أَنَّ "عَدَدًا" نعتٌ في المعنى لـ "سِينِينَ" على
 أنه صدر أتهم مقام الاسم ؛ فالأصل : سِينِينَ معدودةٌ ، فَقَدَّمَ النعت ، وأقيم
 المَعْدَر مقامه ، وأجاز بعضهم أن يكون "لَيْشْتَمَ" بمعنى : عَدَدْتُمْ ، فيكون
 "عَدَدًا" مصدرًا له ، وأجاز العُكْبَرِيُّ أن يَحْرَبَ "عَدَدًا" حالا ؛ لأنه نسي
 الأصل صفة ثم قَدَّسَتْ على موصوفها ، وانظر :-

شوان القراءة ص : ١٦٩ ، البحر ٤٢٤/٦ ، إعراب القراءات الشوان

ص : ٢٧٧ .
 (٤) من قوله تعالى : "قَالُوا لَيْسَنَا بِيَوْمًا أُوبَخَى يَوْمَ قَالِ الْعَادِّيِينَ" سورة
 المؤمنون ، آية : (١١٣) .

(٥) أي : بتشديد الدال ، اسم فاعل من العَدَدَ ، وهي قراءة جمهور القراء .
 (٦) يعني بتخفيف الدال "العَادِّيِينَ" ؛ وهي قراءة شاذة قرأ بها الحسن
 البصري ، والكسائي في رواية عنه ، كما رُوِيَتْ عن المفضل ومحبوب وزيد
 وابن شهاب الزهري ، وانظر :-

الإتحاف ٢٨٩/٢ ، التريب والبيان ص : ٩٩ ، المَخْتَصَر ص : ٩٩ ،
 شوان القراءة ص : ١٦٩ ، إعراب القراءات الشاذة ص : ٢٧٧ .

(٧) في النسخة : على معنى : العادين . . . والتصويب من المشكل .
 (٨) ذكر الثعالبي : أن البقر العَادِيَّةَ هي التي لَا يَحْلَمُ لها صاحبٌ وَلَا خَافِرٌ
 وَتَسْقَى القليبَ - كذلك - ، ومعنى لَا يَحْرَبُ لها صاحبٌ وَلَا حَافِرٌ أنها قديمة
 الوجود .

قال صاحب اللسان : وكلَّ قَدِيمٍ يَنْسِبُونَهُ إِلَى "عَادٍ" وَإِنْ لَمْ يَدْرِكْهُمْ . فهي
 نِسْبَةٌ إِلَى "عَادٍ" قوم "هود" - عليه السلام - ، وَجَمَلَ من ذلك قَوْلُ
 بعضهم : لِإِذَا هَجَرَةُ عَادِيَّةٌ ، آي : قَدِيمَةٌ ، لـ "العَادِيِينَ" - بالتخفيف -
 بمعنى : القدماء ، وانظر :-

فقه اللغة للثعالبي ص : ١٨٢ ، اللسان "عَدَا" ، إعراب القراءات
 الشوان للعُكْبَرِيِّ ص : ٢٧٧ ، البيان ١٩٠/٢ ، المَخْتَصَر لـ ابن
 خالويه ص : ٩٩ .

إحدى يَأْتِي النَّسَبُ (١) كما قالوا : الْأَشْعَرُونَ (٢) ، وَحَذِفَتْ الْآخَرَى لانتفاء الساكنين (٣) .
و " إِلَّا قَلِيلًا " (٤) ، أَي : زَمَنًا قَلِيلًا ، أَوْ : لَهْثًا قَلِيلًا ، وَجَوَاب " لَسَوْ " .
مَحذُوفٌ ، أَي : لَوْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ مَقْدَارَ لَهْثِكُمْ مِنَ الطَّوْلِ لَمَا أَجَبْتُمْ بِهِئِذِهِ
الْمُدَّة .

و " عَبَثًا " (٥) مَحذُوفٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ (٦) ، أَوْ مَفْعُولٌ لِأَجْلِهِ .
و " رَبِّ الْعَرْشِ [١٧٨] الْكَرِيمِ " (٧) شَلْ قَوْلُهُ فِي الْبَقَرَةِ : ((لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ)) (٨) . (٩)

(١) بِمَعْنَى بَيَّاتِي النَّسَبِ الْبَيَّةَ الْمَشْدَدَةَ فَإِنَّهَا عِبَارَةٌ عَنْ بَيَّاتِي أَوَّلَاهَا سَاكِنَةٌ
وَالثَّانِيَةُ مُتَحَرِّكَةٌ ، وَأَذْفَتَا فِي بَعْضِهِمَا ، وَالتِّي بِشِيرٍ - هُنَا - إِلَى حَذْفِهَا هِيَ
الْمُتَحَرِّكَةُ ، وَإِنَّهَا حُذِفَتْ اسْتِثْقَالًا لِاجْتِمَاعِ الْأَمْثَالِ كَمَا فِي :-

الْبَيَان ٢/ ٢١٦ ، ٢١٧ .

(٢) نِسْبَةٌ إِلَى بَنِي أَشْعَرَ كَمَا فِي :- الْبَيَان ٢/ ١٩٠ .
(٣) وَجَّهٌ بِمَعْشَرٍ قِرَاءَةُ " الْعَادِيْنَ " - بِالتَّخْفِيفِ - عَلَى أَنَّهَا جَمْعٌ " عَادٍ " بِمَعْنَى :
ظَالِمٌ مِنَ الْعَذَّوَانِ ، أَي : فَاسَّالُ الظَّالِمِينَ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ كَمَا نَقُولُ .
(٤) وَأَجَازُ الْمُعْكَرِّي أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ " الْعَادِيْنَ " - بِالتَّخْفِيفِ - بِمَعْنَى : الْعَادِيْنَ
كِقِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ - اسْمٌ فَاعِلٌ مِنْ " عَدَّ " إِلَّا إِنَّ الدَّالَّ حَقَّقَتْ لِنَقْلِ
التَّخْفِيفِ ، وَانْظُرْ :-

الْمُخْتَصَرُ ص : ٩٩ ، الْبَحْرُ ٦/ ٢٤٤ ، إِعْرَابُ الْقِرَاطَاتِ الشَّوَالِ لِلْعُكْبَرِيِّ

ص : ٢٧٧ ، الْقِرَاطَاتُ الشَّاذَّةُ ص : ٧٠ .
(٤) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ((قَالَ إِنْ لَيْسَتْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ)) - سُورَةُ

" الْمُؤْمِنُونَ " ، آيَةٌ : (١١٤) .
(٥) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ((أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ)) - سُورَةُ
" الْمُؤْمِنُونَ " آيَةٌ : (١١٥) .

(٦) تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى وَقُوعِ الْمَحْذُوفِ مَوْضِعَ الْحَالِ ، وَذَلِكَ ص : ٤٣٠ .
(٧) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ((فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ))

سُورَةُ " الْمُؤْمِنُونَ " ، آيَةٌ : (١١٦) .
(٨) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، مِنَ الْآيَةِ : (١٦٣) " رَبِّ " بِدَلٍّ مِنْ " هُوَ " ، أَوْ خَيْرٌ مِنْهُ مَحْذُوفٌ

تَقْدِيرُهُ : هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ " رَبِّ " صِفَةً لـ " هُوَ " ؛ لِأَنَّ الضَّمِيرَ
لَا يُوَصَّفُ ، وَلَا أَنْ يَكُونَ خَبَرًا عَنْ ذَلِكَ الضَّمِيرِ ، لِأَنَّ الْمُسْتَنَى لَيْسَ بِجُمْلَةٍ .
وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ نَظِيرٌ كَسَلَامِ الْمُعْكَرِّي عَلَى آيَةِ الْبَقَرَةِ : " وَاللَّهُمَّ إِلَهَ

وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ " ، وَانْظُرْ - الْبَيَان ١/ ١٢٣ .
(٩) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : عَدَدُ سِنِينَ حَيْثُ اسْتَعْمِلَ لَفْظُ " عَدَدٌ " بِمَعْنَى الْمَعْدُودِ
وَنَظِيرُهُ : النَّقْصُ بِمَعْنَى الْمُنْقُوصِ ، وَالْقَبْحُ بِمَعْنَى الْمَقْبُوحِ .

قوله تعالى : ((وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ))^(١) ، وقوله تعالى : ((هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ))^(٢) ، وقوله تعالى : ((حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ))^(٣) .
الشاهد في [الآيات] كون لفظ العدد جارياً^(٥) على القياس ، يذكّر مع المذكر ، ويؤنث مع المؤنث^(٦) .

قوله تعالى : ((رَبَّنَا آتِنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْبِتْنَا اثْنَتَيْنِ))^(٧) .
الشاهد في الآية الضميمة كاللتي قبلها^(٨) .
قوله تعالى : ((سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتَهُمْ كَلِمَتُهَا...))^(٩) الآية .

-
- (١) سورة البقرة ، من الآية : (١٦٣) .
(٢) سورة الأعراف ، من الآية : (١٨٩) .
(٣) سورة المائدة ، من الآية : (١٠٦) .
(٤) في النسخة : الشاهد في الآيتين ، وما بين المعقوفين تصويب .
(٥) في النسخة : جَارٍ... وهو خطأ تحوي .
(٦) العلة في جرّمان الواحد والاثنتين على القياس : أنّها لا تبدل على الجميع ؛ لأنّ أقلّ الجمع ثلاثة ، والثلاثة وأخواتها أسماء جماعات ، كالزمرّة والفرقة ، فأثبت هذه الأعداد لتوافق سمّياتها ، واستصحب ذلك مع المذكر لأنّ رتبته متقدّمة على رتبة المؤنث فلما أريد الفرق بين المذكر والمؤنث حذفت التاء مع المؤنث ، وانظر : هذه العليّة ص : ٢٤٤ .

- (٧) سورة غافر ، من الآية : (١١) .
(٨) يعني جرّمان العدد وهو " اثْنَتَيْنِ " على القياس حيث أنّك مع المؤنث .
(٩) سورة الكهف ، من الآية : (٢٢) ، والآية بتامها : ((سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتَهُمْ كَلِمَتُهَا خَمْسَةٌ سَابِقَتْهُمْ كَلِمَتُهَا رَجَاءً بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سُبْحَةَ وَثَابَتَتْهُمْ كَلِمَتُهَا قُلْ رُبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَمَارِ فِيهِمْ إِلَّا آيَرًا ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا)) .

قال ابن النحاس: ^(١) « أَي: هَمْ ثَلَاثَةٌ ، وكذا ما بعده من " هَمْثَةٌ " و " سَبْعَةٌ " .

وقوله : " وَثَانِيَهُمْ " ^(٢) ، إِنَّمَا جِيءَ بِالْوَاوِ هُنَا لَتَدَلَّ عَلَى تِمَامِ الْفِعْلِ
وانقطاع الْحِكَايَةِ عَنْهُمْ ، وَلَوْ جِيءَ بِهَا بِ " رَابِعٍ " و " سَادِسٍ " لَجَازَ ، وَلَوْ
حَذِفَتْ مِنَ الثَّانِي لَجَازَ ؛ لِأَنَّ الْفَعْمَرَ الْعَائِدَ يَكْفِي مِنَ الْوَاوِ ، تَقُولُ :
" رَأَيْتَ عَمْرًا وَأَبُوهُ جَالِسٌ " ^(٣) ، وَإِنْ شِئْتَ حَذَفْتَ الْوَاوَ لِلْبَاءِ الْعَائِدَةِ عَلَى
" عَمْرٍو " وَلَوْ قُلْتَ : " رَأَيْتَ عَمْرًا وَبَكَرٌ جَالِسٌ " لَمْ يَجُزْ حَذْفُ الْوَاوِ ، إِذْ
لَا عَائِدَ يَمُودُ عَلَى " عَمْرٍو " ^(٤) .

(١) انظر هذا التعليق بعينه في : إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥٢، ٤٥٣

(٢) في المشكل : قوله تعالى : ((وَثَانِيَهُمْ كَلْبُهُمْ)) .

(٣) وتسمى واو الثمانية ، قال بذلك طائفة من النحاة والمفسرين منهم ابن خالويه والحريري والشعبي والربيعي وأبو بكر ابن عثام والرماني وغيرهم .

وقالوا : مِنْ سَخَرِ الْقَرْبِ إِذَا عَدَّوْا أَنْ يَقُولُوا : سِتَّةٌ . . سَبْعَةٌ وَثَانِيَةٌ ،
إِذْنًا بِأَنَّ السَّبْعَةَ عَدَدٌ تَامٌ ، وَأَنَّ مَا بَعْدَهَا أَعْدَادٌ سِتَانَةٌ .
وأنكر الفارسي واو الثمانية وتبعه طائفة من محققي النحاة كالمرادي وابن هشام ، فهي عندهم : إِثْمًا عَاطِفَةٌ وَإِثْمًا وَاوِ الْحَالِ ، وَإِثْمًا وَاوِ زَائِدَةٍ ،
وانظر :-

المفني ص : ٤٧٤ ، الجنى الداني ص : ١٦٢ ، معاني الحروف للرماني
ص : ٦٤ ، رصف المباني ص : ٤٨٨ ، الجمع ٥/٢٣١ .

(٤) يعني فمير الغائب وهو الباء في " رَابِعُهُمْ " و " سَادِسُهُمْ " و " ثَانِيَهُمْ " .

(٥) في النسخة : وأبو جالساً . . . وقد صححت ذلك الخطأ النحوي .

(٦) انظر :-

معاني الحروف للرماني ص : ٦١، ٦٠ ، شرح ابن عقيل ١/٦٥٥ ،
شرح الألفية للمرادي ٢/٢٦٥ .

ويقال لهذه الواو: واو الحال ، ويقال : واو الابتداء ، ويقال : واو ^(١) إذ ،
 أي : هي يَمَعْنِي "إِذ" ^(٢) ، ومنه قوله تعالى : ((وَمَا يَفْقَهُ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ)) ^(٣) .
 قوله تعالى : ((وَالْخَاسِئَةُ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ)) ^(٤) .
 أي : والشهادة الخاسية .
 قال اللبيب : ^(٥) « [أي ^(٦)] : والشهادة الخاسية ^(٧) ، وهو مبتدأ ، والخبر :
 "أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ" .

-
- (١) قال بذلك سيبويه في كتابه ١٠/١ ، وانظر كذلك: حروف المعاني للزجاجي ص : ٣٦ ، ٣٧ .
 (٢) ويقال لهذه الواو - كذلك - واو الثانية - كما قدّمنا - ، وتسمى : الواو الزائدة ؛ لأنّها دخلت كخروجها ، وسماها الزمخشري وغيره : الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفةً للنكرة كما تدخل على الصفة الواقعة حالاً في المعرفة ، وانظر :-
 المغني ص : ٤٧١ ، رصف المباني ص : ٤٨٨ ، التمعن ٢٣١/٥ ، فتح الرحمن ص : ٣٩٦ .
 (٣) سورة آل عمران ، من الآية : (١٥٤) .
 (٤) والشاهد في الآية : جَرَيَانُ مَا صُنِعَ مِنَ الْعَدَدِ عَلَى صِفَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ عَلَى الْقِيَاسِ فَذَكَرَ مَعَ الْمَذْكُورِ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : "رَأَيْتُهُمْ" .
 (٥) سورة النور ، من الآية : (٧) ، ونحوها : ((.....)) .
 (٦) مِنَ الْكَانِ يَمَعْنِي " .
 والآية التي ساقها ابن هشام هي قوله تعالى : ((وَالْخَاسِئَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا)) ، وهكذا ساقها المؤلف - في النسخة - ، إلا أنني عدلتها - هنا - بين معقوفين ، لأن التعليق الذي أورده المؤلف إنما هو على الآية التي أثبتناها ، على أن هذا التعديل لا ينال موضع الشاهد في الآية .
 (٧) التبيان ١٦٥/٢ ، ١٦٦ .
 (٨) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة ، والاستدراك من التبيان .
 (٩) وذلك على قراءة الرفع ، وهي قراءة جمهور القراء - كما سيأتي - .

وَيَقْرَأُ^(١) : بتخفيف "أَنَّ" وهي المَخَفَّةُ من الثَقِيلَةِ ، واسمها مَحْذُوفٌ^(٢)
و ["عَلَيْهِ"]^(٣) خَيْرٌ [٢٨ ب] "أَنَّ" على قراءة التشديد^(٤) ، وَخَيْرٌ "لَعْنَةُ اللَّهِ"^(٥)
على قراءة التخفيف^(٦) .

وَيَقْرَأُ^(٧) : وَالْخَايِسَةَ - بالنصب - ، على تقدير : وَيَشْهَدُ الْخَايِسَةَ^(٨) ، ويكسبون
التقدير : يَا أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ ، ويجوز أَنْ يَكُونَ بدلًا من "الخايسة"^(٩) . انتهى .

(١) قرأ بتخفيف "أَنَّ" نافع ويعقوب والحسن البصري ، وَقَرَأُوا "لَعْنَةُ" - على
هذا - بالرفع ، والهاقون "أَنَّ" - بالتشديد - و "لَعْنَةُ" بالنصب ، وانظر :-
الإتحاف ٢/ ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، تقريب النضج : ١٤٩ ، التيسير ص :
١٦١ ، إرشاد المبتدئ ص : ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، الإقناع ٢/ ٧١١ .

(٢) وهو ضمير الشأن ، وتقديره : وَالْخَايِسَةُ أَنَّهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ .
(٣) في النسخة : و "مِنْ الْكَاذِبِينَ" خير "أَنَّ" ... وهي كذلك في التبيان
وإيملاء ما من به الرحمن ، وهو خطأ بَيِّنٌ إِذْ إِنْ خَيْرٌ "أَنَّ" على قراءة
التشديد ، وخير "لَعْنَةُ" على قراءة تخفيف "أَنَّ" ، إِنَّمَا هُوَ عَلَيْهِ
فَلِذَلِكَ صَحَّحْتُ مَا جَاءَ فِي النسخة والتبيان بين معقوفين ، وانظر :-
الكشف ٢/ ١٣٤ .

(٤) تقدّم قريبا تخرج قراءة "أَنَّ" - بالتشديد - وانظر حاشية (١) .

(٥) في التبيان : ... وخير "لَعْنَةُ" ...

(٦) تقدست القراءة قريبا .

(٧) هي قراءة شاذة رُوِيَتْ عَنْ طَلْحَةَ وَخَالِدِ بْنِ إِيَّاسٍ ، ويقال : ابن إِيَّاس
كما رُوِيَتْ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيِّ وَالْحَسَنِ وَالْأَعْمَشِ .
أما جَمْعُهُمْ قَرَأَ المتواتر فقرأوا : "وَالْخَايِسَةَ" - بالرفع - ليس غيره ،
وانظر :-

السبعة ص : ٤٥٣ ، شرح شُعْلَةَ ص : ٥١٢ ، غيث النفع ص : ٣٠٢ ،
شواذ القراءة ص : ١٧٠ ، البحر ٦/ ٤٣٤ ، إعراب القرآن للنحاس
٣/ ١٢٩ .

(٨) فتكون "الْخَايِسَةُ" - على هذا - نعتًا لمفعول ذلك الفعل ، وتقديره
الكلام : وَيَشْهَدُ الشَّهَادَةَ الْخَايِسَةَ ، وانظر :-

إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٢٩ ، البيان ٢/ ١٩٣ ، البحر ٦/ ٤٣٤ .

(٩) انظر في ذلك :-
معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٤٧ ، البيان ٢/ ١٩٣ ، الفتوحات الإلهية
٣/ ٢٠٩ ، البحر ٦/ ٤٣٤ .

وقال ابن النحاس : ^(١) « وَالْخَاسَّةُ » ارتفع على المعطف على ^(٢) « أَرْبَعٌ » في

قراءة من رَفَعَهُ ، أو على القطع ^(٣) « ^(٤) » ^(٥) .

قوله تعالى : ((قَسَالَ آيَاتُكَ إِلَّا تَكَلَّمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا)) ^(٦) الآية ...

الشاهد في الآية : كَوْنُ الْمَعْدُودِ مذكراً أَنَّكَ له المعداد .

قال ابن مالك ^(٧) : وَإِنَّمَا حَذِفَتْ التاء من عددِ المؤنث ، وَأَثْبَتَتْ في عددِ

المذكر ؛ لأن الثلاثة وأخوانها أسماء جماعات ، كزمرة وأمة وفرقة ، فالأصل

أن يكون بالتاء لتوافق نظائرها ^(٨) ، واستُصْحِبَ الأصل مع المذكر لتقدم رتبته ،

^(١) المشكل ١١٨/٢ . ولیم الجدي كتبه النحاس ما يوافقه هذا التعليل

^(٢) من قوله تعالى : ((وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ)) سورة النور ،

آية : (٦) .

^(٣) يعني في قراءة من رفع ^(٤) « أَرْبَعٌ » وهي قراءة حُفِصَ من طاعم ، وحِزَّة والكسافي

وخَلَفَ والأعشى ، ورفعوا ^(٥) « أَرْبَعٌ » على أنها خبر عن ^(٦) « شَهَادَةُ » ، وبالقسي

القراء - بالنصب - مفعولاً به للمصدر ^(٧) « شَهَادَةُ » ، وانظر :-

النصر ٣٣٠/٢ ، المَهْدَب ٦٩/٢ ، الإتحاف ٢٩٢/٢ ، الكشف

١٣٤/٢ .

^(٤) يعني بالقطع الابتداء ، فـ ^(٥) « الْخَاسَّةُ » مبتدأ ، وجُمْلَةٌ « أَنَّ » خبرٌ هــا ،

وانظر هذين الوجهين المذکورين في : البان ١٩٣/٢ .

^(٥) والشاهد في الآية :- كالتي قبلها - جريان صيغة اسم الفاعل من المعدود

- وهو ^(٦) « الْخَاسَّةُ » - على القياس ، حَيْثُ أَنَّكَ مع المؤنث .

^(٦) سورة آل عمران ، من الآية : (٤١) .

^(٧) هذا التعليق منقول من الشرح ٢٦٩/٢ .

^(٨) قول ابن مالك في شرح التسهيل له (مخطوط) : ق ١٣٣ ب .

ونقل هذا القول عن ابن مالك المرادي في شرح الألفية ٣٠٢/٤ .

وابن عقيل في المساعد ٦٤/٢ ، والسنوطي في الجمع ٣٠٧/٥ .

^(٩) ذكر ابن الأنباري عللاً أخرى لإلحاق التاء في عدد المذكر وحذفها من عدد

المؤنث ، من هذه العلل :-

- أن المذكر أخف من المؤنث ، فَلَمَّا كَانَ أَخَفَّ اِحْتَمَلُ الزيادة ، أما المؤنث

فلم يَحْتَمَلِ الزيادة لثقله .

- ومنها : أَنَّهَا زِيدَتْ للمبالغة كما زِيدَتْ في : عَلَامَةٌ ونَسَابَةٌ ، والمذكر أفضل

من المؤنث فكان أولى بهذه الزيادة .

(١٠)

وَحَذِفَتْ مَعَ الْمُؤَنَّثِ قَرَفًا لِتَأْخُرَ رَتْبَتُهُ (١)

قوله تعالى : ((قَالَ آمَنْتُكَ إِلَّا تَكَلَّمُ النَّاسُ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا)) (٢)

الشاهد في الآية : كَأَلَّتِي قَبْلَهَا (٣) حذف التاء من المؤنث ، وإثباتها مع

المذكر .

قوله تعالى : ((عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ)) (٤)

قال ابن النحاس : (٥) « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » في موضع [رفع] (٦) بالا بتداه ،

و « عَلَيْهَا » الخبر ، وهما اسمان حُذِفَ بَيْنَهُمَا حرف العطف ، وَتَحْمَنَاهُ

فَبَيْنَا لِتَقْتَنِيَهُمَا معنى الحرف (٨)

(٩) - ومنها : أَنْتُمْ حَبَلُوا هذه الأعداد على الجمع وفقد جَمَعُوا المذكر الذي على " فَعَالٍ " كـ " عَرَّابٍ " على " أَفْعِلَة " فقالوا : أَفْرَبَة ، فزادوا التاء فسي جمعه .

وجمعوا المؤنث الذي على " فَعَالٍ " نحو : عَقَابٍ " على " أَفْعُل " فقالوا : أَعْقَبَ ، فحذفوا التاء منه ، فلذلك جَمَعُوا الأعداد على هذا الجمع ، وانظر :-

أسرار العربية ص : ٢١٨ ، ٢١٩ .

(١) والشاهد في الآية :- كما أشار المؤلف - تأنيث العدد وهو " ثلاثة " لكون المعدود مذكراً ، وهو " أَيَّامٌ " .

(٢) سورة مريم ، من الآية : (١٠) .

(٣) يعني : كالأية التي قبلها في المخالفة بين العدد ومعدوده في التذكير والتأنيث ، فقد ذكر العدد " ثَلَاثٌ " ؛ لأن المعدود مؤنث وهو " لَيَالٍ " .

(٤) سورة المدثر ، آية : (٣٠) .

(٥) انظر هذا التعليق بمعناه في إعراب القرآن للبخاس ص ٦٩/٧٠ .

(٦) في النسخة : في موضع الحال بالا بتداه . . . وهو خطأ ، والتصويب من المشكل والذي في موضع رفع بالا بتداه إنما هو " تِسْعَةَ عَشَرَ " لا الجملة بكاملها كما تشير به العبارة .

(٧) يعني لفظتي " تِسْعَةَ " و " عَشَرَ " .

(٨) فرق بعضهم بين بناء الصدر وبين بناء العجز ؛ فجعل بناء الصدر لتزليله منزلة بعض الكلمة ، أما بناء العجز فللملحة المذكورة - هنا - .

وعلى بعضهم لبناء العجز بوقوع التنوين أو النون ما قبله ، وانظر فسي

أسرار العربية ص : ٢١٩ ، المساعد ٢/٧٨ ، التصريح ٢/٢٧٣ ، وشرح

الألفية لابن الناظم ص : ٧٣٢ ، حاشية الحفري على ابن عقيل ٢/١٢٧ ،

البيان ٢/٤٧٤ ، البحر ١/١٢٩ .

وَبَيْنَمَا عَلَى الْفَتْحِ لِيُخَفِّتَهُ ^(١) ، وَقِيلَ : بَيْنَمَا عَلَى الْفَتْحِ الَّذِي كَانَ لِلَّوَاوِ الْمَحْدُوفِ ^(٢) .
وَأَجَازُ الْفَرَا ^(٣) إِسْكَانَ الْعَوْنِ ^(٤) فِي الْكَلَامِ ^(٥) مِنْ "ثَلَاثَةِ عَشَرَ" إِلَى "تِسْعَةِ
عَشَرَ" .

و ^(٦) . أَصْحَابُ ^(٧) . جَمَعَ "صَاحِبٌ" عَلَى حَذْفِ الزَّائِدِ ^(٨) [١٧٩] مِنْ "صَاحِبٍ" ،
كَأَنَّهُ جَمَعَ ["صَحْبٍ" ^(٩)] مِثْلَ : كَيْفٌ وَكَثَافٌ ^(١٠) .

- (١) انظر هذه العلة في :-
شرح الألفية لابن الناطم ص : ٢٣٢ ، أسرار العربية ص : ٢١٩ ، حاشية
ياسين على التصريح ٢٧٣/٢ ، البهان ٤٧٤/٢ .
- (٢) انظر هذه العلة في :-
أسرار العربية ص : ٢١٩ ، التصريح ٢٧٣/٢ ، شرح الألفية لابن
الناظم ص : ٢٣٢ ، البهان ص : ٤٧٤ .
- (٣) في معاني القرآن له ٢٠٣/٣ ، وجعل ذلك خاصاً بأقْدَارِ الذُّكُورِ ؛ فلا
يجوز في نحو : "ثَلَاثَ عَشْرَةَ" ؛ لِأَنَّ عِلَّةَ تَسْكِينِ الْعَمَلِ تَوَالِي الْحَرَكَاتِ ،
أَتَا مَعَ الْمَوْنِثِ فَالْشَيْنُ سَاكِنَةٌ ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى إِسْكَانِ الْعَمَلِ .
- (٤) أَيِ : عَوْنٍ "عَشَرَ" حَالَةَ التَّرْكِيبِ ، وَهَذَا لِكَرَاهِيَةِ أَهْلِ جَعْفَرٍ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ
عَنْهُ ، وَطَلْحَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، وَهَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، كَمَا فِي :-
الإتحاف ٥٧٢، ٩١/٢ ، النشر ٢٨٩/٢ - ٣٩٣ ، الْمُحْتَسَبُ
٣٣٨/٢ ، شِوَاذُ الْقِرَاءَةِ ص : ١١٥ .
- (٥) فِي الْمَشْكِلِ : مِنْ قَوْلِهِ : ثَلَاثَةُ عَشَرَ ...
- (٦) فِي الْمَشْكِلِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : أَصْحَابُ ...
- (٧) مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ((وَجَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ لِلْآلِفَةِ ...)) سُورَةُ الْمَدَّثَرِ ،
مِنَ الْآيَةِ : (٣١) .
- (٨) يَعْنِي : الْآلِفَ فِي "صَاحِبٍ" ، وَالذَّاعِي إِلَى هَذَا التَّقْدِيرِ أَنَّ "صَاحِبَ"
تَجْمَعُ عَلَى : صَحْبٍ ، مِثْلَ : رَاكِبٍ وَرَكَبٌ ، وَعَلَى : صَحْبَةٍ ، مِثْلَ : كَانِسِبٍ
وَكَنَسَةٍ ، وَعَلَى : صَحَابٍ ، مِثْلَ : جَاعٍ وَجِمَاعٍ ، وَعَلَى : صَحْبَانٍ ، مِثْلَ : شَابٍّ
وَصَحْبَانٍ .
- أَمَّا : "أَصْحَابٌ" فَهِيَ جَمْعُ "صَحْبٍ" - بِإِسْكَانِ الْحَاءِ - ، مِثْلَ : فَرْخٍ وَأَفْرَاخٍ
وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ : الصَّحَاحُ وَاللِّسَانُ وَالْقَامُوسُ الْمَحِيطُ (صَحْبٌ) .
- (٩) فِي النُّسَخَةِ : كَأَنَّهُ جَمَعَ أَصْحَابُ ... وَمَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَيْنِ تَصَوُّبٌ مِنَ الْمَشْكِلِ .
- (١٠) وَالشَّاهِدُ فِي الْآيَةِ : تَأْنِيثُ الْعَمَلِ الْمَرْكَبِ مَعَ الْعَشْرَةِ ، وَهُوَ "تِسْعَةُ عَشَرَ"
لِجِهَانِهِ عَلَى الْمَذْكُورِ ، إِذِ الْمُرَادُ : عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشَرَ مَلَكًا .

قوله تعالى : ((إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا))^(١).

قال اللبيب :^(٢) « أَحَدَ عَشَرَ » - بفتح العين - على الأقل ، وبإشكائها على

التخفيف ، فراراً من توالي الحركات ، وإيهاناً بشدة الاعتزاز .

وكرر « رَأَيْتُ » [تخفيفاً]^(٤) ولطول الكلام ،^(٥) وجعل الضمير على لفظ المذكر ؛

لأنه وصفه بصفات من يعقل فسي السجود والتسبحة ،^(٦) ولذلك جُمِعَ جَمِيعَ السَّلاَمَةِ .

و « سَاجِدِينَ » حال ؛ لأن الرؤية رؤية عَيْنٍ^(٩) .^(١٠)

قوله تعالى : ((فَأَنْفَجَرْتُ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا))^(١١).

الشاهد في الآية الشريفة : كَوْنُ الْعَشْرَةِ مَرْكَبَةً فَجَرَتْ عَلَى الْقِيَاسِ .

(١) سورة يوسف ، من الآية : (٤) ، وتامها : ((... وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ)) .

(٢) التبيان ٢ / ٧٢٢ . وتقدم هذا النص في شواهد التمييز ص : ٤٩٩ .

(٣) تقدم تخریج هاتين القراءتين ص : ٤٩٩ .

(٤) في النسخة : تخفياً . . . وهو تحريف للكلمة ، والتصويب من التبيان . وفي

التبيان : تخفياً لَطُولِ الْكَلَامِ . . . بدون واو .

(٥) انظر تعلیقنا على ذلك ص : (٤٩٩) ، (٥٠٠) .

(٦) في التبيان : من السجود .

(٧) انظر ماعلقنا به على هذه الفقرة ص : ٥٥٥ .

(٨) في التبيان : جَمَعَ الصِّفَةَ جَمَعَ سَلَامَةً . . .

(٩) انظر تعلیقنا ص : ٥٥٥ .

(١٠) والشاهد في الآية - هنا - : جَرَّيَانِ « أَحَدَ عَشَرَ » عَلَى الْقِيَاسِ حَيْثُ ذُكِّرَتْ

مَعَ الْمَذْكَرِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَشْرَةَ إِنْ رُكِّبَتْ جَرَتْ عَلَى الْقِيَاسِ الْمَعْرُوفِ ،

وَلِإِنَّ لَمْ تَرُكِّبْ عُمِلَتْ مَعَامِلَةُ الثَّلَاثَةِ وَالتَّسْعَةِ وَمَا بَيْنَهُمَا .

(١١) سورة البقرة ، من الآية : (٦٠) .

وقوله : ((إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا))^(١) ، وقوله تعالى : ((وَبَعَثْنَا فِيهِمْ
اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيًّا))^(٢) ، وقوله تعالى : ((وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً))^(٣) الآية .
وقوله تعالى : ((إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً))^(٤) .
الشاهد في الآيات : أَنَّ الْمَنْصُوبَ بَعْدَ الْأَعْدَادِ تَمْيِيزٌ .
وقوله تعالى : ((وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ أَشْهُاطًا أَمَّا))^(٥) ، فله أَشْهُاطًا .
ليس بتمْيِيزٍ ؛ لِأَنَّهُ جَمْعٌ ، وَإِنَّمَا هُوَ بَدَلٌ مِنْ " اثْنَيْ عَشَرَ " بَدَلٌ كُلِّ مَنْ كُلِّ ،

-
- (١) سورة يوسف ، من الآية : (٤) .
(٢) في النسخة : اثنا عشر ... وهو خطأ .
(٣) سورة البائدة ، من الآية : (١٢) .
(٤) سورة الأعراف ، من الآية : (١٤٢) .
(٥) سورة " ص " ، من الآية : (٢٣) .
(٦) وهذا التمييز مفرق منصوب ؛ ففي الآية الأولى مَيَّزَ الْعَدَدُ " أَحَدَ عَشَرَ " بـ " كَوْكَبًا " ، وفي الثانية مَيَّزَ الْعَدَدُ " اثْنَيْ عَشَرَ " بـ " نَفِيًّا " ، وفي الثالثة مَيَّزَ الْعَدَدُ " ثَلَاثِينَ " بـ " لَيْلَةً " ، وفي الرابعة مَيَّزَ الْعَدَدُ " تِسْعٌ وَتِسْعُونَ " بـ " نَعَجَةً " .
(٧) سورة الأعراف ، من الآية : (١٦٠) .
(٨) هذا التعليق من التصريح ٢٧٤/٢ ، ٢٧٥ مع تصرف يسير من المؤلف .
(٩) ذهب الفراء وابن الناظم والزمخشري إلى جواز كونه تمييزاً ، واعتذر الزمخشري عن مجيئه على خلاف المعبود في تمييز الأَحَدَ عَشَرَ ، والتسعة والتسعون وما بينهما ، بأنَّ المراد : وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ قَبِيلَةً ، وكل قبيلة أسباط لا يَنْبَغُ ، فوضع " أَشْهُاطًا " موضع " قَبِيلَةً " وذكر ذلك ابن الناظم أيضاً ، وَدَّ قَوْلُهُمْ هَذَا أَبُو حَيَّان .
وقد خالف الزمخشري نفسه في كتابه الْبَفْعَلُ ، فَأَعْرَبَهَا بَدَلًا - كَمَا فُهِمَ النِّهَاةُ - وَاَنْظُرْ :-
شرح الألفية لابن الناظم ص : ٧٣٤ ، الْبَفْعَلُ ص : ٢١٤ ، الْكَشَافُ ٩٨/٢ ، ٩٩ ، الْبَحْرُ ٤/٤٠٧ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٥/٤٨٤ ، وَاَنْظُرْ الْآتِي ص : ٧٥١ ، ٧٥٢ .

والتميز محذوف ، آني : اثنتي عشرة فرقة ، قاله الشَّلَوَيْين وابن أبي الربيع
وغيرهما .^(١)

ولو كانت " أسباطاً " تميزاً عن " اثنتي عشرة " لذكرَ العَدَدَانِ [وَلَقِيلَ^(٢)]
" اثنتي عشر " بتذكيرهما وتجردهما من علامة التانيث ؛ لأن " السَّبَطَ " (واحد
الأسباط) مذكَّر ، فكان يجب أن تجرَّ الناء من عديده .
[٢٩ ب] وزعم ابن مالك في شرح " الكافية"^(٣) أنه لا حذف ، وأن
" أسباطاً " تميز ، وأن ذكرَ [أمّا^(٤)] ترجيح لحكم التانيث في " أسباط"
لكونه وصِفَ بـ " أمّا " جمع " أمّة " ، كما رجَّح التانيث في " شُخُوصٍ "

(١) لم أجد قول الشَّلَوَيْين وابن أبي الربيع في كتبهم الموجودة بمن مَدِّي
ولم يُشِرْ أحدٌ إلى قولهم هذا إلا الشيخ خالد الأزهرى في هذا النقل
عنه .

ويقول الشَّلَوَيْين وابن أبي الربيع قال جمهور النحاة من المتقدمين ومن
المتأخرين كالأخفش والزجاج والنحاس والعكبري وابن الأنباري وأبي
حيان والمرادي وابن هشام وغيرهم ، وانظر :-

معاني القرآن للأخفش ٥٣٤/٢ ، معاني القرآن للزجاج ٢٨٣/٢ ،
إعراب القرآن للنحاس ١٥٦/٢ ، التبيان ٥٩٩/١ ، البهتان
٣٧٦/١ ، البحر ٤٠٢/٤ ، شرح اللوحة البدرية ٣٦٢/٢ .

(٢) في النسخة : ولمثل ، وما بين المعقوفين تصويب من التصريح .

(٣) في شرح الكافية الشافية ١٦٦٤/٢ .
ولم يقل : إنَّ " أسباطاً " تميز ، ولم يقل كذلك : إنَّه لا حذف ، وإنَّما
تكلم عن ترجيح حكم التانيث بوصفه بـ " أمّا " ، وإن كان جعله تمييزاً
يفهم من كلامه ، غير أنَّه صرح في عمدة الحافظ ص : ٥٢٧ ، ٥٢٨ بأنَّ
" أسباطاً " بدل ، ولم يجر أن يعرَّب تمييزاً ، ولمَّا قدَّه ما نقل عنه في

شرح التسهيل - كما سيأتي ص : ٥٢٥ .
وإن كان المؤلف يعني بـ " شرح الكافية " شرح كافية ابن الحاجب ، فهو
من كتب ابن مالك المفقودة .

(٤) " أمّا " ساقطة من النسخة ، والاستدراك من التصريح .

ذَكَرَ " [كَاعِبَانِ] (١) وَتَعَصَّرَ فِي قَوْلِهِ :- (٢)

فَكَانَ يَجْعَلِي دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقِي . . . ثَلَاثَ شَخْصٍ كَاعِبَانِ وَتَعَصَّرَ (٣)
وَكَانَ الْقِيَاسُ : ثَلَاثَةَ شَخْصٍ ، لِأَنَّ الشَّخْصَ مَذْكَرٌ ، وَلَكِنَّهُ لَهَا فُسْرَةٌ بِـ " كَاعِبَانِ
وَتَعَصَّرَ " وَهِيَ مُؤَنَّثَانِ رُجِّحَ تَأْنِيثُهُ .

قَالَ الشَّيْخُ خَالِدٌ فِي شَرْحِ التَّوْضِيحِ : (٤) وَمَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ مَخَالِفٌ لِقَوْلِهِ
فِي : " شَرْحِ التَّسْهِيلِ " : (٥) إِنَّ " أَشْبَاطًا " بَدَلٌ لَتَعَصَّرَ . انتهى .
وَالْقَوْلُ بِالْبَدَلِيَّةِ مِنْ " اِثْنَتَيْ عَشَرَ [ة] " مُشْكِلٌ عَلَى قَوْلِهِمْ : (٦) إِنْ الْمُبْدَلُ مِنْهُ (٧)

(١) فِي النُّسخَةِ : كَعَابِدَانِ . . . وَهُوَ تَحْرِيفٌ لِلْكَلِمَةِ وَمَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَيْنِ تَعْوِيبٌ
مِنَ التَّصْرِيحِ .

(٢) الْبَيْتُ لَعَمْرُؤُا بِنِ أَبِي رَبِيعَةَ كَمَا فِي دِيوَانِهِ ص : ٦٦ ، وَالْخَزَانَةُ ٣٩٧/٧ .

(٣) رُويَ الْبَيْتُ : فَكَانَ تَعَصَّرِي دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقِي . . . كَمَا فِي الْمَعْنَى ٤٨٣/٤ .
وَالْكِتَابُ لِسِيَهِيهِ ٥٦٦/٣ - وَهَذَا الْبَيْتُ مِنْ بَحْرِ الطُّوَيْلِ ، وَانْظُرْهُ فِي :-

الْمُقْتَضَبُ ١٤٨/٢ ، الْكَامِلُ ٨٠٢،٧٩٨/٢ ، الْإِنْصَافُ ٧٧٠/٢ ،
الْمُلَخَّصُ ٤٢٩/١ ، الْخَصَائِصُ ٤١٧/٢ ، شَرْحُ الْكَافِيَةِ لِلرُّضِيِّ ١٥٦/٢ ،
شَرْحُ الْجُمَلِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٦١٢/٢ ، الْأُصُولُ لِابْنِ السَّرَّاجِ ٤٧٦/٢ ،
الْأَشْمُونِيُّ ٦٢/٤ ، أَوْضَحُ الْمَسَالِكِ ٢٥٨/٤ .

وَالْمِجَنُّ : التَّرْسُ الَّذِي يَحْتَمِي بِهِ الْمُقَاتِلُ ، وَالْكَاعِبُ : الَّتِي نَهَدَ تَدْبِيرَهَا
وَطَهَّرَ لَهُ حَجْمٌ ، وَالتَّعَصَّرَ : هِيَ الَّتِي دَخَلَتْ فِي سِنِّ الْبُلُوغِ ، وَحَانَ عَصَرُ
شَبَابِهَا .

وَالشَّاهِدُ فِي الْبَيْتِ : " ثَلَاثَ شَخْصٍ " حَيْثُ ذَكَرَ الْعَدَدُ مَعَ لَفْظِ
" شَخْصٍ " وَهُوَ مَذْكَرٌ فِي اللَّفْظِ قَبْلَهُ بِهِ التَّأْنِيثِ وَوُجِدَ مَا رُجِّحَ التَّأْنِيثَ
وَهُوَ " كَاعِبَانِ " وَ" تَعَصَّرَ " فَذَكَرَ الْعَدَدُ حِمْلًا عَلَى الْمَعْنَى .

(٤) فِي التَّصْرِيحِ ٢٧٥/٢ . وَهُوَ تَابِعٌ لِلْكَلَامِ الَّذِي قَبْلَهُ بِلا فَاصل .

(٥) فِي شَرْحِ التَّسْهِيلِ لِابْنِ مَالِكٍ (مَخْطُوط) فِي ١٣٢ ب و ١٣٣ أ .

(٦) التَّاءُ مِنْ " اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ " سَاقِطَةٌ فِي النُّسخَةِ .

(٧) بِمَعْنَى : عَلَى قَوْلِ النُّحَاةِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ - فِي الْأَصْلِ - لِلْمُبَرِّدِ ، وَانْظُرْهُ فِي :-

الْمُقْتَضَبُ ٢١١/٤ ، نَتَائِجُ الْفِكْرِ ص : ٣٧٦ ، الْبَسِيطُ ٣٨٧/١ ،
الْمَعْنَى ص : ٥٩٧ ، الْأَشْبَاهُ وَالنِّظَائِرُ ٨٨/٤ ، التَّبَيَانُ ٥٩٧/١ .

في نية الطرح - غالباً - ، ولو قيل : وَقَطَعْنَاهُمْ أَسْبَاطًا لَفَاتَتْ فَائِدَةً كَثِيرَةً
الْعَدَرِ ، وَحَمَلَهُ عَلَى غَيْرِ الْغَالِبِ لَا يَحْسُنُ تَخْرِجُ الْقُرْآنِ عَلَيْهِ ، وَالْقَوْلُ بِأَنَّهُ
تَمَيِّزٌ مُشْكِلٌ عَلَى قَوْلِهِمْ : إِنْ تَمَيَّزَ الْعَدَرُ الْمَرْكَبُ مَفْرَدٌ ، وَ " أَسْبَاطًا " جَمْعٌ .
وَقَالَ الْحَوْفِيُّ ^(١) : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ " أَسْبَاطًا " نَعْتًا لـ " فِرْقَةٍ " ثُمَّ حُذِفَ
الْمَوْصُوفُ وَأُقِيمَتِ الصِّفَةُ مَقَامَهُ ، وَ [" أَمَّا "] نَعْتٌ لـ " أَسْبَاطَ " ، وَأَنْتَ الْعَدَرُ
وَهُوَ وَاقِعٌ عَلَى " الْأَسْبَاطِ " وَهُوَ مُذَكَّرٌ ؛ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى : فِرْقَةٌ وَأَمَّةٌ ، كَقَوْلِهِمْ :
ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ ، بِمَعْنَى : رَجَالًا . انْتَهَى .

فَارْتَكَبَ الْوَصْفَ بِالْجَامِدِ ، وَالكَثِيرُ بِخِلَافِهِ ^(٢) .

وَذَهَبَ الْفَرَاءُ ^(٥) إِلَى جَوَازِ جَمْعِ التَّمْيِيزِ ، وَظَاهَرَ الْإِمَامَةَ بِشَهَادَةِ لَهُ ، وَيُشْهِدُ
لَهُ أَيْضًا تَارُوقِي عَنِ ابْنِ سَعْدٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : « قَضَى فِي رِيَاسَةِ الْخَطَا عِشْرِينَ
بِنْتَ مَخَافٍ [٨٠] وَعِشْرِينَ بَنِي مَخَافٍ » ^(٦) .

(١) انظر قول الحَوْفِيِّ فِي :-

الْبَحْرُ الْمَجْمُوعُ ٤/٤٠٧ ، الدَّرُ الْمَصُونُ ٥/٤٨٥ .

(٢) فِي النُّسَخَةِ " وَأَمَّا " وَمَا بَيْنَ الْمُعَقَّوْفَيْنِ يُصَوِّبُ مِنَ التَّصْرِيحِ .

(٣) فِي النُّسَخَةِ : فَارْتَكَبْتَ زَيْدٌ التَّاءُ خَطَاً وَقَدْ حُذِفَتْهَا

(٤) ذَكَرَ بَعْضُ النُّحَاةِ أَنَّ مِنْ شُرُوطِ النَّعْتِ أَنْ يَكُونَ مُشْتَقًّا ، فَلَا يَنْعَتُ بِالْجَامِدِ

إِلَّا أَنْ يُكَوَّلَ بِالْمُفْتَقِ نَحْوُ : تَمَرَّتْ بِرَجُلٍ أَسِيرٌ ، أَيْ : قُبُجَاعٌ ، وَانْظُرْ :-

شرح الكافية الشافية ٣/١١٥٦ ، الارتشاف ٢/٥٨٩ ، أوضح المسالك

٣/٣٠٤ ، الأسموني ٣/٦٢ .

(٥) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ١/٣٩٧ . وَهَذَا الْقَوْلُ لَهُ لَيْسَ صَرِيحًا ، وَإِنَّمَا يَسْتَفَانُ

مِنْ مَعْنَى كَلَامِهِ ، وَانْظُرْ قَوْلَ الْفَرَاءِ هَذَا كَذَلِكَ فِي :-

الهِجْعُ ٤/٧٦ ، حَاشِيَةُ الْخَضِرِيِّ ٢/١٣٨ ، الْبَحْرُ ١/٢٢٩ .

وَيَقُولُ الْفَرَاءُ هَذَا قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ وَابْنُ الْبَازِ - كَمَا مَرَّ - : ٧٤٨ .

(٦) الْمَذْكُورُ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ وَتَمَامُهُ : " وَعِشْرِينَ ابْنَةً لَبُونٍ ، وَعِشْرِينَ حِقَّةً ،

وَعِشْرِينَ جَذَعَةً " .

وَرَوَايَةُ الْحَدِيثِ فِي أَكْثَرِ نَسَائِدِهِ : " قَضَى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

فِي رِيَاةِ الْخَطَا إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ .

وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ ٢/٨٧٩ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (٧)

وتخرج أبي حنّان^(١) على أن "بني مخاض" حال من "عشرين" أو "نفس" لها، والتميز محذوف، خلاف الأصل^(٢). انتهى^(٣).

(١) في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة... إلى آخره.
وقد رت روايته في مسند الإمام أحمد ٤٥٠/١: "... وعشرين ابن مخاض...
... وعليها فلا شاهد في الحديث.

والحديث رواه أبو داود في سننه ١٨٥/٤ برقم (٤٥٤٥).

والترمذي في سننه ١٠/٤ برقم (١٣٨٦).

والنسائي في سننه ٤٤/٨ برقم (٤٨٠٢).

وابن ماجه في سننه ٨٧٩/٢ برقم (٢٦٣١).

وأحمد بن حنبل في سننيه ٤٥٠/١.

وبنت المخاض وابن المخاض - من الإيل - مات له سنة واحدة.
وبنت اللبون وابن اللبون: وكذا الناقة إذا استكمل سنتين، والحقة - من
النوق مات لها ثلاث سنوات، والجذعة: مات لها أربع سنوات.

واستشهد بهذا الحديث من النحاة :-

العكبري في إعراب الحديث النبوي ص: ٢٤٣، وابن مالك في عمدة

الحافظ ص: ٥٢٨، والسيوطي في عقود الزهرجد ٢٢٨/١.

(١) تخرج أبي حنّان في كتابه التذيل والتكميل (مخطوط) ج ٤ ق (١١٧)،
وأبو حنّان - في هذا القول - تابع لابن مالك، حيث حكاه عنه.

(٢) ويكون تقدير هذا التمييز المحذوف: "عشرين جملاً بني مخاض".

(٣) أما مخالفة إعرابه حالاً للأصل فلأنه معرفة، ومن شروط الحال أن تكون
نكرة، أما مخالفة إعرابه نعتاً فلأنه جامد، ومن شروط النعت أن يكون
مشتقاً.

أما المخرج من هذه المخالفات فإن يعرب "بني مخاض" بدلاً من "عشرين"
ولم يجر بعض النحاة إعرابه تمييزاً لأنه جمع، وانظر:-

إعراب الحديث النبوي للعكبري ص: ٢٤٣، عقود الزهرجد ٢٢٨/١،
شرح عمدة الحافظ ص: ٥٢٨.

(٤) والشاهد في الآية: خروج كلمة "أسباطاً" عن كونها تمييزاً؛ لأنها جمع،
وتمييز الأحد عشر والتسعة والتسعين وما بينهما يشترط فيه أن يكون مفرداً
منصوباً، فـ "أسباطاً" - في الآية - بدل من "اثنيتي عشرة" وليس تمييزاً،
أما التمييز المحذوف فتقديره: اثنيتي عشرة فرقة... وانظر في هذه الآية:-

شرح الكافية للزبي ١٥٤/٢، ١٥٥، شرح الكافية الشافية ١٦٦٤/٣،

شرح الألفية لابن الناطم ص: ٧٣٤، شرح الألفية للمرادي ٣١٥/٣١٤،

شرح اللّغة البدرية ٣٦٧/٢، شرح الجمل لابن عصفور ٣٥٠/٣٤،

الشدور ص: ٤٥٩، الأشباه والنظائر ١٢٩/٥، ١٣٠، التمع ٧٦/٤.

وَهَذَا انْتَهَى مَا حَرَّرَهُ عَهْدُ * اللَّهِ ، وَأَقْلَّ أَقْلًا عِبْدِهِ بَلْقَاسِيمُ
ابْنِ مُحَمَّدٍ الْجَبَالِيِّ عَلَى آيَاتِ الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ حَسَبِ الْعَاقَةِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
عَلَى إِتْمَامِهِ ، وَلَهُ الشُّكْرُ عَلَى إِتْمَامِهِ وَإِحْسَانِهِ وَإِفْخَالِهِ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا .

وَكَانَ الْفَرَاغُ مِنْ ذَلِكَ أَوَّلَ " ذِي الْقَعْدَةِ " الْحَرَامِ عَامِ (١٠٤٧) ، عَرَفْنَا
اللَّهَ خَيْرَهُ وَكَفَانَا شَرَّهُ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مَنْ بَعِثَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ، وَإِلَامًا
لِلْمُتَّقِينَ ، وَقُدُوةً لِلْعَالَمِينَ ، سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ
وَتَابِعِهِمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ .

وَنُصِّحَتْ هَذِهِ مِنْ نَسْخَةِ الْمَصْنُوفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - وَكَانَتْ بِحُطَّهِ ، وَكَانَ الْفَرَاغُ
مِنْهَا يَوْمَ الثَّلَاثَةِ خَمْسَةَ عَشَرَ [تَحْقِيقًا] (١) مِنْ " شَعْبَانَ " الْمُبَارَكِ عَامِ ثَلَاثِينَ
وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَالْفِ عَلَى يَدِ كَاتِبِهَا الْفَقِيرِ إِلَى رَبِّهِ عَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ سَلِيمٍ -
تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَغَفَرَ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ ، وَغَامِلِ الْكَلِّ يَلُطِّفُهُ يَوْمَ الْوَقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، بِجَاهِ أَكْرَمِ

الْخَلْقِ عَلَيْهِ . . آمِينَ

تَهَمَّ الرَّقْمُ وَأَنْقَضَى . . وَفَعَلْنَا الَّذِي وَجَبَ

رَجِمَ اللَّهُ مَنْ قَرَأَ . . وَدَعَا لِلَّذِي كَتَبَ

(١) الْأَشْمُونِي ٧٠٠٦٩/٤ ، حَاشِيَةُ الْخَفَرِيِّ عَلَى ابْنِ عَقِيل ١٣٨/٢ ،
الْخِزَانَةُ ٣٩٤/٢ ، معاني القرآن للفراء ٣٩٧/١ ، معاني القرآن
للزجاج ٣٨٢/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ١٥٦/٢ ، المشكل
٣٣٢/١ ، البيان ٣٧٦/١ ، التبيان ٥٩٩/١ ، الدرر المصون
٤٨٤/٥ ، الكشف ٩٩٠٩٨/٢ ، المحرر الوجيز ١٨٣/٧ ، ١٨٤٠ ،
القرطبي ٣٠٣/٧ ، زاد التيسير ١٨٦/٣ ، البحر ٤٠٧/٤ ،
(١) في النسخة : مَقُون . . . وما بين المَقُونَيْنِ تصويبٌ مِنَ الْمُحَقِّقِ .

الفهارس العامة

وتشتمل هذه الفهارس على التالي :-

- أولاً : فهرس الآيات القرآنية .
- ثانياً : فهرس الأحاديث النبوية .
- ثالثاً : فهرس الأمثال والأقوال .
- رابعاً : فهرس القوافي الشعرية والرجز .
- خامساً : فهرس الأسماء .
- سادساً : فهرس المصادر والمراجع .
 - أ - المخطوطة .
 - ب - المطبوعة .
- سابعاً : فهرس موضوعات الدراسة والتحقيق .
 - أ - فهرس موضوعات الدراسة .
 - ب - فهرس موضوعات التحقيق .

أولا : فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
<u>سورة الفاتحة (١)</u>		
١	بسم الله الرحمن الرحيم	٦٦٢، ١٦١
٦	اهدنا الصراط المستقيم	٧١٣، ٧٠٢، ٧٠١، ٦٩٧
٧	صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم	٧١٣، ٧٠٢، ٦٩٧، ٣٥٣
<u>سورة البقرة (٢)</u>		
٦	سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذهم	٧٢٠
١٩	يجعلون أصابعهم في آذانهم الصواعق حذر الموت	٤٦٣
٢١	اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم	٧١٧
٢٥	وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ..	٥٧٥، ٤٧٦
٢٩	هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً	٤٦٣
٣٠	وإن قال ربك للملائكة	٣٢٧
٣٣	أنيقمهم بأسماهم قلنا أنبأهم بأسماهم	٦٥٣
٣٤	وإن قلنا للملائكة	٣٢٧
٤١	ولا تكونوا أول كافرين به	٦٧٧، ٦٧٥
٤٤	أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم	٦٤٨
٤٧	اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنني فضلتكم على العالمين	٤٢٣
٥٠	وإن فرقنا بكم البحر	٣٢٧
٦٠	فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا	٧٤٧، ٤٩٠
	بأمركم	٢٥٦
	الآن جئت بالحق	٣٣٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٩٦	ولتجدنهم أحرص الناس على حياة	٦٧٧
١٠٢	ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق	٦٢٦
١٠٩	لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً ...	٦٢٤
١١٦	كلّ له قانتون	٥٧١
١٢٤	وإنّ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات	٢٤٩، ٢٤٨
١٢٧	وإنّ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل	٧١٧
١٣٨	صفة الله	٦٧٤
١٥٨	فلا جناح عليه أن يطوّف بهما	٥٧٦
١٦٣	واللهمّ الله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم	٧٤٠، ٧٣٩
١٦٧	كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم ...	٦٥٢
١٧٨	فمن عفي له من أخيه شيء	٣٥٥، ٣٥٤
١٨٥، ١٨٤	فعدة من أيام أخر	٧٣٣
١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن	٤٠٥
١٨٧	هتّ لباساً لكم	١٤٥
١٩٧	وما تفعلوا من خير يعلمه الله	٥٩٦
٢١٤	وزلزلوا حتّى يقول الرسول	٥٤٧
٢١٧	يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه	٧٠٧
٢٢٦	تربص أربعة أشهر	٥٨٦
٢٢٨	بعولتهن	٢٥٧
٢٣٣	لمن أراد أن يتيّم الرضاعة	٥٣٧
٢٤٥	من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له	٥٥٩
٢٤٩	فشربوا منه إلّا قليلاً منهم	٥١٢
٢٥١	ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض	٤٥٨، ١٥٢
		٦٦٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٢٦٤	لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى	٦١٢
٢٧١	إن تبدوا الصدقات فنعيمًا هي	٦٠٢
٢٨٢	ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة	٦٢٨
٢٨٤	وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء	٦١٦
٢٨٦	ربنا لا تؤاخذنا	٥٩٠، ٤٣٣

سورة آل عمران (٣)

١٨	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ	٣٩٨
٣١	إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ	٦٠٠
٤١	قَالَ آمَنَّا إِلَّا نَكْتُمُ النَّاسَ ثَلَاثَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا	٧٤٤
٤٣	اقْنَتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ	٧١٧
٨٠	يَا مَرْكُومَ	٢٥٦
٩٥	فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا	٤٩٢
٩٧	وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا	٦٦٦، ٦٦٥
	وَأَمَّا عَيْنُكُمْ	٧٠٦
١٠٣	وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً	٣٢٨
١١٥	وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ غَيْرِ فَلَنْ تُكْفَّرُوا	٦٠٣
١١٨	وَدَّوَامَ عَيْنَتِكُمْ	١٥٣
١٢٥	بِخَمْسَةِ آلَافٍ	٤٢٥
١٤٢	وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ	٥٩٠، ٥٦٤
١٤٤	وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ شَيْئًا	٦٠٣
١٥٢	وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ	٦٤٩
١٥٤	وَمَا أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ	٦٤٢
١٥٨	لَا إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ	٣٢٥

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٧٩	مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ	٥٥٠
١٨٠	وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَرًّا لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ..	٦٥٥
١٨٦	لَتَبْلَوُنَّ	٢٦٣

سورة النساء (٤)

١	وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ..	٧٢٨
٤	فَإِنْ طِبَّ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا	٥٠٨
٢٣	حَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَنْسَاءَكُمْ	٦٧٤
٢٤	كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ	٦٧٣
٢٦	يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ لَكُمْ وَهْدَتَكُمْ	٥٤٩
٢٧	وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ	٥٤٠
٣٨	وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ..	٦٠٢
٤٣	أَوْ لَا مَسْتَمَ النَّسَاءَ	٦٣٢
٥٨	يَا مَرْكُومَ	٢٥٦
٦٦	مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ	٥١٩
٧١	فَانْفَرُوا ثَبَاتٍ أَوْ انْفَرُوا جَمِيعًا	٤٩٣، ١٨٣
٧٣	يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا	٥٦٤
٧٨	أَمِنْهَا تَكُونُوا يَذَرُكُمْ الْمَوْتُ	٥٩٧
٧٩	وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا	٤٨٧
١٢٣	مَنْ يَحْمِلْ سُوءَ آيَاتِهِ يَجْزَ بِهِ	٥٩٦
١٢٥	وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا	٦٣٤
١٢٧	وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكُحُوهُنَّ	٥٧٧، ٤٦٤

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٢٩	فلا تميلوا كلَّ الميلِ	٤٦١
١٣٦	آمِنُوا بِاللَّهِ	٥٧١
١٥٧	ما لهم به من علمٍ إِلَّا اتَّبَعَ الظَّنَّ	٥٢٤
١٦٢	والمقيمِينَ الصلاةَ	٢٢٧
١٦٣	وأوحينا إلى إبراهيمَ وإسماعيلَ وإسحاقَ وعِيقَوبَ والأَسباطِ وهَمْسَى وَأَيُّوبَ	٧١٦، ٧١٥
١٦٤	وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا	٤٦٢
١٧١	إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ	٦١٠، ٥٣٠
١٧٢	وَمَنْ يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكِبْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا	٤٠٢
١٧٦	يَسْتَنُّ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَغْلِبُوا	٥٧٦

سورة المائدة (٥)

٦	وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ	٥٨٧
٦	أَوْ لَا مَسَّئِمَ الشَّيْءِ	٦٣٢
١٢	وَمَعْتَنَا مِنْهُمْ اثْنِي عَشَرَ نَقِيبًا	٧٤٨، ٥٠١
٢٣	قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا	٢١١
٢٥	رَبِّ إِنِّي لَا أَطْلُقُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي	١٨٠
٣١	أَعَجَزْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي	٥٦٣
١٠٥، ٤٨	إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ	٥٧١
٦١	وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ	٤٨٤
٦٧	وَإِنْ لَمْ تَعْمَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتِي	٦٠٣، ٥٩٨
٦٩	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى	٢٢٩
٧١	وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةً	٥٤٤، ٥٤٢

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٨٩	من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كنوتهم أو تحرير رقبة	٧٢٣
٩٥	ومن عاد فينتقم الله منه	٦٠١
٩٥	أو كفارة طعام مساكين	٦٩٥
١٠٥	عليكم أنفسكم	٦٧٠، ٤٥٩
١٠٦	شهادة بئنيكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان	٧٤٠، ٢١٣
١١١	وإن أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي	٥٤١
١١٢	أن ينزل علينا مائدة من السماء	٧١٢
١١٤	تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا وآية منك	٧١١
١١٦	وإن قال الله يا عيسى	٢٦٨
١١٦	إن كنت قلت فقد علمته	٥٩٧
١١٩	هذا يوم ينفع الصابرين صدقهم	٢٦٥
١١٩	رضي الله عنهم ورضوا عنه	٥٧١
١٢٠	لله ملك السماوات والأرض	٥٧١

سورة الأنعام (٦)

١٧	وإن يستسلك بغير فهو على كل شيء قدير	٦٠٤
٢٧	يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين	٥٦٥
٢٨	وإنهم لكان كفرون	٥٦٦
٢٩	إن هي إلا حياتنا الدنيا	٣٥١
٣٥	وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغض نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتهم بأيكة	٦٠٨، ٦٠٧

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٥٤	أَنَّهُ مَنْ غَيَّلَ مِنْكُمْ سَوْءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ	٤٢٦
٦٠	إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا	٥٧١
٦٤	قُلِ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلَّ كَرْبٍ	٧٢٧
٧١	وَأَمْرًا يُسَلِّمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ	٥٥٠
٩٤	وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شَفْعَاءَ كُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ	٢٧٥، ٢٨٠، ٦٥٥
١٠٩	يُشْعِرُكُمْ	٢٥٦
١١٤	وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا	٤٩٣
١٢٣	وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَاثِرَ مُجْرِمِيهَا ..	٦٧٨
١٢٤	اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ	٤٦٦
١٤٣	نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنِ كُنْتُمْ صَادِقِينَ	٦٥٣
١٥١	قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ	٦٠٨
١٥٤	تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ	٣١٢

سورة الأعراف (٧)

١٠	مَعَايِشَ	٦٣٠
١٢	مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ	٤٤٣، ٤٣٥
٢٢	وَطَافًا بِخِصْفَانٍ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ	٥٢٧
٣٥	إِذَا مَا أُنْزِلَتْكُمْ	٥٩٣
٥٣	فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيُشْفِعُوا لَنَا	٥٥٩
٧٤	وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ	٤٩٠
٨٦	وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ	٣٢٨، ٣٢٧
١٢٢، ١٢١	أَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ	٦٩٦
١٣٢	وَقَالُوا سَهْمًا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِيُضْهِرَنَا بِهَا	٥٩١

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٤٢	وواعدنا موسى ثلاثين ليلةً	٧٤٨، ٥٠١
١٥٥	واختار موسى قوته سبعين رجلاً	٦٤٨
١٦٠	وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمياً	٧٤٨
١٨٢	من حيث لا يعلمون	٣٣٧
١٨٩	هو الذي خلقكم من نفس واحدة	٧٤٠، ٧١٨
١٩٤	إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ	٣٨٢

سورة الأنفال (٨)

٥	كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون	٣٩٢، ٣٨٩
٦	كأننا بساقون إلى الموت وهم ينظرون	٥٣٠
٧	واينذرعكم الله إحدى الطائفتين أن يهاكم ..	٤٢٥، ٤٢٣
٩	أني سيديكم بألف من الملائكة	٤٢٥
٤١	واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه	٣٩٥
٧٣	إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ..	٥٩٨

سورة التوبة (٩)

٤	ثم لم ينقصكم شيئاً	٦٣٢
١٦	ولم يعلم الله الذين جاهدوا منكم	٥٩٠
١١٨، ٢٥	بما رحبت	١٥٣
٢٨	وإن خفتهم عملة فسوف يغيثكم الله من فضله ...	٦٠٢
٣٩	ولا تضره شيئاً	٤٦١
٤٠	لا تحزن إن الله معنا	٥٩٠
٤٧	ولا أضعوا	٣٢٥

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٦٩	وخضتم كالذي خاضوا	٧٠٣
١٠٠	رضي الله عنهم ورضوا عنه	٥٧١

سورة يونس (١٠)

٤	إليه مرجعكم جميعاً	٤٩٢
١٠	دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلامٌ وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين	٥٤٢، ٤٢٧
١٦	ولا أدراك به	٦٣٢
٢٨	مكانكم أنتم وشركاءكم	٦٧٣
٣٧	وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ..	٥٥١
٧١	فأجمعوا أمركم وشركاءكم	٤٨٠
٨٨	ربنا اطمئن على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم	٥٥٨
٩٩	لا آمن من في الأرض كلهم جميعاً	٤٨٦

سورة هود (١١)

٤	إلى الله مرجعكم	٥٧١
٢٧	إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي	٦٧٧
٣٦	وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن	٤١٠
٤٠	ومن آمن	٤١١
٥٨	من عذاب غليظ	٢٧٣
٦٦	ومن خزى يومئذ	٢٧٣، ٢٧١
٨١	ولا يلتفت منكم أحدٌ إلا امرأتك	٢٨١
		٥٢٢، ٥٢٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٨٥	ولا تعثوا في الأرض مفسدين	٤٩٠
١١١	وإن كلاً لَمَّا ليوفينهم	٣٨٤

سورة يوسف (١٢)

٤	إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا	٥٧٤٧، ٤٩٩
		٧٤٨
١٩	يَا بُشْرَايَ هَذَا غَلَامٌ	٢٥٩
٢٣	وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ	٣١٥
٢٧، ٢٦	إِنْ كَانَ قِسْمُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَقَدَقْتُ وَهُوَ مِنْ الْكَاذِبِينَ، وَإِنْ كَانَ قِسْمُ قَدْ مِنْ تَهْـبِـرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ	٥٩٩
٧٦	وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِمُ	٤٦٩
٧٧	إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ	٦٠٣
٨٠	فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ	٥٣٥
٨٥	تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يَوْسُفَ	٥٧٢
٩٠	إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيُخْشِ	٢٤٩
٩١	تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ	٥٧٣
١٠٢	إِنْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ	٤٨٠

سورة الرعد (١٣)

١٦	هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور	٧٢٣
٢٣	جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم	٧٢٦
٣١	أو تحلّ قريها من دارهم	٥٥٨

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
<u>سورة الحجر (١٥)</u>		
٩	إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ	١٦٠٩٥
٣١، ٣٠	فَسَجِدِ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُم مَّا جُمِعُوا إِلَيْهَا وَإِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ	٦٨٩، ٥١٢
٤٧	وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا	٤٩١
٥١	وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ	٦٥٣
٥٦	وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ	٥٢٣
٩١	الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِشِينَ	٢٤٦

<u>سورة النحل (١٦)</u>		
٥، ٤	خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ، وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا	٦٨٤
٢١	أَمْوَاتٍ غَيْرِ أَحْيَاءٍ	٢٢٥
٢٤	مَاذَا أُنْزِلَ رَبِّكُمْ	٤٥٩
٣٠	مَاذَا أُنْزِلَ رَبِّكُمْ قَالُوا خَيْرًا	٤٥٩
٤٤	وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ	٥٤٨
٥١	لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ	٦٩٠
٧٨	وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونٍ أَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا	٦٣٥

<u>سورة الإسراء (١٧)</u>		
٨	عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم	٥٢٧
٩	يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْسَمُ	٦٩٧
١٣	وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ فِي عَرِّهِ	٤٥٥، ٤٥٣
٢٣	إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا	٢٢٤، ٢١٩
٣٣	فَلَا يَسْرِفْ فِي الْقَتْلِ	٤٣١

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٣٧	وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا	٤٢٩
٦١	وَإِنْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ	٣٢٧
١٠٢	وَإِنِّي لَا ظَنُّكَ يَا فِرْعَوْنَ مَشُورًا	٦٣٢
١٠٧	آمَنُوا بِهِ	٥٧١

سورة الكهف (١٨)

١١	فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا	٢٤٢
١٢	لِنَعْلَمَ أَيَّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا	٦٤٢، ٦٣٧، ٣٠٠
١٦	وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَابْعِدُونِ إِلَّا اللَّهَ	٣٢٨
١٧	وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ	٤٧٣
١٨	وَكَلْبُهُمْ بِاسِطٍ ذِراعُهُ بِالْوَصِيدِ	٦٦٩، ٦٦٨
١٩	لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ	٧٢٤
١٩	فَلْيَنْظُرْ آيَّتُهَا أَزْكَى طَعَامًا	٦٤٢
٢٢	سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُمْ كَلْبَهُمْ	٧٤٠، ٢٤١
٢٥	وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ	٢٤١، ٢٣٧
٢٦	قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا	٢٤٢، ٢٤١
٤٠، ٣٩	إِنْ تَرَى أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا فَوَلِدًا يُعْطِي رِبِي	٦٠٢
	أَنْ يُؤْتِنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ	
٥٠	وَإِنْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ	٣٢٧
٦٣	وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ	٧١٠
٩٦	أَتُونِي أَقْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا	٦٨٠
٩٩	وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَحْثٍ	٦٣٤
١٠٨	لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا	٦٦٣، ١٦٣

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
<u>سورة مريم (١٩)</u>		
٤	واشتعل الرأس شهباً	٥٠٧
١٠	قال أمتك ألا تكلم الناس ثلاث ليل سوياً ..	٧٤٥
١٦	إني انتبهذت	٣٢٨
٢٠	ولم أك بغيباً	٣٦٩
٢٤	فناداها من تحتها ألا تخافي ولا تحزني قد جعل ربك تحتك سريراً	٤٧٧، ٤٧٥
٢٨	ما كان أبوك امرأ سوء	١٥٠
٣١	وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً	٣٦٥
٦٩	لننزعن من كل شيعة أئمتهم أشد	٣٠٩، ٢٩٨
٧٨، ٧٩	أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً ، كلا سنكتب ما يقول	١٠٤
٨٠	ونرثه ما يقول	٧١١
٨١، ٨٢	واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ، كلا سيكفرون بعبادتهم	١٠٥، ١٠٤

سورة طه (٢٠)

٦١	لا تغفروا على الله كذبا فمسخناكم	٥٥٦
٦٣	إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ	١٩٥، ١٩٠
٦٤	وأسروا النجوى	٢١١
٦٧	فأوحى في نفيه خيفة موسى	٣٤٧
٦٩	إنها صنعوا كيد ساحر	١٢٩
٨١	لا تطغوا فيه فيحل عليكم فضي	٥٥٧
٨٢	وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ..	٧٢٠، ٧١٩
٨٩	أفلا يرون ألا يرجع	٥٤٤

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٩١	لن نهرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى	٥٤٧، ٥٣٢
٩٧	لا يساس ٢٩٠	٢٩٠
١١٦	وايذ قلنا للملائكة ٢٢٧	٢٢٧
١٢١	وطفقا بخميفان علميهما من ورق الجنة .. ٥٢٧	٥٢٧

سورة الانبياء (٢١)

٣	واستروا النجوى الذين ظلموا ٣٦٠	٣٦٠
٩	ثم صدقناهم الوعد ٦٤٩	٦٤٩
٢٠	يسبحون الليل والنهار لا يفترون ٢٢٨	٢٢٨
٢٢	لو كان فيهما آية إلا الله لفسدتا ٥١٦	٥١٦
٥٤	لقد كنتم أنتم وأباؤكم في ضلال مبين ٧٢٦	٧٢٦
٥٧	وتالله لا مكيدن أصنامكم ٥٧٣	٥٧٣
٦٥	لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ٦٤٤	٦٤٤
٩٣	وتقطعوا أمرهم بينهم ٤٤٦	٤٤٦
٩٥	وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ٤٣٦	٤٣٦
٩٦	حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ٤٤٠، ٤٣٩	٤٤٠، ٤٣٩
٩٧	فإذا هي شاخته أبصار الذين كفروا ٤٤٦، ٤٤٠، ٣٥٠	٤٤٦، ٤٤٠، ٣٥٠
 ٦٠٥، ٦٠٤	٦٠٥، ٦٠٤
١٠٩	وإن أدري أقرب أم بعيد ما تعودون ٦٣٧	٦٣٧
١١١	وإن أدري لعله فتنة لكم وساع إلى جهن ٦٤٦	٦٤٦

سورة الحج (٢٢)

٦٣٦	ذلك بأن الله هو الحق ٤٢١	٤٢١
١١	ومن الناس من يعبد الله على حرف ١٠٧	١٠٧

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٧	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا	٤٠٨
٤٠	وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ	١٥٢، ١٥٨، ١٤٥
٤٤، ٤٣	وَقَوْمٌ لَوْطِيٌّ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ	٧٣٤
٦٣	أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً	٥٦٢

سورة المؤمنون (٢٣)

٢٢	وَعَلَى الْفَلَكَ تَحْمِلُونَ	٧٢٧، ٥٧١
٢٧	فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ	٥٤١
١٠٠، ٩٩	رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّمَا كَلَمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا	١٠٥، ٩٥
١١٢	كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ	٧٣٧
١١٣	لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ	٧٢٤
١١٤	إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا	٧٣٩
١١٥	أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا	٧٣٩
١١٦	رَبِّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ	٧٣٩

سورة النور (٢٤)

٤	فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً	٥٠٦، ٤٦٢
٦	وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ	٥١٥
٧	وَالْخَاسِئَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ	٧٤٢
١١	لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ	٦٣٢
٢٢	وَلَا تَهَاقِلْ أُولَؤُلَافِ الْفَضْلِ مِنْكُمْ	٢٣٥
٣١	بِعَمَلِهِمْ هَسَنَ	٢٥٧

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٦١	وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِهْوَانِكُمْ.....	٧٢٤

سورة الفرقان (٢٥)

١٣	وَإِذَا الْفُجُورُ مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا.....	٤٧٩
٢٢	يَوْمَ يَرْزُقُونَ الْغُلَامَ.....	٦٢١
٢٣	فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا.....	٦٣٤
٦٩، ٦٨	يَلْقَى أَنَا مَاءً، يَضَاعِفُ لَهُ الْعَذَابَ.....	١١٢

سورة الشعراء (٢٦)

٤٨، ٤٧	آتَيْنَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ.....	٦٩٦
٥٠	لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ.....	٤٥١
٦٢، ٦١	قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ، قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ.....	١٠٥
٧٧	إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ.....	٣٣٦
٨٢	وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ.....	٥٣٧
١٠٥	كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ.....	٧٣٤
٢٠٨	وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيبٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ.....	٤٩٣
١١٩	فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ.....	٧١٧
١٨٣	وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ.....	٤٩٠
٢٢٧	وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ.....	٦٤٣، ٣٢٢

سورة النمل (٢٧)

١٦	وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ.....	٤٥٧
١٩	فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا.....	٤٨٨

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٢١	لَا تَذْهَبَنَّ	٣٢٥
٢٤	وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ	١١٥
٢٥	أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ	١١٥
٣٠	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	٦٦٢، ٦٦١
٣٥	فَنَظَرُوا بِهِمُ رَجُوعَ الْمُرْسَلِينَ	٥٧٤

سورة القصص (٢٨)

٨	فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا	٥٤٩، ٥٤٨
٢١	فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ	٤٨٦
٢٧	إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ	١١٩
٢١	وَلَّى مَذْهَبًا	٤٩٠
٤٠	فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ	٧١٧
٧٤، ٦٢	أَمِنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كَتَمْتُ زَمْرَهُمْ	٦٥٥
٧٦	مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ	٣٨٨
٨٧	وَلَا يَمْدُنَّكَ	٢٦٤

سورة العنكبوت (٢٩)

٢	أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا	٥٤٣
١٤	فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا	٥٠٣
٣١	إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ	٥٨٦
٣٦	وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ	٤٩٠

سورة الروم (٣٠)

٤	لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَمْدُ	٢٩٣
---	---	-----

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٢٦	كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ	٥٧١
٢٨	تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ	٦٦٣
٣٦	وَإِنْ تَصْبِرْ سَبْعَةَ بِمِائَةِ أَلْفٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَإِنْ يَكُونْ مِنْهُمْ نَاصِرٌ لَكَ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْمُغْلِبُ ١٠٤١٤٤٧	

سورة الأحزاب (٣٣)

٧	وَمِنْكُمْ نُوْحٌ	٥٧١
٣٣	إِنَّمَا يَرْيَدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ	٥٤٩
٣٧	لَكَي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ	٥٣٦
٤٢	بِكُرَّةٍ وَأَصْلًا	٤٦٩

سورة سبا (٣٤)

١٨	يَسِيرُوا فِيهَا لِيَالِيٍّ وَأَيَّامًا آيِنِينَ	٤٦٨
٢٤	وَإِنَّا أَوْأَتَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ..	٧٢٤
٣٣	بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ	٥٨٦
٤٨	قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْقِيفُ بِالْحَقِّ عَلَامُ الْغُيُوبِ	٤٠٠
٥١	وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ	٤٤٨

سورة فاطر (٣٥)

١	أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ	٧٣١
٢	مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ	٥٩٣
٢٧	أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا	٩٧
٣٦	لَا يَبْقَىٰ عَنْهُمْ فِيهِمُوتُوا	٥٥٦
٤١	أَنْ تَزُولَ	٣٦٧

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
<u>سورة يس (٣٦)</u>		
٣٠	يا حسرة على العباد	٢٦١، ٢٦٠
٣١	الم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم إلّهم لا يرجعون	٦٤٤
٣٢، ٣٧	واية لهم	٢٤١
٣٨	والشمس تجري لمستقر لها	٢٤٢
٣٩	والقمر قد رآه منازل حتى عاد كالعرجون القديم	٣٣٩
٤٠	ولا الليل سابق النهار	٢٤٣

<u>سورة الصافات (٣٧)</u>		
٤٧	لا فيها غول	٤٤٧
٦٨	لا إلى الجحيم	٣٢٥

<u>سورة ص (٣٨)</u>		
٣	ولات حين مناص	٥٢٩، ٣٧٤
٦	وانطلق الملائمهم ان امشوا	٥٤١
٨	هل لما يذوقوا عذاب	٥٩٠
٢٣	ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة	٧٤٨، ٥٠٦
٤٤	وتخذ يديك ضغثا	١٨٦، ١٨٥
٧٤، ٧٣	فسجد الملائكة كلهم اجمعون، الا إبليس	٦٨٩، ٥١٢

<u>سورة الزمر (٣٩)</u>		
٦	خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها	٧١٨
٤٠	ويجعل عليه عذاب مقيم	٥٥٨
٤٦	قل اللهم فاطر السموات والأرض	٧٣٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
<u>سورة غافر (٤٠)</u>		
١١	رَبَّنَا آمَنَّا اِثْنَتَيْنِ وَاَحْيَيْتَنَا اِثْنَتَيْنِ	٧٤٠
١٥	لِنُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ	٤٦٥
٤٦	النَّارَ يُمْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا	٤٦٩
٧٠	فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ	٣٤٦
٧١	اِذَا الْاَغْلَالُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ	٣٤٧، ٣٤٥
٨٠	وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَكِ تَحمِلُونَ	٧٢٧، ٥٧١

سورة فصلت (٤١)

١١	فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِيْنِ	٧٢٧، ١٤٢
٣٩	وَمِنْ آيَاتِهِ اَنَّكَ تَرَى الْاَرْضَ خَاشِعَةً	٤٢٠
٣٠	اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَفْصَمُوا	٧١٩
<u>سورة الشورى (٤٢)</u>		
٣	كَذٰلِكَ يُوْجِيْ اِلَيْكَ وَالِى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ	٧١٧
١٧	لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيْبٌ	٦٤٧
٤٩	اِلٰهَ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ	٥٧١
٥١	وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّكْتُمَ اللّٰهَ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ اَوْ يَرْسُلَ رَسُوْلًا	٥٦٧
٥٣، ٥٢	وَإِنَّكَ لَتَهْدِيْ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ صِرَاطِ اللّٰهِ	٧١٣، ٧٠١، ٦٩٧

سورة الزخرف (٤٣)

١٦	اَمْ اَتَّخَذَ مَا يَخْلُقُ هِنَا وَاَصْفَاكُمْ بِالْبَنِيْنِ	٧٢٢
١٩	وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا	٦٣٣
٣١	عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْمِيْنَ عَظِيْمٍ	١٩٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٧١	وفيها ما تشتهي النفس	٥٧١
٧٧	ليقض علينا ربك	٥٩٥

سورة الدخان (٤٤)

٣٠٢	والكتاب المبين، إنا أنزلناه	٤٠١، ٣٨٧
٣	إنا كنا منذرين	٤٠٧
٤	فيها يفرق كل أمر حكيم، أمراً من عندنا	٤٩٤، ٤٠٧، ٤٠٥
٥٤	وزوجناهم بحور عمن	٦٤٩
٥٦	لا يذوقون فيها الموت	٦٣٢

سورة الجاثية (٤٥)

٢٢	وخلق الله السموات والأرض	١٧٦
٢٤	وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا	٣٥١

سورة الحجرات (٤٩)

٩	حتى يغيث إلى أمر الله	٥٤٦
١٢	أحبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً	٤٩١

سورة ق (٥٠)

٣١	وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد	٤٨٦
٤٢	يوم يسمعون الصيحة	٦٣١

سورة الذاريات (٥١)

٢٠	وفي الأرض أيات للموقنين	٥٧١
٢٣	مُلماً أنكم تنطقون	٤٢٢، ٢٧٩

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٤٠	فَأَخَذْنَا مِنْهُ الْجُذُوءَ	٧١٧
٤٧	وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ	٣٢٥

سورة الطور (٥٢)

٢٠	وَرَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عَمِينَ	٦٤٩
----	----------------------------------	-----

سورة القمر (٥٤)

١٢	وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا	٥٠٩
٢٤	أَبْشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ	٦٨٢
٢٧	إِنَّا مَرْسَلُوا النَّاقَةَ	٥٨٥
٤٢	فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اخْذًا عَزِيزًا	٤٦٢
٥٢	وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّيْبَرِ	٦٨٣

سورة الرحمن (٥٥)

٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٤	الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ	٦٨٧
	الْبَيَانَ	
٦٠٥	الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ * وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ	٦٨٧
	يَسْجُدَانِ	
٧	وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا	٦٨٧

سورة الواقعة (٥٦)

٣٥	إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً	١٤٤، ١٤٦، ١٤٨
٣٦، ٣٥	إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا	١٤٩
٣٧	مُعْرَبًا أَمْرًا	١٤٧

<u>رقم الآية</u>	<u>نص الآية</u>	<u>رقم الصفحة</u>
<u>سورة الحديد (٥٧)</u>		
٧	آمِنُوا بِاللَّهِ	٥٧١
١١	مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له	٥٥٩
٢٦	ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم	٧١٦
٢٩	ليلاً يعلم أهل الكتاب	٤٣٤
<u>سورة المجادلة (٥٨)</u>		
٤	فإطعام يستين مسكيناً	٥٠٥
٦	أحصاء الله ونسوه	٦٤٠
٢٢	رضي الله عنهم ورضوا عنه	٥٧١
<u>سورة الحشر (٥٩)</u>		
١٢	ولئن نصرهم لمن كفر	٦١٥
<u>سورة المتحنة (٦٠)</u>		
١	يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله	٥٧٦
١٠	فإن علمتموهن مؤمنات	٦٣٢
<u>سورة المنافقون (٦٣)</u>		
١	والله يعلم إنك لرسوله	٣٩٥
١٠	لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن	٥٦٣، ٢٥٣، ٢٥١
<u>سورة الطلاق (٦٥)</u>		
٣	إن الله بالبعث أمره	٤٥٧

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٤	وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ	١٨٤
٦	وَأِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ	١٨٤
٧	لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ	٥٩٠

سورة التحريم (٦٦)

٣	مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا	٦٥٣
---	----------------------------	-----

سورة القلم (٦٨)

٦	يَا أَيُّهَا الْمَفْتُونُ	٣٢٣
٤٤	مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ	٣٢٧

سورة الحاقة (٦٩)

١٣	فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ	٣٥٥
١٩	هَاقُمَ اقْرَءُوا كِتَابِيَّةً	٦٨٠
٣٢	ذُرْعَهَا سَهِبُونَ زَاغَاءً	٥٠٦

سورة المعارج (٧٠)

١٥	كَلَّا إِنَّهَا لَنَطْلُقُ	٧٣٦
٣٧	عَنِ الْمَعِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ	٢٤٣

سورة الجن (٧٢)

١	قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ	٤١٨، ٤١٤، ٤١٢
٢	أَنَا بِهِ	٤١٤، ٤١٣
٤	شَطَطًا	٤١٨

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٢٥٥	وَأَنَا ظَنَنْتَا وَأَنَا ظَنَنْتَا	٤١٤
٥	كَذِبًا كَذِبًا	٤١٩، ٤١٨
٦	وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ	٤١٤
٨	وَأَنَا لَمَنْتَا وَأَنَا لَمَنْتَا	٤١٤
٩	وَأَنَا كُنَّا نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ وَأَنَا كُنَّا نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ	٤٧٧
٩	نِسْهَابًا رَصَدًا نِسْهَابًا رَصَدًا	٤١٩
١٠	أَشَرَّ أُرِيدَ بِهِمْ فِي الْأَرْضِ أَشَرَّ أُرِيدَ بِهِمْ فِي الْأَرْضِ	٤١٩
١١	مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَ دُونِ ذَلِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَ دُونِ ذَلِكَ	٢٧٨، ٢٧٤
١١	قِدْرًا قِدْرًا	٤٢٠
١٢	هَرَبًا هَرَبًا	٤٢٠
١٣	وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْبُحْدَى وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْبُحْدَى	٤١٤
١٣	فَلَا يَخَافُ يَغْصًا وَلَا رَهَقًا فَلَا يَخَافُ يَغْصًا وَلَا رَهَقًا	٦٠١
١٨	وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا	٥٧٥، ٤١٧
١٩	وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ	٤١٨
٢٨	وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا	٦٤٠

سورة المزمل (٧٣)

٢	قَمِ اللَّيْلَ قَمِ اللَّيْلَ	٣٧٢
٢٠	عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرِضٌ عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرِضٌ	٥٣١
٢٠	تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ	٦٣٢

سورة المدثر (٧٤)

٦	وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْبِرُ وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْبِرُ	٦١١
٣٠	عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ	٧٤٥
٣٢، ٣١	وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ * كَلَّا وَالْقَمَرِ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ * كَلَّا وَالْقَمَرِ	١٠٥، ١٠٣
٤٢	مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ	٧٣٦

<u>رقم الآية</u>	<u>نص الآية</u>	<u>رقم الصفحة</u>
<u>سورة القيامة (٧٥)</u>		
٣	أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ	٥٣٦
<u>سورة الإنسان (٧٦)</u>		
٤	سِلَاسِلًا وَأَغْلَافًا وَسَعِيرًا	١٦٧
١١	إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَهِسًا	٤٦٥
١٦٠	قَوَارِرًا	١٧٠
<u>سورة المرسلات (٧٧)</u>		
٣٥	هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ	٥٥٤
٣٦	وَلَا يُؤْذَنَ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ	٥٥٤، ٥٥٣
<u>سورة النبأ (٧٨)</u>		
١	عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ	٥٧٣
١٢، ٣١	إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا	١٣
<u>سورة النازعات (٧٩)</u>		
٤٣	فَإِنَّ أَنْتَ مِنْ ذَكَرَاهِمَا	٥٧٣
<u>سورة عبس (٨٠)</u>		
٢٢، ٢١	ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ	٧١٨
٢٣	لَا يَخْفَى مَا أَمَرَهُ	٥٩٠
٢٧	لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ	١٥٠

<u>رقم الآية</u>	<u>نص الآية</u>	<u>رقم الصفحة</u>
	<u>سورة التکویر (٨١)</u>	
٢٤	وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنٍّ ٦٣٤	
	<u>سورة الانفطار (٨٢)</u>	
٦	يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ٧٢٩	
	<u>سورة المطففين (٨٣)</u>	
٢	إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ ٦٥١	
٣	وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْزَنُوهُمْ يَخْسِرُونَ ٦٤٩	
٧	كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ ١٠٣	
١٥	كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوهُونَ ١٠٣	
١٨	كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ ١٠٣	
	<u>سورة الانشقاق (٨٤)</u>	
٦	يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ٧٢٩	
١٩	طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ٥٧١	
	<u>سورة الطارق (٨٦)</u>	
٩	يَوْمَ تَهَلَّى السَّارِيسُ ٦٦٣، ١٦٢	
	<u>سورة البلد (٩٠)</u>	
٥	أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يُقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ٥٣٥	

<u>رقم الآية</u>	<u>نص الآية</u>	<u>رقم الصفحة</u>
	<u>سورة الليل (٩٢)</u>	
٢٠٠، ١٩	وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا أَتِفَاءً ٥٢٥	
	<u>سورة التين (٩٥)</u>	
٤	لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ١٦٤	
	<u>سورة العلق (٩٦)</u>	
١٥	لَتَسْفَعَا ٥٣٣	
١٦٠، ١٥	لَتَسْفَعَا بِالنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ٧١٣	
	<u>سورة القدر (٩٧)</u>	
١	إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ٤٠٥، ٣٨٧	
٤	تَنْزِيلَ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرِ ٤٠٥	
	<u>سورة الهنـة (٩٨)</u>	
١	لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ٣٧١	
٨	تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٤٧٦	
٨	رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ٥٧١	
	<u>سورة الزلزلة (٩٩)</u>	
١	إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ٣٤٧، ٣٤٣	
٤	يَوْمَئِذٍ تُخَدِّثُ أَخْبَارَهَا ٣٤٥	

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٦	يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ	٢٤٥
٧	مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ	٥٠٧
<u>سورة الكوثر (١٠٨)</u>		
١	إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ	٢٨١
<u>سورة المسد (١١١)</u>		
١	تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ	٥٨٥
٢	مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ	٦٩٤
٤	حَمَالَةَ الْخَطَبِ	٦٩١
٥	فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ	٦٩٢
<u>سورة الصمد (١١٢)</u>		
١	قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ	٣٥٠
٤٠٣	لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ .	٥٩٠، ١٣٦، ١٣٢

ثانياً: فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة :

نص الحديث :

- ٣٥٧، ٣٥٦ (... أَعْفُوا اللَّحَى) -
- ١٧٢ (... إِنْ كُنَّ لَأَنْتَنَ صَوَاحِبَاتُ يُوسُفَ) -
- (إِنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ أُمَّتِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ بِعَدْرِ شَعْرِ أَغْنَامٍ) -
- ٤٠٣ (بَنِي كَلْبَ) -
- (إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ) -
- ٤٠٤ (إِلَّا لَكَاهِنٍ ، أَوْ سَاحِرٍ) -
- (... أَنَّهُ سَأَلَ لَيْلَةَ الثَّالِثِ عَشَرَ مِنْ شَعْبَانَ فِي أُمَّتِهِ) -
- ٤٠٥ (الشَّافِعَةَ) -
- (... قَضَى فِي رِيَّةِ الْخَطَأِ عَشْرِينَ بِنْتًا مَخَافِي وَعَشْرِينَ) -
- ٧٥١ (بَنِي مَخَافِي) -
- ٥٢٩ (كَمَا تَكُونُوا يُولَّى عَلَيْكُمْ) -
- ٢٤٧ (لَعَنَ اللَّهُ الْعَافِيَةَ وَالْعَافِيَةَ) -
- (مَنْ صَلَّى فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ بِأَقْرَبِ رُكْعَةٍ أُرْسِلَ إِلَيْهِ بِأَقْرَبِ) -
- ٤٠٣ (مَلَكٍ) -
- ١٤٦ (مِنْهُنَّ الْبِكْرُ وَالشَّيْبُ) -
- ١٤٩ (هُنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا) -
- ١٤٨ (هُنَّ الْعَجَائِزُ الْعَمُصَى الرَّصَصُ) -
- ١٤٧ (يَا أُمَّ سَلَمَةَ هُنَّ اللَّوَاتِي قَبِضْنَ فِي الدُّنْيَا) -

• تالفاً :- نهرس الأخال والأقوال •

رقم الصفحة :

نص القول :

- ٣٦١، ٢٢٠ (اكلوني البراقع) -
- ١١٩ (آآ يا ارحموني) -
- ٦٦٣، ١٦٣ (اللّٰهُمَّ اجعل لنا من امرنا فرجاً ومخرجاً) -
- (اللّٰهُمَّ إِن كُنتَ صِفْتًا أَوْ إِثْمًا فَأَمَّحْ عَنِّي فَإِنَّكَ تَهْتَكُو
- ١٨٧ ماتشاً) -
- ١٩٤ (إِنِّ وراكِبها) -
- ٥٦٥ (دعني ولا أعود " حكاها سيبويه ") -
- ٢٥٥ (رُسُلَنَا - بإسكان اللام - " حكاها الأَخفش ") -
- ١٥٥ (سَمِعُ أَذُنِي أَخَالَ يَقُولُ ذَلِكَ) -
- ١٥١ (عناني الأقارب) -
- ٥٥٧ (لَا تَهْدُدْهَا فَتَشَقَّهَا) -
- (لَأَنَّ بَيْتِي ضَعْفَانٍ مَعِي مِنْ نَارٍ يَحْرِقَانِ مِنِّي مَا أَحْرَقَا
- ١٨٨ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْمَعَ غَلَامِي خَلْفِي) -
- ٥٨١ (لَا وَ أَبْـوَلْكَ) -
- ١٩٤ (لَعَنَّ اللَّهَ نَاقَةَ حَمَلْتَنِي إِلَيْكَ) -
- ٥٩٢ (مَهْمَنْ يَكْرِئْنِي أَكْرِئُهُ " حكاها ابن الأنباري ") -
- ١٧٢ (مواليت فلان " حكاها الأَخفش ") -
- ٤٧٨ (هو مني مزجر الكلب ... ومناط الشرا) -

رابعاً : فهرس القوالي المصنّعة والرجز

<u>القافية :</u>	<u>البحر :</u>	<u>الشاعر :</u>	<u>المفحة :</u>
<u>"الهجرة"</u>			
رواة	الوافر	سلم بن مَعْبَد	١٢١
الفتاة	الوافر	الرَّبِيع بن صَبَّح الْفَزَارِي	٢٢٩
		أو: يزيد بن خَبَّاتَة	
بقاء	الخفيف	أَبُو زَيْهْد الطَّائِسي	٣٨٠
<u>"الها"</u>			
يتقلب	الطويل	—	١٠٨
أَلْمَب	الطويل	الْكُهَيْت	٤٧١
بَصَوْب	الطويل	عَلْقَمَة بن عَهْدَة	٦٢٧
		أو: أَبُو وَجْهَة	
		أو: مَتَمَّ بن نُومِرَة	
تعويها	الطويل	الأشود بن جعفر	١٢١
شَهْرَة	الرجز	عنتره بن عروس	٢٠٣
		أو: رُوَيْتَة	
وَأَصْمِي	الطويل	النَّيَر بن تَوَلَّيب	١١٩
بَشْرِب	الطويل	الأعجمي	٦٦١/١٥٥
راكب	الطويل	—	٦٦٢/١٥٨
الشعالب	الطويل	أعشى همدان	٦٦٤
		أو: الأحموس	
مَلَكْدِب	المنسرح	لقيط بن زَرَارَة	٦٦٤
<u>"التاء"</u>			
فَشَلَّت	الطويل	كَمَر عَزْرَة	٢٢٢

<u>الصفحة :</u>	<u>الشاعر :</u>	<u>البحر :</u>	<u>القافية :</u>
<u>"الحاء"</u>			
٢٧٧	سعد بن مالك	مجزوء الكامل	لا براح
<u>"الدال"</u>			
١٩٥	المعلوط بن بدّل القرني	الطويل	يزيد
٢٨٤	عمر بن أبي ربيعة	الطويل	أشدا
	أو : أبو زيد الطائسي		
١١٦	-	الطويل	الجعدي
١٤٠	النايفة الذبياني	البسيط	بالرقدي
٢٥٢	قيس بن زهير	الوافر	زهاير
<u>"الراء"</u>			
١١٨	ذو الرثمة	الطويل	القطر
٧٥٠	عمر بن أبي ربيعة	الطويل	ومعصر
١١٧	حرقوص بن النعمان	الطويل	ندري
١١٩	الأخطل	الطويل	الدهر
١٢٢	-	البسيط	جار
١٧٢	الفرزدق	الكامل	الأهجار
٤٧٢	ليث بن ربيعة	الطويل	اعتذر
٦٢٥	عدي بن زيد العبادي	الرملي	وانتظار
<u>"السين"</u>			
٥١٤	العجاج	الرجز	مكرسا وأهلسا
١١٠	أبو الفتح البستي	البسيط	الناسي
١١١	أبو تمام	الكامل	ناسي
٥١٢	رؤبة بن العجاج	الرجز	وأهلسا

<u>الصفحة :</u>	<u>الشاعر :</u>	<u>المحرر :</u>	<u>القافية :</u>
<u>" الكاف "</u>			
٦٢١	-	الطويل	الملايكة
<u>" اللام "</u>			
١٠٩	لهيد بن ربيعة	الطويل	الأنامل
٣٠١	فَسَّان بن وَفَلَة	المتقارب	أفضل
٦٦٢٠)٥٩	-	الخفيف	عذ ولا
١١٧	الشَّخَّاح بن ضَرَّار	الطويل	وآجال
٦٢٥	لهيد بن ربيعة	الرمل	ما سأل
<u>" المهم "</u>			
٤٣٨	زَهْر بن أَبِي سُلَيْم	البسيط	ولا حرم
٣١٠٠)٣٠٥	الأخطل	الكامل	مَحْرُوم
٢٨٦	حَمِيد بن ثَمُور	الطويل	وَيَحْمَا
٢٨٦	حَسَّان بن ثابت	الطويل	أَهْنَمَا
٦٦١٠)٥٧	زَهْر بن أَبِي سُلَيْم	الطويل	المترجم
٢٠٢	هَوَتر الحارثي	الطويل	عقير
٥٩٦	زَهْر بن أَبِي سُلَيْم	الطويل	تعلّم
<u>" اللون "</u>			
٧٣٣	-	المتقارب	ووجد أنها
٦٦٣٠)٦١	جرير بن عطية	البسيط	قرباناً
١٠٩	دو جَدَن الهمسري	مجزوء الكامل	الامنيًا
١٩٣	عبد الله بن قيس الرقيات	مجزوء الكامل	إنه
١٧٤	-	الرجز	أما بينهما
٢٨٧	-	الرجز	أم ثورين [القرنين

<u>الصفحة :</u>	<u>الشاعر :</u>	<u>البحر :</u>	<u>القافية :</u>
	<u>الهـ</u>		
١٩٨	أبو النجم العجلي	الرجز	فايتاها
	<u>الهـ</u>		
١٢٦	ابن ميادة	الرجز	حيّا

تنبه :-

- رتبت الأبيات حسب حركة آخر البيت : الضمة ثم الفتحة ثم الكسرة ثم السكون .
- وراعت عند اتحاد الحركة ترتيبها حسب الأبحر الشعرية .
- وضعت علامة [] للبيتين إذا كانا من قصيدة واحدة ووردآ في مكان واحد .

خامساً :- فهرس الأقسام

الهجرة (١)

- آدم (عليه السلام) : ١٤٦٠
- الأندلسي : ٥١٠
- إبراهيم (عليه السلام) : ٤٩٢
- أبي بن كعب : ١٢٦ - ٢١٠ - ٢٤٠ - ٤٨٣
- الأخفش الأوسط (سعيد بن مسعدة) : ١٤٥ - ١٦٩ - ١٧١ - ١٧٢ - ٢٢٣ - ٢٣٤
- ٢٥٥ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٨٠ - ٣٠٠ - ٣٠٧
- ٣٤٨ - ٣٧٦ - ٣٨١ - ٥٨٣

- ابن أبي إسحاق : ٢٦٢
- إسماعيل (اسم ملك) : ٤٠٨
- الأشموني : ١٥٤ - ٣٦٢
- الأصمعي : ٢٤٣ - ٤٨٣
- الأعرج : ٦١٨
- الأعلم الشنتري : ١٤١
- الأعمش : ١٢٥ - ٣٠٥ - ٥٥٣
- ابن الأنباري (أبو بكر) : ٥٤٤ - ٥٩٢
- أنس بن مالك : ١٤٨

الهاء

- ابن بابشاذ : ٦٧٠

- (١) يلاحظ في فهرسة الأعلام الأمور التالية :-
- أولا : الفهرسة حسب ورود العلم في الكتاب سواء كان وروده باللقب أم بالكنية أم بالاسم ، ثم حسب شهرة العلم .
- ثانيا : لم أراج (أل) التعريف ، ولا ما تقدم الكنية نحو (ابن) ، (أبو ، أم) .
- ثالثا : اقتصر على الأعلام الواردة في متن الكتاب .

• تابع الباء •

- الهَزِّي : ١٦٨-٥٧٤
- أبو البَقَاء المَكْرِي : ٩٦-١٢٣-١٢٤-١٢٣-١٢٤-١٣٤-١٦٤-١٨٤-١٩٠-٢٤٤
- ٢٥٧-٢٥٩-٢٨٥-٢٨٩-٣٠٦-٣٠٧-٣٠٨-٣٢١-٣٣٥
- ٣٥٣-٣٧١-٤٤٣-٤٤٥-٥٣٥-٦٩٧
- أبو بكر شَعْبَة بن عِيَّاش : ٢٨٤-٤٤١
- أبو بكر بن طاهر : ١٦٦
- بُلْقَاسِم بن مُحَمَّد البِجَالِي : ٩٣-٧٥٣
- البِضَاوِي : ٥٨٠

• التاء •

- ثابت بن قَيْس : ٣٧٧
- ثعلب : ٩٨-٣٠٣-٥٨٢-٧١٥
- الثعلبي : ١٦٦

• الجيم •

- جبريل (عليه السلام) : ٤٠٦-٤٠٨-٤٧٦
- الجرجاني (عبد القاهر) : ١٧٦-١٧٧
- الجُرْمِي : ٢٨٢-٢٨٨-٢٩٩-٣٠٤
- الجَزُولِي : ٥٠٩-٧٠٧
- ابن جَزَي : ١٨١-٢٤١-٣٢١-٤٦٨-٥٧٣-٦٧٨
- أبو جعفر النَّحَّاس = ابن النَّحَّاس
- ابن جَنِّي (أبو الفتح) : ١٥٧-٢٢٣-٣٤٨-٣٧٠
- الجَوْهَرِي = صاحب القحاح : ٣٥٦-٣٥٧

• الحاء •

- أبو حاتم السجستاني : ١٠١-١٠٢-١٠٣
- ابن الحاجب : ١٧٦-١٩٩-٥٤٠

تابع الحاء

- الحسن البصري: ٢٣٦-٢٦١-٢٩١-٣٥٩-٤٥٤-٤٥٦-٤٨٣-٧٢٨.
- حفص بن سليمان: ١٢٨-١٣٩-١٦٨-٢٠٩.
- حفصة: ١٧٢.
- حمزة بن حبيب الزيات: ١٣٨-١٦٧-١٦٨-٢٢٤-٢٣٨-٢٤٠-٢٨٤-٤٤١.
- ٥٤٣-٧٢٨.

- حميد بن ثور: ٢٨٥.

- حوا: ١٠٨.

- الحوفي: ٤٤٦-٧٣٢-٧٥١.

- أبو حيان: ٣٨٣-٤٥١-٦٤٦-٧٠٨-٧٥٢.

الحاء

- خالد الأزهرى: ٤٩٤-٥٣٧-٥٨٤-٧٠٧-٧٥٠.

- أبو الخطاب (الأخفش الأكبر): ٢٠٧-٥٨٣.

- الخليل بن أحمد: ٩٩-٢٢٣-٢٩٩-٣٠٥-٣١٠-٣١١-٣٤٤-٥٨١-٥٨٢.

الدال

- داود (عليه السلام): ٤٥٧.

- الداميني: ٧٢٥.

الدال

- ابن ذكوان: ١٦٨-٢٢٠.

الراء

- ابن أبي الربيع: ٥١٠-٥١١-٧٤٩.

- أبو رجاء: ٤٥٤.

- الرطاني: ١٥٨-٧٠٧.

"الزاي"

- الزَيْدِي : ٢٥٦ .
- ابن الزَّيْبَر : ١٩٤ .
- الزَّجَّاج (أبو إسحاق) : ٩٩-٢٠٠-٢٠٦-٢١٠-٢٣٧-٢٣٨-٢٩٨-٣٠٤-٣٣١ -
- ٣٣٤-٣٣٧-٣٨٠-٣٨١-٤٢٢-٤٤٦-٤٥٦-٤٨١ -
- ٠٦٤٠
- الزمخشري : ١١٣-١١٥-١٣٥-١٧٠-١٧٦-٢١٩-٢٧٢-٣٠٢-٣٠٩-٣٥١ -
- ٠٦٠٥-٤٤٦-٤٤٥-٤٠١-٣٥٨
- الزَّهْرِي : ١٥١ .
- زَهْرَبْن أَبِي سُلَيْم : ٥٩٥ .
- أبو زَيْد الأنصاري : ٢٠٧ .

"السين"

- سعيد بن جُبَر : ٣٨٢-٣٨٣ .
- سفیان الثَّوْرِي : ٧١٩ .
- أم سلمة : ١٤٦-١٤٧ .
- سليمان (عليه السلام) : ٤٥٧ .
- السَّيْمُون الحَلَبِي : ١٠٧-١٢٢-٦١٧-٦٢٢ .
- السَّهْمَلِي : ١٦٢-٦٦٣ .
- سَهْبَوِي : ٩٨-١٠٨-١٣٢-١٣٤-١٣٥-١٣٧-٢٠٤-٢١٩-٢٢٣-٢٢٧ -
- ٢٣٤-٢٨٩-٢٩٨-٣٠٤-٣٠٦-٣١٠-٣١١-٣١٢-٣٧٥-٣٧٩ -
- ٠٣٨٠-٥٠٢-٥٠٩-٥٠٤-٥٦٥-٥٨١-٥٨٣-٦٤٢-٧٣٠-٧٣٥ .
- السَّوْرَانِي : ٧٠٩ .

"الشمين"

- الشَّكُورِي : ٥٠١-٥٣٥-٧٣٥-٧٤٩ .
- شَمِير : ١٨٧ .

المصار

— المصافي : ٩٥-١١١-١١٥-١٢٩-١٣٣-١٤٤-١٥٠-١٥١-١٦٤-١٦٧-١٨٤ -
- ١٨٥-١٩٠-٢٠٥-٢١٩-٢٣٦-٢٤٣-٢٤٧-٢٥٥-٢٥٩-٢٧١ -
٢٧٤-٢٨٤-٢٩١-٣٥٤-٣٨٣-٤٤١

الفار

— الفخاك : ٢٤١

الطاه

— ابن الطراوة : ٣٠٣
— طلحة بن مصرف : ٢٧١-٣٠٥
— الطوال (أبو عبدالله) : ٣٤٨

العين

— عاصم بن بهدلة : ٣٦٦-٦١٩
— عاصم الجحدري : ٤٢٤
— ابن عامر : ٥١٩-٦١٩
— ابن عباس : ٢١١-٤٤١-٤٥٤-٦١٨-٧٢٨
— عبدالله بن مسعود : ١٢٥-١٢٦-٢١٠-٢٤١-٤٠٠-٧٥١
— أبو عبدة القاسم بن سلام : ١٨٨-٢١٠-٣٧٨-٣٨٠-٤٣٣-٥٢١
— أبو عبدة معمر بن المشني : ١٩٣-٢٤٣
— عثمان بن عفان : ٢١٠
— ابن عصفور : ١٢٣-٥٠٩-٧٣٥
— عطاء بن أبي رباح : ٢١٢
— ابن عطية : ١٢٦-١٣٤-١٣٥-١٦٥-٢٢٢-٢٣٨-٢٥٦-٣٥٧-٣٦٦-٤٤٣ -
٤٥٣-٤٤٦
— عكرمة : ١٦٦-٤٤١
— ابن العليج : ٥٨٢

“تابع الكاف”

- الكسائي : ١٠٠-١٠١-١٠٢-١٠٣-١٠٤-١٠٥-١٠٦-١٠٧-١٠٨-١٠٩-١١٠-١١١-١١٢-١١٣-١١٤-١١٥-١١٦-١١٧-١١٨-١١٩-١٢٠-١٢١-١٢٢-١٢٣-١٢٤-١٢٥-١٢٦-١٢٧-١٢٨-١٢٩-١٣٠-١٣١-١٣٢-١٣٣-١٣٤-١٣٥-١٣٦-١٣٧-١٣٨-١٣٩-١٤٠-١٤١-١٤٢-١٤٣-١٤٤-١٤٥-١٤٦-١٤٧-١٤٨-١٤٩-١٥٠-١٥١-١٥٢-١٥٣-١٥٤-١٥٥-١٥٦-١٥٧-١٥٨-١٥٩-١٦٠-١٦١-١٦٢-١٦٣-١٦٤-١٦٥-١٦٦-١٦٧-١٦٨-١٦٩-١٧٠-١٧١-١٧٢-١٧٣-١٧٤-١٧٥-١٧٦-١٧٧-١٧٨-١٧٩-١٨٠-١٨١-١٨٢-١٨٣-١٨٤-١٨٥-١٨٦-١٨٧-١٨٨-١٨٩-١٩٠-١٩١-١٩٢-١٩٣-١٩٤-١٩٥-١٩٦-١٩٧-١٩٨-١٩٩-٢٠٠-٢٠١-٢٠٢-٢٠٣-٢٠٤-٢٠٥-٢٠٦-٢٠٧-٢٠٨-٢٠٩-٢١٠-٢١١-٢١٢-٢١٣-٢١٤-٢١٥-٢١٦-٢١٧-٢١٨-٢١٩-٢٢٠-٢٢١-٢٢٢-٢٢٣-٢٢٤-٢٢٥-٢٢٦-٢٢٧-٢٢٨-٢٢٩-٢٣٠-٢٣١-٢٣٢-٢٣٣-٢٣٤-٢٣٥-٢٣٦-٢٣٧-٢٣٨-٢٣٩-٢٤٠-٢٤١-٢٤٢-٢٤٣-٢٤٤-٢٤٥-٢٤٦-٢٤٧-٢٤٨-٢٤٩-٢٥٠-٢٥١-٢٥٢-٢٥٣-٢٥٤-٢٥٥-٢٥٦-٢٥٧-٢٥٨-٢٥٩-٢٦٠-٢٦١-٢٦٢-٢٦٣-٢٦٤-٢٦٥-٢٦٦-٢٦٧-٢٦٨-٢٦٩-٢٧٠-٢٧١-٢٧٢-٢٧٣-٢٧٤-٢٧٥-٢٧٦-٢٧٧-٢٧٨-٢٧٩-٢٨٠-٢٨١-٢٨٢-٢٨٣-٢٨٤-٢٨٥-٢٨٦-٢٨٧-٢٨٨-٢٨٩-٢٩٠-٢٩١-٢٩٢-٢٩٣-٢٩٤-٢٩٥-٢٩٦-٢٩٧-٢٩٨-٢٩٩-٣٠٠-٣٠١-٣٠٢-٣٠٣-٣٠٤-٣٠٥-٣٠٦-٣٠٧-٣٠٨-٣٠٩-٣١٠-٣١١-٣١٢-٣١٣-٣١٤-٣١٥-٣١٦-٣١٧-٣١٨-٣١٩-٣٢٠-٣٢١-٣٢٢-٣٢٣-٣٢٤-٣٢٥-٣٢٦-٣٢٧-٣٢٨-٣٢٩-٣٣٠-٣٣١-٣٣٢-٣٣٣-٣٣٤-٣٣٥-٣٣٦-٣٣٧-٣٣٨-٣٣٩-٣٤٠-٣٤١-٣٤٢-٣٤٣-٣٤٤-٣٤٥-٣٤٦-٣٤٧-٣٤٨-٣٤٩-٣٥٠-٣٥١-٣٥٢-٣٥٣-٣٥٤-٣٥٥-٣٥٦-٣٥٧-٣٥٨-٣٥٩-٣٦٠-٣٦١-٣٦٢-٣٦٣-٣٦٤-٣٦٥-٣٦٦-٣٦٧-٣٦٨-٣٦٩-٣٧٠-٣٧١-٣٧٢-٣٧٣-٣٧٤-٣٧٥-٣٧٦-٣٧٧-٣٧٨-٣٧٩-٣٨٠-٣٨١-٣٨٢-٣٨٣-٣٨٤-٣٨٥-٣٨٦-٣٨٧-٣٨٨-٣٨٩-٣٩٠-٣٩١-٣٩٢-٣٩٣-٣٩٤-٣٩٥-٣٩٦-٣٩٧-٣٩٨-٣٩٩-٤٠٠-٤٠١-٤٠٢-٤٠٣-٤٠٤-٤٠٥-٤٠٦-٤٠٧-٤٠٨-٤٠٩-٤١٠-٤١١-٤١٢-٤١٣-٤١٤-٤١٥-٤١٦-٤١٧-٤١٨-٤١٩-٤٢٠-٤٢١-٤٢٢-٤٢٣-٤٢٤-٤٢٥-٤٢٦-٤٢٧-٤٢٨-٤٢٩-٤٣٠-٤٣١-٤٣٢-٤٣٣-٤٣٤-٤٣٥-٤٣٦-٤٣٧-٤٣٨-٤٣٩-٤٤٠-٤٤١-٤٤٢-٤٤٣-٤٤٤-٤٤٥-٤٤٦-٤٤٧-٤٤٨-٤٤٩-٤٥٠-٤٥١-٤٥٢-٤٥٣-٤٥٤-٤٥٥-٤٥٦-٤٥٧-٤٥٨-٤٥٩-٤٦٠-٤٦١-٤٦٢-٤٦٣-٤٦٤-٤٦٥-٤٦٦-٤٦٧-٤٦٨-٤٦٩-٤٧٠-٤٧١-٤٧٢-٤٧٣-٤٧٤-٤٧٥-٤٧٦-٤٧٧-٤٧٨-٤٧٩-٤٨٠-٤٨١-٤٨٢-٤٨٣-٤٨٤-٤٨٥-٤٨٦-٤٨٧-٤٨٨-٤٨٩-٤٩٠-٤٩١-٤٩٢-٤٩٣-٤٩٤-٤٩٥-٤٩٦-٤٩٧-٤٩٨-٤٩٩-٥٠٠-٥٠١-٥٠٢-٥٠٣-٥٠٤-٥٠٥-٥٠٦-٥٠٧-٥٠٨-٥٠٩-٥١٠-٥١١-٥١٢-٥١٣-٥١٤-٥١٥-٥١٦-٥١٧-٥١٨-٥١٩-٥٢٠-٥٢١-٥٢٢-٥٢٣-٥٢٤-٥٢٥-٥٢٦-٥٢٧-٥٢٨-٥٢٩-٥٣٠-٥٣١-٥٣٢-٥٣٣-٥٣٤-٥٣٥-٥٣٦-٥٣٧-٥٣٨-٥٣٩-٥٤٠-٥٤١-٥٤٢-٥٤٣-٥٤٤-٥٤٥-٥٤٦-٥٤٧-٥٤٨-٥٤٩-٥٥٠-٥٥١-٥٥٢-٥٥٣-٥٥٤-٥٥٥-٥٥٦-٥٥٧-٥٥٨-٥٥٩-٥٦٠-٥٦١-٥٦٢-٥٦٣-٥٦٤-٥٦٥-٥٦٦-٥٦٧-٥٦٨-٥٦٩-٥٧٠-٥٧١-٥٧٢-٥٧٣-٥٧٤-٥٧٥-٥٧٦-٥٧٧-٥٧٨-٥٧٩-٥٨٠-٥٨١-٥٨٢-٥٨٣-٥٨٤-٥٨٥-٥٨٦-٥٨٧-٥٨٨-٥٨٩-٥٩٠-٥٩١-٥٩٢-٥٩٣-٥٩٤-٥٩٥-٥٩٦-٥٩٧-٥٩٨-٥٩٩-٦٠٠-٦٠١-٦٠٢-٦٠٣-٦٠٤-٦٠٥-٦٠٦-٦٠٧-٦٠٨-٦٠٩-٦١٠-٦١١-٦١٢-٦١٣-٦١٤-٦١٥-٦١٦-٦١٧-٦١٨-٦١٩-٦٢٠-٦٢١-٦٢٢-٦٢٣-٦٢٤-٦٢٥-٦٢٦-٦٢٧-٦٢٨-٦٢٩-٦٣٠-٦٣١-٦٣٢-٦٣٣-٦٣٤-٦٣٥-٦٣٦-٦٣٧-٦٣٨-٦٣٩-٦٤٠-٦٤١-٦٤٢-٦٤٣-٦٤٤-٦٤٥-٦٤٦-٦٤٧-٦٤٨-٦٤٩-٦٥٠-٦٥١-٦٥٢-٦٥٣-٦٥٤-٦٥٥-٦٥٦-٦٥٧-٦٥٨-٦٥٩-٦٦٠-٦٦١-٦٦٢-٦٦٣-٦٦٤-٦٦٥-٦٦٦-٦٦٧-٦٦٨-٦٦٩-٦٧٠-٦٧١-٦٧٢-٦٧٣-٦٧٤-٦٧٥-٦٧٦-٦٧٧-٦٧٨-٦٧٩-٦٨٠-٦٨١-٦٨٢-٦٨٣-

— الْكَمِيَّتْ : ٤٧٠ .

— ابن کُیسان : ۲۰۸-۳۸۰.

- 12 -

- [illegible]

— أَبُو لَيْبٍ : ٥٥٠ .

— لوط (عليه السلام) : ٥٢٢-٥٢٣-٥٢٤.

• الاسم •

- المازني : ٢٨٢ - ٢٨٥ .
- ابن مالك = الناظم : ١٨ (- ٩٤ - ٩٦ - ٩ - ٥٧٨ - ٥٨٢ - ٧٨٥ - ٧٩) .
- المبرّد (أبو العباس) : ٩٩ - ٣٢ (- ٣٤ - ٣٥ - ١٠ - ٦ - ٢٣ - ٢٠٨ - ٣١٣ - ٣٧٠ - ٣٨٢ - ٣٨٠ - ٣٨٢ - ٥٠ (- ٥٢ - ٥٠ - ٤٨ - ٤٨) .
- ٧٠٩ - ٦٧٥ .

— مجاهد بن جابر : ۱۲۶-۱۶۵- (۲۱۲-۵۴-۵۵-۵۶) .

• تابع المير •

- مُحَمَّدٌ (صلى الله عليه وسلم) = النَّبِيُّ = الرَّسُولُ : ٩٣-٩٤-٩٦-٩٨-١٠١-١٠٣-١٠٥-١٠٧-١١٠-١١٢-١١٤-١١٦-١١٨-١٢٠-١٢٢-١٢٤-١٢٦-١٢٨-١٣٠-١٣٢-١٣٤-١٣٦-١٣٨-١٤٠-١٤٢-١٤٤-١٤٦-١٤٨-١٥٠-١٥٢-١٥٤-١٥٦-١٥٨-١٦٠-١٦٢-١٦٤-١٦٦-١٦٨-١٧٠-١٧٢-١٧٤-١٧٦-١٧٨-١٨٠-١٨٢-١٨٤-١٨٦-١٨٨-١٩٠-١٩٢-١٩٤-١٩٦-١٩٨-٢٠٠-٢٠٢-٢٠٤-٢٠٦-٢٠٨-٢١٠-٢١٢-٢١٤-٢١٦-٢١٨-٢٢٠-٢٢٢-٢٢٤-٢٢٦-٢٢٨-٢٣٠-٢٣٢-٢٣٤-٢٣٦-٢٣٨-٢٤٠-٢٤٢-٢٤٤-٢٤٦-٢٤٨-٢٥٠-٢٥٢-٢٥٤-٢٥٦-٢٥٨-٢٦٠-٢٦٢-٢٦٤-٢٦٦-٢٦٨-٢٧٠-٢٧٢-٢٧٤-٢٧٦-٢٧٨-٢٨٠-٢٨٢-٢٨٤-٢٨٦-٢٨٨-٢٩٠-٢٩٢-٢٩٤-٢٩٦-٢٩٨-٣٠٠-٣٠٢-٣٠٤-٣٠٦-٣٠٨-٣١٠-٣١٢-٣١٤-٣١٦-٣١٨-٣٢٠-٣٢٢-٣٢٤-٣٢٦-٣٢٨-٣٣٠-٣٣٢-٣٣٤-٣٣٦-٣٣٨-٣٤٠-٣٤٢-٣٤٤-٣٤٦-٣٤٨-٣٥٠-٣٥٢-٣٥٤-٣٥٦-٣٥٨-٣٦٠-٣٦٢-٣٦٤-٣٦٦-٣٦٨-٣٧٠-٣٧٢-٣٧٤-٣٧٦-٣٧٨-٣٨٠-٣٨٢-٣٨٤-٣٨٦-٣٨٨-٣٩٠-٣٩٢-٣٩٤-٣٩٦-٣٩٨-٤٠٠-٤٠٢-٤٠٤-٤٠٦-٤٠٨-٤١٠-٤١٢-٤١٤-٤١٦-٤١٨-٤٢٠-٤٢٢-٤٢٤-٤٢٦-٤٢٨-٤٣٠-٤٣٢-٤٣٤-٤٣٦-٤٣٨-٤٤٠-٤٤٢-٤٤٤-٤٤٦-٤٤٨-٤٥٠-٤٥٢-٤٥٤-٤٥٦-٤٥٨-٤٦٠-٤٦٢-٤٦٤-٤٦٦-٤٦٨-٤٧٠-٤٧٢-٤٧٤-٤٧٦-٤٧٨-٤٨٠-٤٨٢-٤٨٤-٤٨٦-٤٨٨-٤٩٠-٤٩٢-٤٩٤-٤٩٦-٤٩٨-٥٠٠-٥٠٢-٥٠٤-٥٠٦-٥٠٨-٥١٠-٥١٢-٥١٤-٥١٦-٥١٨-٥٢٠-٥٢٢-٥٢٤-٥٢٦-٥٢٨-٥٣٠-٥٣٢-٥٣٤-٥٣٦-٥٣٨-٥٤٠-٥٤٢-٥٤٤-٥٤٦-٥٤٨-٥٥٠-٥٥٢-٥٥٤-٥٥٦-٥٥٨-٥٦٠-٥٦٢-٥٦٤-٥٦٦-٥٦٨-٥٧٠-٥٧٢-٥٧٤-٥٧٦-٥٧٨-٥٨٠-٥٨٢-٥٨٤-٥٨٦-٥٨٨-٥٩٠-٥٩٢-٥٩٤-٥٩٦-٥٩٨-٦٠٠-٦٠٢-٦٠٤-٦٠٦-٦٠٨-٦١٠-٦١٢-٦١٤-٦١٦-٦١٨-٦٢٠-٦٢٢-٦٢٤-٦٢٦-٦٢٨-٦٣٠-٦٣٢-٦٣٤-٦٣٦-٦٣٨-٦٤٠-٦٤٢-٦٤٤-٦٤٦-٦٤٨-٦٥٠-٦٥٢-٦٥٤-٦٥٦-٦٥٨-٦٦٠-٦٦٢-٦٦٤-٦٦٦-٦٦٨-٦٧٠-٦٧٢-٦٧٤-٦٧٦-٦٧٨-٦٨٠-٦٨٢-٦٨٤-٦٨٦-٦٨٨-٦٩٠-٦٩٢-٦٩٤-٦٩٦-٦٩٨-٧٠٠-٧٠٢-٧٠٤-٧٠٦-٧٠٨-٧١٠-٧١٢-٧١٤-٧١٦-٧١٨-٧٢٠-٧٢٢-٧٢٤-٧٢٦-٧٢٨-٧٣٠-٧٣٢-٧٣٤-٧٣٦-٧٣٨-٧٤٠-٧٤٢-٧٤٤-٧٤٦-٧٤٨-٧٥٠-٧٥٢-٧٥٤-٧٥٦-٧٥٨-٧٦٠-٧٦٢-٧٦٤-٧٦٦-٧٦٨-٧٧٠-٧٧٢-٧٧٤-٧٧٦-٧٧٨-٧٨٠-٧٨٢-٧٨٤-٧٨٦-٧٨٨-٧٩٠-٧٩٢-٧٩٤-٧٩٦-٧٩٨-٨٠٠-٨٠٢-٨٠٤-٨٠٦-٨٠٨-٨١٠-٨١٢-٨١٤-٨١٦-٨١٨-٨٢٠-٨٢٢-٨٢٤-٨٢٦-٨٢٨-٨٣٠-٨٣٢-٨٣٤-٨٣٦-٨٣٨-٨٤٠-٨٤٢-٨٤٤-٨٤٦-٨٤٨-٨٥٠-٨٥٢-٨٥٤-٨٥٦-٨٥٨-٨٦٠-٨٦٢-٨٦٤-٨٦٦-٨٦٨-٨٧٠-٨٧٢-٨٧٤-٨٧٦-٨٧٨-٨٨٠-٨٨٢-٨٨٤-٨٨٦-٨٨٨-٨٩٠-٨٩٢-٨٩٤-٨٩٦-٨٩٨-٩٠٠-٩٠٢-٩٠٤-٩٠٦-٩٠٨-٩١٠-٩١٢-٩١٤-٩١٦-٩١٨-٩٢٠-٩٢٢-٩٢٤-٩٢٦-٩٢٨-٩٣٠-٩٣٢-٩٣٤-٩٣٦-٩٣٨-٩٤٠-٩٤٢-٩٤٤-٩٤٦-٩٤٨-٩٥٠-٩٥٢-٩٥٤-٩٥٦-٩٥٨-٩٦٠-٩٦٢-٩٦٤-٩٦٦-٩٦٨-٩٧٠-٩٧٢-٩٧٤-٩٧٦-٩٧٨-٩٨٠-٩٨٢-٩٨٤-٩٨٦-٩٨٨-٩٩٠-٩٩٢-٩٩٤-٩٩٦-٩٩٨-١٠٠٠-١٠٠٢-١٠٠٤-١٠٠٦-١٠٠٨-١٠١٠-١٠١٢-١٠١٤-١٠١٦-١٠١٨-١٠٢٠-١٠٢٢-١٠٢٤-١٠٢٦-١٠٢٨-١٠٣٠-١٠٣٢-١٠٣٤-١٠٣٦-١٠٣٨-١٠٤٠-١٠٤٢-١٠٤٤-١٠٤٦-١٠٤٨-١٠٥٠-١٠٥٢-١٠٥٤-١٠٥٦-١٠٥٨-١٠٦٠-١٠٦٢-١٠٦٤-١٠٦٦-١٠٦٨-١٠٧٠-١٠٧٢-١٠٧٤-١٠٧٦-١٠٧٨-١٠٨٠-١٠٨٢-١٠٨٤-١٠٨٦-١٠٨٨-١٠٩٠-١٠٩٢-١٠٩٤-١٠٩٦-١٠٩٨-١١٠٠-١١٠٢-١١٠٤-١١٠٦-١١٠٨-١١١٠-١١١٢-١١١٤-١١١٦-١١١٨-١١٢٠-١١٢٢-١١٢٤-١١٢٦-١١٢٨-١١٣٠-١١٣٢-١١٣٤-١١٣٦-١١٣٨-١١٤٠-١١٤٢-١١٤٤-١١٤٦-١١٤٨-١١٥٠-١١٥٢-١١٥٤-١١٥٦-١١٥٨-١١٦٠-١١٦٢-١١٦٤-١١٦٦-١١٦٨-١١٧٠-١١٧٢-١١٧٤-١١٧٦-١١٧٨-١١٨٠-١١٨٢-١١٨٤-١١٨٦-١١٨٨-١١٩٠-١١٩٢-١١٩٤-١١٩٦-١١٩٨-١٢٠٠-

- محمد بن مَسْعُود بن الزَّكِي : ٢٧٦٠
- ابن مَحَبِّين : ١١٢-٥٣٧٠
- المَرَادِي : ٥٧٩٠
- مريم بنت عَمْرَان : ٢١٢-٣٢٨٠
- المَسْتَبِ بن شَرِيك : ١٤٨٠
- مكي بن أبي طالب : ١٣٤-١٣٥-١٣٧-٢١١-٢١٢-٥١٥-٥١٩٠
- ابن مَلَكُون : ٦٥٦-٧١٠٠
- المَهْدَوِي : ٣٠٧-٣٠٨٠
- موسى (عليه السلام) : ١٨١-٢١٢-٢٤٧-٣٤٨-٤٨٦-٦٩٦٠
- مِيكَائِيل : ٤٠٨٠

• النون •

- النافعة الذَّهَبَانِي : ١٤٠ .
 - ابن الناطم (بَذْر الدِّين بن مالك) : ٤٩٥ .
 - نافع بن أبي نَعَمٍ : ١٢٩-١٦٠-٢٧٢-٣٣٤-٤٨٣-٦٩٨ .
 - ابن النحاس : ٩٧-١٢٦-١٣٠-١٣٢-١٤٣-١٥٠-١٧٠-١٨٠-١٨٣-١٨٤ -
 - ٢٠١-٢١٨-٢٢٤-٢٢٧-٢٣٠-٢٣٧-٢٤٤-٢٥٢-٢٦١-٢٦٨-
 - ٢٧٣-٢٧٥-٢٨٢-٢٩٢-٣٠٩-٣١٥-٣٢٢-٣٣٦-٣٣٧-٣٣٩-
 - ٣٤٣-٣٤٧-٣٦٠-٣٦٧-٣٧٢-٣٧٩-٣٨٩-٣٩٠-٣٩٥-
 - ٤٠٠-٤٠٩-٤١٠-٤١٢-٤٢٠-٤٢١-٤٢٤-٤٣٠-٤٣٣-٤٤٨-
 - ٤٥٠-٤٥٧-٤٥٩-٤٧٥-٤٨٠-٤٨٤-٤٨٨-٥٠٣-٥٠٦-٥٠٧-
 - ٥٢٥-٥٢٧-٥٣١-٥٣٦-٥٥٣-٥٦٤-٥٦٥-٥٦٧-٥٩١-٥٩٧-
 - ٦١٢-٦١٨-٦٢١-٦٢٩-٦٤٣-٦٤٨-٦٥١-٦٦٥-٦٨٣-٦٩٠-
 - ٦٩٣-٦٩٥-٧٠٦-٧٠٧-٧١٠-٧٣٧-٧٤١-٧٤٤-٧٤٥-٧٤٦-
 - ١٤٧-١٥٨-١٦٩-١٧٠-١٧١-١٧٢-١٧٣-١٧٤-١٧٥-١٧٦-١٧٧-١٧٨-١٧٩-١٨٠-١٨١-١٨٢-١٨٣-١٨٤-١٨٥-١٨٦-١٨٧-١٨٨-١٨٩-١٩٠-١٩١-١٩٢-١٩٣-١٩٤-١٩٥-١٩٦-١٩٧-١٩٨-١٩٩-٢٠٠-٢٠١-٢٠٢-٢٠٣-٢٠٤-٢٠٥-٢٠٦-٢٠٧-٢٠٨-٢٠٩-٢١٠-٢١١-٢١٢-٢١٣-٢١٤-٢١٥-٢١٦-٢١٧-٢١٨-٢١٩-٢٢٠-٢٢١-٢٢٢-٢٢٣-٢٢٤-٢٢٥-٢٢٦-٢٢٧-٢٢٨-٢٢٩-٢٣٠-٢٣١-٢٣٢-٢٣٣-٢٣٤-٢٣٥-٢٣٦-٢٣٧-٢٣٨-٢٣٩-٢٤٠-٢٤١-٢٤٢-٢٤٣-٢٤٤-٢٤٥-٢٤٦-٢٤٧-٢٤٨-٢٤٩-٢٥٠-٢٥١-٢٥٢-٢٥٣-٢٥٤-٢٥٥-٢٥٦-٢٥٧-٢٥٨-٢٥٩-٢٦٠-٢٦١-٢٦٢-٢٦٣-٢٦٤-٢٦٥-٢٦٦-٢٦٧-٢٦٨-٢٦٩-٢٧٠-٢٧١-٢٧٢-٢٧٣-٢٧٤-٢٧٥-٢٧٦-٢٧٧-٢٧٨-٢٧٩-٢٨٠-٢٨١-٢٨٢-٢٨٣-٢٨٤-٢٨٥-٢٨٦-٢٨٧-٢٨٨-٢٨٩-٢٩٠-٢٩١-٢٩٢-٢٩٣-٢٩٤-٢٩٥-٢٩٦-٢٩٧-٢٩٨-٢٩٩-٣٠٠-٣٠١-٣٠٢-٣٠٣-٣٠٤-٣٠٥-٣٠٦-٣٠٧-٣٠٨-٣٠٩-٣١٠-٣١١-٣١٢-٣١٣-٣١٤-٣١٥-٣١٦-٣١٧-٣١٨-٣١٩-٣٢٠-٣٢١-٣٢٢-٣٢٣-٣٢٤-٣٢٥-٣٢٦-٣٢٧-٣٢٨-٣٢٩-٣٣٠-٣٣١-٣٣٢-٣٣٣-٣٣٤-٣٣٥-٣٣٦-٣٣٧-٣٣٨-٣٣٩-٣٤٠-٣٤١-٣٤٢-٣٤٣-٣٤٤-٣٤٥-٣٤٦-٣٤٧-٣٤٨-٣٤٩-٣٥٠-٣٥١-٣٥٢-٣٥٣-٣٥٤-٣٥٥-٣٥٦-٣٥٧-٣٥٨-٣٥٩-٣٦٠-٣٦١-٣٦٢-٣٦٣-٣٦٤-٣٦٥-٣٦٦-٣٦٧-٣٦٨-٣٦٩-٣٧٠-٣٧١-٣٧٢-٣٧٣-٣٧٤-٣٧٥-٣٧٦-٣٧٧-٣٧٨-٣٧٩-٣٨٠-٣٨١-٣٨٢-٣٨٣-٣٨٤-٣٨٥-٣٨٦-٣٨٧-٣٨٨-٣٨٩-٣٩٠-٣٩١-٣٩٢-٣٩٣-٣٩٤-٣٩٥-٣٩٦-٣٩٧-٣٩٨-٣٩٩-٤٠٠-٤٠١-٤٠٢-٤٠٣-٤٠٤-٤٠٥-٤٠٦-٤٠٧-٤٠٨-٤٠٩-٤١٠-٤١١-٤١٢-٤١٣-٤١٤-٤١٥-٤١٦-٤١٧-٤١٨-٤١٩-٤٢٠-٤٢١-٤٢٢-٤٢٣-٤٢٤-٤٢٥-٤٢٦-٤٢٧-٤٢٨-٤٢٩-٤٣٠-٤٣١-٤٣٢-٤٣٣-٤٣٤-٤٣٥-٤٣٦-٤٣٧-٤٣٨-٤٣٩-٤٤٠-٤٤١-٤٤٢-٤٤٣-٤٤٤-٤٤٥-٤٤٦-٤٤٧-٤٤٨-٤٤٩-٤٥٠-٤٥١-٤٥٢-٤٥٣-٤٥٤-٤٥٥-٤٥٦-٤٥٧-٤٥٨-٤٥٩-٤٦٠-٤٦١-٤٦٢-٤٦٣-٤٦٤-٤٦٥-٤٦٦-٤٦٧-٤٦٨-٤٦٩-٤٧٠-٤٧١-٤٧٢-٤٧٣-٤٧٤-٤٧٥-٤٧٦-٤٧٧-٤٧٨-٤٧٩-٤٨٠-٤٨١-٤٨٢-٤٨٣-٤٨٤-٤٨٥-٤٨٦-٤٨٧-٤٨٨-٤٨٩-٤٩٠-٤٩١-٤٩٢-٤٩٣-٤٩٤-٤٩٥-٤٩٦-٤٩٧-٤٩٨-٤٩٩-٥٠٠-٥٠١-٥٠٢-٥٠٣-٥٠٤-٥٠٥-٥٠٦-٥٠٧-٥٠٨-٥٠٩-٥١٠-٥١١-٥١٢-٥١٣-٥١٤-٥١٥-٥١٦-٥١٧-٥١٨-٥١٩-٥٢٠-٥٢١-٥٢٢-٥٢٣-٥٢٤-٥٢٥-٥٢٦-٥٢٧-٥٢٨-٥٢٩-٥٣٠-٥٣١-٥٣٢-٥٣٣-٥٣٤-٥٣٥-٥٣٦-٥٣٧-٥٣٨-٥٣٩-٥٤٠-٥٤١-٥٤٢-٥٤٣-٥٤٤-٥٤٥-٥٤٦-٥٤٧-٥٤٨-٥٤٩-٥٥٠-٥٥١-٥٥٢-٥٥٣-٥٥٤-٥٥٥-٥٥٦-٥٥٧-٥٥٨-٥٥٩-٥٦٠-٥٦١-٥٦٢-٥٦٣-٥٦٤-٥٦٥-٥٦٦-٥٦٧-٥٦٨-٥٦٩-٥٧٠-٥٧١-٥٧٢-٥٧٣-٥٧٤-٥٧٥-٥٧٦-٥٧٧-٥٧٨-٥٧٩-٥٨٠-٥٨١-٥٨٢-٥٨٣-٥٨٤-٥٨٥-٥٨٦-٥٨٧-٥٨٨-٥٨٩-٥٩٠-٥٩١-٥٩٢-٥٩٣-٥٩٤-٥٩٥-٥٩٦-٥٩٧-٥٩٨-٥٩٩-٦٠٠-٦٠١-٦٠٢-٦٠٣-٦٠٤-٦٠٥-٦٠٦-٦٠٧-٦٠٨-٦٠٩-٦١٠-٦١١-٦١٢-٦١٣-٦١٤-٦١٥-٦١٦-٦١٧-٦١٨-٦١٩-٦٢٠-٦٢١-٦٢٢-٦٢٣-٦٢٤-٦٢٥-٦٢٦-٦٢٧-٦٢٨-٦٢٩-٦٣٠-٦٣١-٦٣٢-٦٣٣-٦٣٤-٦٣٥-٦٣٦-

"تابع النون"

- النَّخَعِي : ٠١٦٥
- النَّضْرُ بن شَمِيل : ٠١٠٢-١٠٣-٠٦٣٠
- نُوح (عليه السلام) : ٠٤١٠-٤١١-٠٧٣٤

"الهاء"

- ابن الهائم : ٠٦٦٤
- هَارُون (عليه السلام) : ٠١٨٢
- هَارُون الْقَارِي : ٠٣٠٩
- أَبُو هَريرة : ٠١٨٨
- ابن هشام الأنصاري : ٠٩٤-١٥٤-١٧٦-٠٥١١
- هشام بن معاوية : ٠٢٩٦-٢٩٧-٠٧١٥

"الواو"

- وَدش : ٠٢٦٠
- وَكَيْع بن الْجَرَّاح : ٠٧١٩

"الياء"

- يزيد الرقاشي : ٠١٤٨
- ابن اليزيدي : ٠١٨٦
- يعقوب الحفري : ٠٤٣٠-٤٨٣
- اليمني : ٠٤٤٢
- يَهُودَا : ٠٢١٢
- يوسف (عليه السلام) : ٠١٧٢-٣١٥-٣١٧-٠٣٢٠-٠٥٧٣
- يَوْشَع بن نُون : ٠٢١١-٢١٢
- يونس بن حَبِيب : ٠٢٩٩-٣٠٦-٠٣١١

سادساً : فهرس المصادر والمراجع

أ - المَخْطُوطَة .

ب - التَطْبُوعَة .

١ - المصادر والمراجع المخطوطة

- إعراب آيات الشذور لأبي القاسم الهجائي - نسخة خطية بمكتبة الحرم النبوي برقم ٥١/٨ مجاميع .
- إعراب القراءات الشواذ لأبي البقاء العكبري - نسخة خطية مصورة عن دار الكتب المصرية - ورقمها في دار الكتب (١١٩٩) .
- التذيل والتكميل في شرح التسهيل - لأثير الدين أبي حيان الأندلسي - مصورة فلمية بجامعة الإمام محمد بن سعود، محفوظة برقم (٧٣٢٥) ف - مصورة عن دار الكتب المصرية .
- التقريب والبيان في معرفة شواذ القرآن - للشيخ أبي القاسم عبد الرحمن بن محمد الصفراوي - مصورة عن فلم محفوظ بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم (١٥٢) ف .
- شرح تسهيل الفوائد لابن مالك - مصورة بالجامعة الإسلامية برقم (١٤١١) وأصلها بدار الكتب المصرية .
- وأخرى في جامعة الإمام محمد بن سعود محفوظة برقم (٩٨٩٧) ف وأصلها بدار الكتب المصرية .
- شرح شذور الذهب - تأليف : شهاب الدين أحمد بن الهائم المصري - مصورة في جامعة أم القرى برقم (٨٧٩) والأصل بالمكتبة الوطنية بتونس تحت رقم (٤٤٦٢) .
- شرح شواهد القواعد الصفري - تأليف : أبي القاسم بن محمد الهجائي - نسخة خطية بمكتبة الحرم النبوي برقم (٨) مجاميع .
- شرح شواهد قطر الندى - تأليف : أبي القاسم بن محمد الهجائي - نسخة خطية بمكتبة الحرم النبوي برقم (٨) نحو .
- شرح شواهد شذور الذهب - تأليف : أبي القاسم بن محمد الهجائي - مصورة عن نسخة خطية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية برقم (٧٤٧٦) .

- شواذ القراءة واختلاف المصاحف - لرضي الدين محمد بن أبي نصر
الكرمانى - صورة فلمية بالجامعة الإسلامية برقم (١٨٩) ف والأصل
بالمكتبة الأزهرية تحت رقم (٢٢٢٥١) .
- الكشف والبيان في تفسير القرآن لأبي إسحاق الثعلبي - صورة بمكتبة
الدراسات العليا بالجامعة الإسلامية وأصلها بالمكتبة المخبوئية .
- المجيد في إعراب القرآن المجيد - تأليف : إبراهيم بن محمد
الصفاسي نسخة خطية في أربع مجلدات بمكتبة الحرم النبوي
برقم (٢١١) .
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - تأليف : أبي محمد عبد الحق
ابن عتيبة - الجزء الثالث - نسخة خطية بمكتبة الحرم النبوي برقم
٢٢
٢١٢ .
- وكذلك الجزء الرابع - صورة فلمية بمكتبة المخطوطات بالجامعة
الإسلامية برقم (٧٩١) صورة عن مكتبة أحمد الثالث بتركيا .
- مغيث النداء إلى شرح قطر الندى - تأليف : الخطيب الشربيني -
صورة عن المكتبة الظاهرية بدمشق .

• ب : المصادر والمراجع المطبوعة •

- القرآن الكريم .
- اختلاف النَّصْرَة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة - تأليف: عبداللطيف ابن أبي بكر الزَّهَّيدِي - تحقيق : طارق الجنابي - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- الإهدال لأبي يوسف يعقوب بن التَّكَّيْت - تحقيق الدكتور : حسن محمد محمد شَرْف - ط : الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية - القاهرة - سنة الطبع (١٣٩٨ - ١٩٧٨) .
- إبراز المعاني من حرز الأمان في القراءات السبع لأبي شامة الدمشقي - تحقيق الدكتور : إبراهيم عَطُوة عوض - ط : مصطفى الباهي الحلبي - القاهرة (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- ابن هشام الأنصاري آثاره ومذهبه النحوي للدكتور : علي فودة نيل - الناشر: عمادة شؤون المكتبات - جامعة الملك سعود - الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- إتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الأمان - لأحمد بن أبي الضياف - تحقيق لجنة من كتابة الدولة للشؤون الثقافية والعلمية - ط : الشركة الوطنية - الجزائر .
- إتحاف ففلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر - تأليف : أحمد بن محمد البَنَّا - تحقيق الدكتور : شعبان محمد إسماعيل - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- الإتيقان في علوم القرآن - تأليف : جلال الدين السيوطي - ط : دار الفكر - بيروت .
- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان - للأمر : علاء الدين بن بلبان الفارسي - نشر: دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثالثة - سنة (١٤٠٠ هـ) .

- أخبار أبي القاسم الزجاجي - تحقيق الدكتور : عبدالحسين المبراركة
ط : دار الحرية - بغداد (١٤٠١ - ١٩٨٠) .
- أخبار النحويين البصريين - تأليف أبي سعيد السمراني - تحقيق
الدكتور : محمد إبراهيم البنا - ط : دار الاعتصام - الطبعة الأولى
(١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- أدب الكاتب - تأليف : عبد الله بن مسلم بن قتيبة - تحقيق وشرح :
محمد محي الدين عبد الحميد - ط : مطبعة السعادة - مصر - الطبعة
الرابعة (١٣٨٢ - ١٩٦٣) .
- ارتشاف الضرب من لسان العرب - تأليف : أمير الدين أبي حيان
الأندلسي - تحقيق الدكتور : مصطفى النحاس - ط : مطبعة القديسي -
القاهرة الطبعة الأولى في سنوات (١٤٠٤ - ١٤٠٨ - ١٤٠٩ هـ) .
(١)
- إرشاد السالك شرح ألفية ابن مالك - تأليف : عبد المجيد الشرنوبلي -
ط : محمد علي صبيح - مصر - سنة الطبع (١٣٧١ - ١٩٥٢) .
- إرشاد المبتدئ وتذكرة المنتهي - تأليف : أبي العز محمد بن
الحسن القلايسي - تحقيق : عمر حمّاد الكبيسي - ط : جامعة
أم القرى - مكة المكرمة - الطبعة الأولى (١٤٠٤ - ١٩٨٤) .
- أساس البلاغة - تأليف : محمّد بن عمر الزمخشري - ط : دار بيروت -
بيروت - سنة الطبع (١٣٨٥ - ١٩٦٥) .
- أسباب النزول - تأليف : أبي الحسن علي بن أحمد النيسابوري - ط :
دار المعرفة - بيروت .
- الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر - مطبوع مع كتاب
الإصابة في تمييز الصحابة - (انظر : الإصابة في تمييز الصحابة) .

(١) الكتاب طبع على دفعات .

- أَسَدُ الْغَايَةِ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ - ط : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- أَسْرَارُ الْبَلَاغَةِ فِي عِلْمِ الْبَيَانِ - تَأْلِيفُ الْإِمَامِ : عَبْدِ الْقَاهِرِ الْجُرْجَانِيِّ -
تَعْلِيقُ وَتَصْحِيحُ : مُحَمَّدُ رَشِيدُ رِضَا - ط : دار المَعْرِفَةِ - بيروت - سنة
الطبع (١٣٩٨ - ١٩٧٨) .
- أَسْرَارُ الْعَرَبِيَّةِ - تَأْلِيفُ أَبِي الْبَرَكَاتِ بْنِ الْأَنْبَارِيِّ - تحقيق : مُحَمَّدُ
بَهجت البيطار - ط : مطبعة التَّرقِيّ - دمشق سنة (١٣٧٧ - ١٩٥٧) .
- أَسْمَاءُ الْكُتُبِ - تَأْلِيفُ : عَبْدِ الْلطِيفِ بْنِ مُحَمَّدٍ رِياضي زاده - تحقيق
الدكتور : محمد التونجي - ط : دار الفكر - دمشق - الطبعة الثانية
(١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- إِشَارَةُ التَّعْيِينَ فِي تَرَاجُمِ النُّحَاةِ وَاللُّغَوِيِّينَ - تَأْلِيفُ : عبد الباقي
ابن عبد المجيد اليماني - تحقيق الدكتور : عبد المجيد رِيَّاب - ط :
شركة الطباعة العربية السعودية - الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠٦ -
١٩٨٦) .
- الْأَشْبَاهُ وَالنِّظَائِرُ فِي النُّحُو - تَأْلِيفُ : جلال الدين السيوطي - تحقيق
الدكتور : عبد القال سالم مكرم - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة
الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٥) .
- اِشْتِقَاقُ أَسْمَاءِ اللَّهِ لِأَبِي إِسْحَاقَ الزَّجَّاجِي - تحقيق الدكتور : عبد الحسين
المبارك - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- الإِصَابَةُ فِي تَهْمِيزِ الصَّحَابَةِ لِابْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ - ط : دار الكتاب
العربي - بيروت - بدون تاريخ .
- الْأُصُولُ فِي النُّحُولِ لِأَبِي بَكْرٍ بْنِ السَّرَّاجِ - تحقيق الدكتور : عبد الحُسين
الزَيْتُلي - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى
(١٤٠٥ - ١٩٨٥) .

- الأنداد - تأليف : محمد بن القاسم الأنباري - تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم - ط : المكتبة العصرية - صيدا - سنة الطبع (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم - تأليف : الحسين بن أحمد بن خالويه - ط : دار ومكتبة الهلال - بيروت سنة (١٩٨٥) .
- إعراب الحديث النبوي - تأليف : أبي البقاء العكبري - تحقيق الدكتور : حسن الشاعر - ط : دار المنارة - جدة - الطبعة الثانية (١٤٠٨ - ١٩٨٧) .
- الإعراب عن قواعد الإعراب لابن هشام الأنصاري - تحقيق الدكتور : علي فودة نيل - الناشر : عمادة شؤون المكتبات - جامعة الملك سعود - الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠١ - ١٩٨١) .
- إعراب القرآن المنسوب للزجاج - تحقيق : إبراهيم الأبياري - ط : الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية - القاهرة - سنة الطبع (١٩٦٣) .
- إعراب القرآن لأبي جعفر النحاس - تحقيق الدكتور : زهير غازي زاهد - ط : عالم الكتب - الطبعة الثانية (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني - ط : دار الفكر للطباعة - بدون تاريخ .
- الإفصاح عما زادت الدرّة على الشاطبية - تأليف الدكتور : محمد سالم محيسين - ط : دار الأنوار للطباعة - القاهرة - الطبعة الأولى (١٣٨٩ - ١٩٧٨) .
- الإفصاح في شرح أمهات شِكَلَة الإعراب - تأليف : أبي نصر الحسن بن أسد الفارقي - تحقيق : سعيد الأفغاني - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .

- الاقتراح في علم أصول النحو - تأليف : جلال الدين السيوطي - تحقيق الدكتور: أحمد مُحَمَّد قاسم - طبع سنة (١٩٧٦) ٢ ولم تُذكر المطبعة ولا مكان الطباعة .
- الاقتضاب في شرح أدب الكتاب لابن السَّيِّد البَطَّالُوسِي - ط : دار الجيل - بيروت (١٩٧٣) ٠٢ .
- الإقناع في القراءات السبع - تأليف : أحمد بن علي بن الباذش - تحقيق عبد المجيد قَطَامِش - ط : دار الفكر - دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٢) ٠ .
- أمالي أبي القاسم الزجاجي - تحقيق وشرح : عبد السلام هارون - ط : دار الجيل - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٧ - ١٩٨٧) ٠ .
- الأمالي الشجرية - إملاء : هبة الله بن الشَّجَرِي - ط : دار المعرفة - بيروت - بدون تاريخ .
- الأمالي والذيل علمها لأبي علي القالي - ط : دار الحديث للطباعة والنشر - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٤ - ١٩٨٤) ٠ .
- الأمالي النحوية (أمالي القرآن الكريم) لابن الحاجب - تحقيق : هادي حسن حمودي - ط : دار عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) ٠ .
- الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام - تحقيق وتعليق الدكتور: عبد المجيد قَطَامِش - ط : دار المأمون للتراث - دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٠) - (١٩٨٠) ٠ .
- الأنساب لأبي سعيد عبد الكريم بن محمد الشَّعَّاعِي - ط : ليدن سنة (١٩١٢) ٠٢ .

- الأئس الجليل بتاريخ القدس والخليل لمُجْمِر الدّين الحنيلي - طبع
بمصر سنة (١٢٨٣ هـ) .
- إنباء الفُمر بأبناء العُمر في التاريخ - تأليف : شهاب الدين أحمد
ابن حَجَر العسقلاني - ط : دار الكتب العِلْمِيَّة - بيروت - الطبعة
الثانية (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- إنباء الرواة على أنباء النحاة - تأليف : علي بن يوسف القُفْطِي -
تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم - ط : دار الفكر العربي - القاهرة -
الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين - تأليف
أبي البركات الأنباري - شرح وتعليق : محمد محي الدين عبد الحميد -
ط : دار إحياء التراث العربي - الطبعة الرابعة (١٣٨٠ - ١٩٦١) .
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل (تفسير) - تأليف : ناصر الدين أبي
سميد البُهَّاقِي - ط : دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى
(١٤٠٨ - ١٩٨٨) .
- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام الأنصاري - تعليق : محمد
محيي الدين عبد الحميد - ط : جامعة الإمام محمد بن سعود - الرياض -
الطبعة السادسة سنة (١٣٩٤ - ١٩٧٤) .
- إيفاح الشَّعر - شرح الأبيات المشككة الإعراب .
- إيفاح شواهد الإيفاح - تأليف : أبي علي الحَسَن بن عبد الله القُبُوسِي -
تحقيق الدكتور : محمد بن حُجُود الدُعْجَانِي - ط : دار الغرب الإسلامي
- بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٨ - ١٩٨٢) .
- الإيفاح في شرح المَقَل - تأليف : أبي قَمَر عثمان بن الحاجب -
تحقيق الدكتور : موسى بني الحَلِيلِي - ط : مطبعة العاني - بغداد
سنة (١٩٨٢) .

- الإيضاح في علل النحو لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق الدكتور: سazan
المبارك - ط : دار النفائس - بيروت - الطبعة الرابعة (١٤٠٢ -
١٩٨٢) .
- إيضاح التكنون في الذيل على كشف الظنون - تأليف : إسماعيل باشا
البغدادي - ط : دار الفكر (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- البحر المحييط (تفسير) - تأليف : أبي حيان الأندلسي - ط : دار
الفكر - الطبعة الثالثة سنة (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للإمام الشوكاني - طبع
بمصر سنة (١٣٤٨ هـ) .
- بدائع الفوائد - تأليف شمس الدين بن القيم - لم تذكر سنة الطبع
ولا مكانه .
- البداية والنهاية لابن كثير - ط : مكتبة المعارف - بيروت - الطبعة
الرابعة (١٩٨٢ م) .
- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية
والدّرّي - تأليف : عبدالفتاح القاضي - الناشر : دار الكتاب العربي
- بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠١ - ١٩٨١) .
- البسيط في شرح جبل الزجاجي لابن أبي الربيع الإسماعيلي - تحقيق
الدكتور: قياد بن عبد الصميتي - ط : دار الغرب الإسلامي - الطبعة
الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٦) .
- بحار ذوي التميز في لطائف الكتاب العزيز - تأليف : محمد الدين
محمد بن يعقوب القموني أبادي - تحقيق الأستاذ : محمد علي النجار -
ط : المكتبة العلمية - بيروت .
- بهية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس لابن عميرة الضبي : ط : مدريد
سنة (١٨٨٤ م) .

- هَفْتِيَةُ الوَعَاةِ فِي طَبَقَاتِ اللُّغَوِيَّينِ والنَّحَاةِ - تَأْلِيفُ : جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ - تَحْقِيقُ : مُحَمَّدٌ أَبُو الْفَضْلِ إِبْرَاهِيمُ - ط : دَارُ الْفِكْرِ - الطَّبْعَةُ الثَّانِيَةُ (١٣٩٩ - ١٩٧٩) .
- الْبَلْفَةُ فِي تَرَاجُمِ أَيْمَةِ النُّحُوِّ وَاللُّغَةِ - تَأْلِيفُ : مُحَمَّدُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْغُرُوزِ أَبَا دِي - تَحْقِيقُ : مُحَمَّدُ الْيَمْرِي - ط : مَرْكَزُ الْمَخْطُوطَاتِ وَالتَّرَاثِ بِجَمْعِيَّةِ إِحْيَاءِ التَّرَاثِ الْإِسْلَامِيِّ - الْكُوَيْتِ - الطَّبْعَةُ الْأُولَى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- بَهْجَةُ الْمَجَالِسِ وَأَنْسُ الْمَجَالِسِ وَشَحْذُ الذَّهْنِ وَالْهَاجِسِ - تَأْلِيفُ : أَبِي عَمْرٍو يَوْسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْطُبِيِّ - تَحْقِيقُ : مُحَمَّدُ مَرْسِي الْخَوْلَسِيِّ - ط : دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ - بَيْرُوتَ - الطَّبْعَةُ الثَّانِيَةُ (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- الْبَهْجَةُ الْمَرْصُفِيَّةُ (شَرْحُ السَّيُوطِيِّ عَلَى الْأَلْفِيَّةِ) لِجَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ - ط : دَارُ إِحْيَاءِ الْكُتُبِ الْعَرَبِيَّةِ عَمِلَى الْبَاهِي الْحَلَبِيِّ .
- الْبَهَانُ فِي غَرِيبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ - تَأْلِيفُ : أَبِي الْبَرَكَاتِ بْنِ الْأَنْبَارِيِّ - تَحْقِيقُ : طه عَبْدُ الْحَمِيدِ طه - النَّاشِرُ : اِنتِشَارَاتُ الْهَجْرَةِ - إِسْرَافَ - ق م - سَنَةُ (١٤٠٣ هـ) .
- الْبَيَانُ وَالتَّبْيِيحُ لِلْجَاخِظِ - تَحْقِيقُ : عَبْدِ السَّلَامِ هَارُونُ - ط : مَكْتَبَةُ الْخَانِجِيِّ - الْقَاهِرَةُ - الطَّبْعَةُ الرَّابِعَةُ (١٩٧٥ م) .
- تَاجُ الْمَرْوُوسِ فِي شَرْحِ جَوَاهِرِ الْقَامُوسِ لِلزَّهَّادِيِّ - طَبْعَةُ بُولَاقِ سَنَةِ (١٣٠٧ هـ) .
- تَارِيخُ الْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ لِبروكلمان - تُرْجَمَةُ : عَبْدِ الْحَلِيمِ النَّجَّارِ - ط : دَارُ الْمَعَارِفِ - الْقَاهِرَةُ - الطَّبْعَةُ الثَّانِيَةُ (١٩٦٨ م) .
- تَارِيخُ بَغْدَادَ لِلْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ - طَبْعُ بِهْمَرٍ - الْقَاهِرَةُ سَنَةِ (١٩٢١ م) .
- تَارِيخُ الْعُلَمَاءِ النَّحْوِيِّينَ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ وَفَرِهِمَ لِلْقَاضِي أَبِي الْمَحَاسَنِ التَّنُوخِيِّ - تَحْقِيقُ : عَبْدِ الْفَتَّاحِ مُحَمَّدُ الْحَلَوِيُّ - ط : مَطَابَعُ دَارِ الْهِلَالِ لِلْأَوْفَسْتِ - الرِّيَاضِ - سَنَةِ (١٤٠١ - ١٩٨١) .

- التبصرة في القراءات السبعة - تأليف : مكي بن أبي طالب القيسي -
تحقيق الدكتور : محمد فوث الندوي - ط : دار السلفية - ببيبي -
الطبعة الثانية (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- التبصرة والتذكرة - تأليف : عبدالله بن علي الصميري - تحقيق الدكتور :
فتحي أحمد مصطفى - ط : دار الفكر - دمشق - الطبعة الأولى -
(١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء العكبري - تحقيق : محمد علي
البيجاوي - ط : عيسى البابي الحلبي - سنة الطبع (١٩٧٦ م) .
- التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين لأبي البقاء
العكبري - تحقيق : عبدالرحمن العثيمين - ط : دار الغرب الإسلامي -
بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- تحرير التيسير في قراءات الأئمة العشرة - تأليف : محمد بن محمد بن
الجزيري - تعليق وتصحيح : جماعة من العلماء - ط : دار الكتب
العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٤ - ١٩٨٣) .
- التحرير والتنوير (تفسير) - تأليف : محمد الطاهر بن عاشور - ط :
عيسى البابي الحلبي - الطبعة الأولى (١٣٨٤ - ١٩٦٤) .
- تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب لأبي حيان الأندلسي - تحقيق
سمير المجدوب - ط : المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى -
(١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- تحفة الأقران فيما قرئ بالتشليل من حروف القرآن - لأبي جعفر أحمد
ابن يوسف الرعميني - تحقيق الدكتور : علي البواب - ط : دار المنارة -
جدة - الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- تخرج أحاديث الكشاف للحافظ ابن حجر ، في ذيل الكشاف
للزمخشري - (انظر : الكشاف) .

- تَخْلِيسُ الشَّوَاهِدِ وَتَلْخِيسُ الْفَوَائِدِ - تأليف : جمال الدين بن هشام
الأَنْصَارِيِّ - تحقيق الدكتور : عَبَّاسُ مصطفى الصالح - ط : دار الكتاب
العربي - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- تدرِجُ الأَدَانِي إِلَى قِرَاءَةِ شَرْحِ السَّعْدِ عَلَى تَصْرِيفِ الزَّجْجَانِي - تأليف :
الشيخ عبدالحق النَّوَوِي - ط : دار إحياء الكتب العربية - عيسى
الباسي الحلبي .
- تذكرة الأَرَبِ فِي تَفْسِيرِ الْغَرِيبِ لِلْإِمَامِ أَبِي الْفَرَجِ بْنِ الْجَوَازِيِّ -
تحقيق الدكتور : علي الهَوَّاب - ط : مكتبة المعارف - الرياض - الطبعة
الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٦) .
- تذكرة الحَقَّاطِ لِلْحَافِظِ شَمْسِ الدِّينِ الذَّهَبِيِّ - ط : دار إحياء التراث
العربي - بدون تاريخ .
- التذكرة فِي الْقِرَاطَاتِ - تأليف : أَبِي الْحَسَنِ طاهر بن فَلَكَوْن - تحقيق
الدكتور : عبد الفتاح بَحْيَرِي - ط : الزَّهْرَاءُ لِلْإِعْلَامِ الْعَرَبِيِّ - القاهرة -
الطبعة الأولى - سنة (١٤١٠ هـ) .
- تذكرة النِّحَاةِ لِأَبِي حَيَّانِ الْأَنْدَلُسِيِّ - تحقيق الدكتور : عفيف عبد الرَّحْمَنِ
ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- التَّذْيِيلُ وَالتَّكْمِيلُ فِي شَرْحِ التَّسْهِيلِ - تأليف : أَبِي حَيَّانِ الْأَنْدَلُسِيِّ -
ط : مطبعة السعادة - مصر - الطبعة الأولى سنة (١٣٢٨ هـ) .
- تَرَاجِمُ الْمُؤَلِّفِينَ التُّونِسِيِّينَ - تأليف : محمد محفوظ - ط : دار الغرب
الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى (١٩٨٢ م) .
- تَسْهِيلُ الْفَوَائِدِ وَتَكْمِيلُ الْمَقَاصِدِ لِابْنِ مَالِكٍ - تحقيق : محمد كامل بركات -
ط : دار الكاتب العربي (١٣٨٢ - ١٩٦٧) .
- التَّسْهِيلُ لِعِلْمِ التَّنْزِيلِ (تَفْسِير) - تأليف : مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ جَزَيِّ
الْكَلْبِيِّ - الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .

- التصريح = شرح التصريح على التوضيح .
- تعليق الفرائد على تسهيل الفوائد - تأليف : مُحَمَّد بن أبي بكر الدمامي - تحقيق الدكتور : مُحَمَّد بن عبد الرحمن المَفْدَى - الطبعة الأولى (١٤٠٣ - ١٩٨٣) - ولم يُذكر مكان الطبع .
- تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم) - تحقيق الدكتور : مُحَمَّد إبراهيم البَنَّا وزميله - ط : مطبعة الشعب - القاهرة - بدون تاريخ .
- تفسير البَقَوِي = معالم التنزيل .
- تفسير البَهَقَاوِي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل .
- تفسير الجلالين على هامش الفَتَوَاتِ الإِلَهِيَّة (انظر : الفتوحات الإِلَهِيَّة) .
- تفسير الطَّبْرِي = جامع البيان عن تأويل آي القرآن .
- تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن .
- تفسير مجاهد بن جَبْر المَخْزُومِي - تحقيق وتعليق : عبد الرحمن الطاهر بن مُحَمَّد السورتي - ط : المنشورات العلميَّة - بيروت .
- تفسير المَشْكِل من غريب القرآن - تأليف : مَكِّي بن أبي طالب القَيْسِي - تحقيق الدكتور : عَلِي التَّوَّاب - ط : مكتبة المعارف - الرياض (١٤٠٦ - ١٩٨٥) .
- تفسير النَّسَافِي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل .
- تقريب التهذيب لابن حَجَر العسقلاني - تحقيق : مُحَمَّد عوامة - ط : دار الرشيد - حلب - الطبعة الأولى (١٤٠٦ هـ) .
- تقريب النَّصَر في القراءات العشر - تأليف : محمد بن محمد بن - الجزري - تحقيق : إبراهيم عطوة عوض - ط : مصطفى الهادي الحلبي - القاهرة - سنة (١٣٨١ - ١٩٦١) .

- التكملة لأبي علي الفارسي - تحقيق : كاظم بَحر المِرجان - ط : مطابع
مديرية دار الكتب للطباعة والنشر - جامعة الموصل (١٩٨١ م) .
- التمهيد في علم التجويد لابن الجَزيري - تحقيق الدكتور : علي البَوَّاب -
ط : مكتبة المعارف - الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- تهذيب التهذيب - تأليف : الحافظ أحمد بن حَجَر المسقلاني - ط :
دار صادر - بيروت .
- تهذيب اللغة - لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري - تحقيق : طائفة
من العُلَمَاء (سلسلة تراثنا) - ط : الدار القومية للطباعة والنشر -
القاهرة - سنة (١٩٦٤ م) .
- توضيح المقاييد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك - تأليف : الحسن بن
قاسم المرادي - تحقيق الدكتور : عبد الرحمن علي سليمان - ط : مكتبة
الكَلِمَات الأزهرية - القاهرة - الطبعة الثانية (١٩٧٩ م) .
- التوطئة لأبي علي الشلوبيني - تحقيق : يوسف أحمد المطوع - ط :
سِجِلّ القَرَب - القاهرة - سنة الطبع (١٤٠١ هـ) .
- التيسير في القراءات السبع للإمام أبي عمرو الداني - ط : دار الكتاب
القَرَنِي - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٤ - ١٩٨٤) .
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير) - للإمام أبي جَعْفَر مُحَمَّد
ابن جرير الطَّبْرِي - ط : دار الفكر - بيروت - سنة (١٤٠٥ - ١٩٨٤) .
- الجامع الصغير في النحو - تأليف : جمال الدين بن هِشَام الأنصاري -
تحقيق وتعليق : أحمد محمد الهَرَمِيل - الناشر : مكتبة الخانجسي -
القاهرة - سنة (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .
- الجامع لأحكام القرآن (تفسير) - تأليف : أبي عبد الله مُحَمَّد
الأنصاري القرطبي - ط : مطبعة دار الكتب المِصْرِيَّة - الطبعة
الثانية (١٣٧٣ - ١٩٥٤) .

- الجليلي الصالح الكافي والأنيب الناصح الشافي - للمعاني بن زكريّا
النهرواني - تحقيق : محمد مرسي الخولي - ط : عالم الكتب - بيروت -
الطبعة الأولى (١٩٨١ م) .
- الجبل في النحو لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق الدكتور : علي توفيق
الحمد - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٧ - ١٩٨٦) .
- جُمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام - تأليف : أبي زيد محمّد
ابن أبي الخطّاب القرشي - تحقيق الدكتور : محمد علي الهاشمي - ط :
مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الطبعة الأولى
(١٣٩٩ - ١٩٧٩) .
- جُمهرة اللغة - تأليف : محمد بن الحسن بن دُرَيْد - ط : دار صادر -
بيروت .
- الجنى الداني في حروف المعاني - تأليف الحسن بن قاسم المرادي -
تحقيق : فخر الدين قباوة ومحمّد نديم فاضل - ط : دار الافاق
الجديدة - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- حاشية ابن حَمْدُون على شرح المَكُونِي على ألفية ابن مالك - ط : دار
الفكر - بيروت - الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- حاشية الأمير على مغني اللبيب - تأليف : محمد الأمير - ط : دار إحياء
الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي .
- حاشية الخُضْرِي على شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك - تأليف : محمد
الخُضْرِي - ط : دار الفكر - بيروت - سنة الطبع (١٣٩٨ - ١٩٧٨) .
- حاشية الدسوقي على مغني اللبيب - تأليف : مصطفى محمد عرفّة
الدسوقي - ط : مطبعة المَشْهَد الحُسَيْنِي - القاهرة .
- حاشية الشَمْنِي على مغني اللبيب ومع شرح الداميني على المغني -
ط : المطبعة التَّيْبِيَّة - مصر - بدون تاريخ .

- حاشية العدوي على شرح شذور الذهب لابن هشام - ط : دار إحياء الكتب العربية - عيسى الهابي الحلبي .
- الحجة في علل القراءات السبع لأبي علي الفارسي - تحقيق : علي النجدي ناصف وزميله - ط : الهيئة المصرية العامة للكتاب - الطبعة الثانية (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- الحجة في القراءات السبع لابن خالويه - تحقيق الدكتور : عبد القال سالم مكرم - ط : دار الشروق - القاهرة - الطبعة الثانية (١٣٩٧ - ١٩٧٧) .
- حجة القراءات لأبي زرعة عبد الرحمن بن زنجلة - تحقيق : سعيد الأفغاني ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- حروف البعاني لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق الدكتور : علي توفيق الحميد ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة - تأليف : جلال الدين السيوطي ط : دار إحياء الكتب العربية - عيسى الهابي الحلبي - الطبعة الأولى (١٣٨٧ - ١٩٦٧) .
- حق التلاوة - تأليف : حسني شيخ عثمان - ط : دار العدوي للطباعة - عمان - الطبعة الثالثة (١٤٠١ هـ) .
- الحلل السندسية في الأخبار التونسية - تأليف : محمد بن محمد الأندلسي الوزير التراج - تحقيق : محمد الهيملة - ط : الدار التونسية - تونس - سنة (١٩٧٠ م) .
- الحلل في إصلاح الخلل من كتاب الجمل - لابن السيد البطليوسي - تحقيق : سعيد عبد الكريم سقوي - ط : دار الرشيد للنشر - الجمهورية العراقية (١٩٨٠ م) .
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء - لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ط : دار الكتب العلمية .

- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون - تأليف: أحمد بن يوسف
السيميني الحلبي - تحقيق الدكتور: أحمد الخراط - ط : دار القلم -
دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٦-١٩٨٦) .
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور (تفسير) - تأليف: جلال الدين
السيوطي - ط : دار الفكر - بيروت (١٤٠٣-١٩٨٣) .
- درة البحال في أسماء الرجال - تأليف : أحمد بن محمد المكناسي -
تحقيق : محمد الأحمد أبو النور - ط : دار التراث - القاهرة
(١٩٧٠م) .
- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لبرهان الدين
إبراهيم بن فرحون - ط : دار الكتب العلمية - بيروت .
- ديوان ابن ميادة - ط : مجمع اللغة العربية بدمشق - جمع وتحقيق
الدكتور: حنا جبيل حداد - سنة (١٤٠٢هـ) .
- ديوان أبي زبيد حرمله بن منذر الطائي - جمع وتحقيق الدكتور: نوري
حمودي القيسي - طبع في بغداد سنة (١٩٦٢) .
- ديوان الأحوص - شعر الأحوص الأنصاري .
- ديوان الأخطل - شرحه وقدم له : مهدي محمد ناصر الدين - ط : دار
الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦-١٩٨٦) .
- ديوان حسان بن ثابت الأنصاري - جمع : عبد الرحمن البرقوقي - ط : دار
الكتاب العربي (١٤٠١-١٩٨١) .
- ديوان حميد بن ثور - تحقيق : عبدالعزيز الميمني - ط : دار الكتب
المصرية - القاهرة (١٩٥١) .
- ديوان رؤبة بن العجاج - تصحيح وترتيب : وليم بن الورد البروسي -
ط : دار الاتفاق الجديدة - الطبعة الثانية (١٤٠٠هـ) .

- ديوان شيفرزي الرّمة - ط : كبر دج سنة (١٩١٩ م) .
- ديوان عبدالله بن قيس الرقيّات - تحقيق وشرح الدكتور : محمّد يوسف نجم - ط : دار بيروت للطباعة والنشر .
- ديوان المعجّاج (رواية عبد الملك بن قريش الأصمعي وشرحه) - تحقيق عزة حسن - ط : مكتبة دار الشرق - بيروت .
- ديوان عدي بن زيد العبادي - جمعة وحققه : محمّد جبار المصبيد طبع في بغداد سنة (١٩٦٥ م) .
- ديوان عمر بن أبي ربيعة - ط : دار القلم - بيروت - ولم يذكر تاريخ الطبع .
- ديوان الفرزدق - ط : دار صادر - بيروت - سنة الطبع (١٣٨٥ هـ) .
- ديوان كثير عزة : جمع وتحقيق الدكتور : إحسان عباس - ط : دار الثقافة بيروت (١٩٧١ م) .
- ديوان ليث بن ربيعة - ط : دار صادر - بيروت - بدون تاريخ .
- ديوان المعاني لأبي هلال العسكري - ط : عالم الكتب - بدون تاريخ .
- ديوان الناهضة الذّهاني - تحقيق : عباس عبدالسّاتر - ط : دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ هـ) .
- ذهل بشار أهل الإيمان بفتوحات آل عثمان - تأليف : حسين خوجة - تحقيق : الطاهر المعموري - ط : الدار العربية للكتاب - تونس .
- رصف المبانى في شرح حروف المعاني - تأليف : أحمد بن عبد النّور المالقي - تحقيق الدكتور : أحمد الخراط - ط : دار القلم - دمشق - الطبعة الثانية (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- روفاة الجنّات في أحوال العلماء والسّادات للخوأنساري - طبعة علي الحّجر - الطبعة الثانية سنة (١٣٤٧ هـ) .

- الروض الميَطَّار في خَبَر الأقطار - لمحمد بن عبد المنعم الحمصيري -
تحقيق الدكتور: إحسان عباس - ط : مكتبة لبنان - الطبعة الثانية
(١٩٨٤م) .
- زاد الميسر في علم التفسير (تفسير) - لأبي الفرج بن الجوزي ، تحقيق
محمد عبد الرحمن عبد الله - ط : دار الفكر - بيروت - الطبعة الأولى
(١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- الزاهر - لأبي بكر الأنباري الكوفي - تحقيق : محمد الضامن - ط : دار
الرشيد للنشر - العراق (١٣٩٩ - ١٩٧٩) .
- الزهد لبشار السري - تحقيق : عبد الرحمن بن عبد الجبار الفيرواني -
ط : دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت - الطبعة الأولى
(١٤٠٦ - ١٩٨٥) .
- زهر الائم في الامثال والحكم للحسن المؤيبي - تحقيق : محمد حجابي
ومحمد الأخضر - ط : دار الثقافة - الدار البيضاء - الطبعة الأولى
(١٤٠١ - ١٩٨١) .
- السبعة في القراءات لابن مجاهد - تحقيق الدكتور: شوقي ضيف - ط :
دار المعارف - القاهرة - الطبعة الثانية (١٩٨٠م) .
- سراج القارئ المبتدئ وتذكار القارئ المنتهي - لأبي محمد بن أبي
القاسم الرعييني - ط : دار الفكر - القاهرة - سنة (١٤٠١ - ١٩٨١) .
- سيرة صناعة الإعراب - تأليف : أبي الفتح عثمان بن جني - تحقيق الدكتور:
حسن هندراوي - ط : دار القلم - دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٥ -
(١٩٨٥) .
- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السي على الأمة -
تأليف : محمد ناصر الدين الألباني - ط : المكتب الإسلامي - بيروت -
الطبعة الخامسة (١٤٠٥ هـ) .

- سَمَط اللّاهِي في شرح أمالي القاضي - للوزير أبي عَبدِ الْبَكْرِ - تحقيق :
عبد العزيز الميموني - ط : دار الحديث للطباعة والنشر - بيروت -
الطبعة الثانية (١٤٠٤ هـ) .
- سَنَن ابن ماجة - للحافظ أبي عبد الله مُحَمَّد بن يزيد الْقَزْوِينِي - تحقيق :
مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي - ط : دار الفكر العربي .
- سَنَن أبي دَاوُد - للحافظ أبي دَاوُد سليمان بن الْأَشْعَث السجستاني -
تحقيق : مُحَمَّد محي الدين عبد الحميد - ط : المكتبة الْقَصْرِيَّة - صيدا .
- سَنَن التِّرْمِذِي الْمُسَنَّى بالجامع الصحيح - لأبي عيسى محمد بن عيسى
الترمذي - تحقيق : أحمد شاكر - ط : مطبعة مصطفى البابي الحلبي -
مصر - الطبعة الثانية (١٣٩٨ هـ) .
- سَنَن النَّسَائِي - لأبي عبد الرحمن أحمد بن شُعَيْب النَّسَائِي - تحقيق :
عبد الفتح أبو غَدَّة - ط : مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب - الطبعة
الثانية (١٤٠٦ هـ) .
- سِرَ أَعْلَام النبلاء - لشمس الدين مُحَمَّد بن أحمد الذَّهَبِي - تحقيق عدد
من الأساتذة - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الرابعة
(١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- شَجَرَةُ النُّور الزكِّيَّة في طبقات المالكية - تأليف : محمد محمد مَخْلُوف -
ط : دار الكتاب العربي - بيروت - طبعة مَقْصُورَة بالأوفست عن الطبعة
الأولى (١٣٤٩ هـ) .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب - لابن العماد الْحَنْبَلِي - من
منشورات دار الاتفاق الجَدِيدَة - بيروت .
- شذور الذهب - شرح شذور الذهب .
- شرح الأَجْرُوسِيَّة للمكودي - تأليف : أبي زيد عبد الرحمن بن عُلَيسِي
المَكُودِي - طبعة قديمة خالصة من البيانات .

- شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك - تحقيق وتعليق : مُحَمَّد محي الدين
عبد الحميد - ط : دار العلوم الحديثة - بيروت - الطبعة الرابعة
عشرة (١٣٨٤ - ١٩٦٤) .
- شرح أبيات سيهويه - تأليف : يوسف بن أبي سعيد السِّدْراني - تحقيق
الدكتور : مُحَمَّد علي سلطان - ط : دار المأمون للتراث - دمشق - سنة
الطبع (١٩٧٩ م) .
- شرح أبيات سيهويه - لأبي جَعْفَر النَّحَّاس - تحقيق : زَهْرَ عَازِي زاهد -
ط : دار عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- شرح الأبيات المشككة في أعراب المسمى بـ (إيضاح الشعر) - تأليف :
أبي علي الفارسي - تحقيق : حَسَن هِنْدَاوي - ط : دار القلم - دمشق -
الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- شرح أشعار الهذليين - صنعة أبي سعيد السَّكْرِي - تحقيق : عبد الستار
أحمد قرآج - ط : مكتبة دار العروبة - القاهرة - بدون تاريخ .
- شرح الأشعوني على ألفية ابن مالك وحاشية الصَّهَّان عليه - ط : دار
إحياء الكتب العربية ، عيسى الهاشمي الحلبي .
- شرح ألفية ابن مالك لابنه بَدْر الدين بن النازم - تحقيق : عبد الحميد
السَّيِّد محمد عبد الحميد - ط : دار الجبل - بيروت - بدون تاريخ .
- شرح الألفية للمرادي - توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك .
— شرح تسهيل الفوائد لابن مالك (الجزء الأول) - تحقيق الدكتور :
عبد الرحمن السَّيِّد - ط : مطابع سجل العرب - القاهرة (١٩٧٤ م) .
- شرح التصريح على التوضيح - للشيخ خالد الأزهرى - ومعه حاشية
باسم الجَمَاسي على شرح التصريح - ط : دار الفكر - بيروت .
- شرح جَمَل الزَّجَاجي لابن عصفور - تحقيق : صاحب أبو جَنَاح - ط : مطابع
مؤسسة دار الكتب للطباعة - جامعة الموصل - بغداد (١٩٨٠ م) .

- شرح جَمَل الزَّجَاجِي لابن هشام - تحقيق : علي مَحْسِن عيسى مَالِ الله - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- شرح الدماميني على مغني اللبيب - مطبوع على هامش حاشية الشَّمْسِيِّ على المَغْنِي - (انظر : حاشية الشَّمْسِيِّ على المَغْنِي) .
- شرح ديوان جَرِير الخَطَّي - تأليف : مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل الصَّاوِي - ط : دار الأندلس - بيروت .
- شرح شافية ابن الحاجب للرضي مع شرح شواهد لعبد القادر البَغْدَادِي - تحقيق وشرح : محمد نور الحَسَن وزميله - ط : دار الكتب العلمية - بيروت سنة (١٣٩٥ - ١٩٧٥) .
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب لابن هشام الأنصاري - تحقيق وتعليق : مُحَمَّد محي الدين عبد الحميد - ط : دار الفكر - بيروت .
- شرح شذور الذهب لابن هشام مع حاشية الأمير عليه - ط : مصطفى الباهي الحلبي - مصر - الطبعة الأخيرة سنة (١٣٥٩ - ١٩٤٠) .
- شرح شِفَر زَهْر بن أَبِي سُلَيْم - صَنَعَة أَبِي العَبَّاس ثَعْلَب - تحقيق : فخر الدين قَبَاوَة - ط : دار الاتفاق الجديدة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- شرح شُعْلَة على الشاطبية المَسْقَى (كنز المعاني شرح حرز الأمان) تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد المَوْصِلِي - ط : مطبعة دار التأليف - مصر .
- شرح شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك - تأليف : عبد المنعم الجَرْجَاوِي - ط : دار إحياء الكتب العربية ، عيسى الباهي الحلبي - مصر .
- شرح شواهد الإيضاح لأبي علي الفارسي - تأليف : عبد الله بن بَكْرِي - تحقيق الدكتور : عُمِد مصطفى درويش - ط : الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية - القاهرة - سنة (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .

- شرح شواهد شروح الألفية - المقاصد النحوية .
- شرح شواهد المفني - تأليف : جلال الدين السيوطي - تصحيح وتعليق :
محمّد مخمّود الشنقيطي - ط : دار مكتبة الحياة - بيروت - بدون تاريخ .
- شرح العقيدة الطحاوية - تأليف : علي بن أبي العزّ الدمشقي - تحقيق :
شعيب الأرنؤوط - الناشر : مكتبة دار البيان - دمشق - الطبعة الأولى
(١٤٠١ - ١٩٨١) .
- شرح عمدة الحافظ وعمدة اللائظ - لجمال الدين بن مالك - تحقيق :
عدنان عبدالرحمن الدوّري - ط : مطبعة العاني - بغداد (١٣٩٧ -
١٩٧٧) .
- شرح العوايل المائة النحوية - للشيخ خالد الأزهرى - تحقيق الدكتور :
الهدّاروي زهران - ط : دار المعارف - القاهرة - الطبعة الأولى
(١٩٨٣ م) .
- شرح عمون الإعراب - تأليف : أبي الحسن المجاشعي - تحقيق الدكتور :
حنّا جميل حدّاد - ط : مكتبة المنار - الأردن - الزرقاء - الطبعة
الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٥) .
- شرح الفرید لعصام الدين الإسفراييني - تحقيق : نوري ياسين حسيّن -
ط : المكتبة الفقهية - مكة المكرمة - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- شرح القوائد السبع الطوال الجاهليات - لأبي بكر بن الأنباري -
تحقيق : عبدالسلام هارون - ط : دار المعارف - القاهرة - الطبعة
الرابعة (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .
- شرح القوائد العشر للتبريزي - تحقيق : فخر الدين قباوة - ط : دار
الاصمعي - حلب - الطبعة الثانية (١٣٩٣ - ١٩٧٣) .
- شرح قطر الندى وبلّ الصدى لابن هشام الأنباري - تحقيق وتعليق :
محمد محي الدين عبدالحميد - ط : مطبعة السعادة - مصر - الطبعة
الحادية عشرة (١٣٨٣ هـ) .

- شرح قواعد الإعراب لابن هشام - تأليف : محي الدين الكافيجي - تحقيق : فخر الدين قباوة - ط : دار طلاس للدراسات والترجمة والنشر - دمشق - الطبعة الأولى (١٩٨٩ م) .
- شرح الكافية الشافية لابن مالك - تحقيق : عبد المنعم هريدي - ط : دار المأمون للتراث - الطبعة الأولى (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- شرح الكافية في النحو لرضي الدين الاسترهاباني - ط : دار الكتب العلمية - بيروت - بدون تاريخ .
- شرح كتاب سيبويه لأبي سعيد السمراني (الجزء الأول) تحقيق : رمضان عبدالنواب وزميليه - ط : الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٩٨٦ م) .
- شرح كلاً ولى ونعم لتكي بن أبي طالب القيسي - تحقيق الدكتور : أحمد خستن فرحات - ط : دار المأمون للتراث - دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٤ - ١٩٨٣) .
- شرح اللّحة البدريّة في علم العربية - تأليف : جمال الدين ابن هشام الأنصاري - تحقيق الدكتور : صلاح راوي - ط : دار مرجان للطباعة - مصر - الطبعة الثانية (١٩٨٤ م) .
- شرح اللّمع لابن برهان المكي - تحقيق : فاذر فارس - ط : مطابع كويت تايمز التجارية - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٤) .
- شرح مختصر التصريف الحزبي في فنّ الصرف - لمشعود بن عمر سعد الدين التفتازاني - تحقيق : عبدالعال سالم مكرم - ط : ذات السلاسل للطباعة - الكويت - الطبعة الأولى (١٩٨٣ م) .
- شرح المفصل - لموفق الدين بن يحيى النحوي - ط : عالم الكتب - بيروت .
- شرح المكوذي على ألفية ابن مالك - لأبي زيد عبدالرحمن بن عيسى المكوذي - الناشر : منشورات الرضي - مطبعة أمبو - قم .
- شرح الملوكي في التصريف - صنعة موفق الدين بن يحيى - تحقيق : فخر الدين قباوة - ط : المكتبة العربية - حلب - الطبعة الأولى (١٣٩٣ - ١٩٧٣) .

- شرح الهاشيميات للكثير بن زيد الأسدي - ط: مطبعة التمسدن الصناعية بمصر (١٣٣٠ هـ) .
- شرح الوافية نظم الكافية - لأبي عمرو عثمان بن الحاجب - تحقيق: موسى بنيان علوان الحليلي - ط: مطبعة الاداب - النجف (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .
- شعر الأحوص الأنصاري - جمع وتحقيق: عادل سليمان جمال - ط: الهيئة البصرية العامة للكتاب - القاهرة - سنة (١٩٧٧ م) .
- الشعر والشعراء لابن قتيبة - وبتسقي (طبقات الشعراء) أيضًا - ط: مطبعة بريل - ليدن - سنة (١٩٠٢ م) .
- شفاء العلل في إيفاح التسهيل - لمحمد بن عيسى السلسلي - تحقيق: عبد الله بن علي الحسيني - ط: المكتبة الفقهية - مكة المكرمة - الطبعة الأولى (١٤٠٦ هـ) .
- الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية - تأليف: طاش كبري زاده - ط: دار الكتاب العربي - بيروت (١٣٩٥ - ١٩٧٥) .
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح - تأليف: جمال الدين بن مالك - تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي - ط: دار الكتب العلمية - بيروت .
- الماحبي - لأحمد بن فارس - تحقيق: السيد أحمد صقر - ط: مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة (١٩٧٧ م) .
- الصحاح (صاح اللغة وتاج العربية) - تأليف: إسماعيل بن حماد الجوهري - تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار - ط: دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٤ - ١٩٨٤) .
- صحيح سليم - لأبي الحسن سليم بن الحجاج القشيري - تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي - ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- القلة في تاريخ أئمة الأندلس وشاهيرهم - لابن بشكوال - طبع فسي: مدريد سنة (١٨٨٣ م) .

- ضرورة الشعر - لأبي سعيد السمراني - تحقيق الدكتور: رمضان عبدالتّوّاب - ط: دار النهضة العربيّة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- ضعيف الجامع الصغير وزباداته - تأليف: محمد ناصر الدين الألباني - ط: المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية (١٣٩٩ هـ) .
- ضعيف سنن ابن ماجه - تأليف: محمد ناصر الدين الألباني - ط : المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٨ - ١٩٨٨) .
- الفتوّ اللامع لأهل القرن التاسع - تأليف: شمس الدين السخاوي - ط: مطبعة دار مكتبة الحياة - بيروت - لم تذكر سنة الطبع .
- طبقات الحقاظ لجلال الدين السيوطي - تحقيق : علي محمد عمر - ط : مكتبة وهبة - الطبعة الأولى (١٣٩٣ - ١٩٧٣) .
- طبقات الشافعية للأستوي - تحقيق : عبدالله الجبوري - طبع في بغداد سنة (١٣٩١ هـ) .
- طبقات الشافعية الكبرى - لتاج الدين السبكي - تحقيق : محمود محمد الطناحي وعبدالفتاح الحلو - ط: مطبعة عيسى البابي الحلبي (١٣٨٣ هـ) .
- طبقات فحول الشعراء لابن المعتز - تحقيق : عبدالستار فراج - ط: دار المعارف - سنة الطبع (١٣٧٥ - ١٩٥٦) .
- الطبقات الكبرى لابن سعد - ط: دار صادر - بيروت (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- طبقات المفسرين للداودي - تحقيق : لجنة من العلماء - ط: دار الكتب العلمية - بيروت .
- طبقات المفسرين - لجلال الدين السيوطي :
- أ - ط: دار الكتب العلمية - بيروت - تحقيق : لجنة من العلماء .
- ب - ط: مكتبة وهبة - بتحقيق : علي محمد عمر - الطبعة الأولى (١٣٩٦ - ١٩٧٦) .

- طبقات النحاة واللغويين - تأليف: تقي الدين بن قاضي شُهْبَة - تحقيق الدكتور: مُحَسِّن عِيَّاض - ط: مطبعة النعمان - النَّجَف (١٩٧٤ م) .
- طبقات النحويين واللغويين - لأبي بكر الزُّهْدِي الأندلسي - تحقيق: مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم - ط: دار المعارف - مصر - الطبعة الثانية (١٩٨٤ م) .
- الطَّرَازُ الْمُتَمَسِّمُ لأسرار البلاغة وعلوم حقائق التَّجَاز لِتَحْقِيقِ الْعَلَوِي - ط: دار الكتب الْعِلْمِيَّة - بيروت (١٤٠٠-١٩٨٠) .
- الْعَبَرُ فِي غَبَرٍ مِنْ غَبَرٍ - تأليف: شمس الدين الذَّهَبِي - تحقيق: محمد السعيد بن بَسْتُونِي زَغُول - ط: دار الكتب العلمية - بيروت .
- الْعَقْدِيَّات = الْمَسَائِلُ الْعَقْدِيَّات .
- عقود الزبرجد على مُسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَد - تأليف: جلال الدين السيوطي - تحقيق: أحمد عبدالفتاح تَتَام وسهير حَسَن حَلَبِي - ط: دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٧-١٩٨٧) .
- عُمْدَةُ الْحَافِظ = شرح عُمْدَةِ الْحَافِظ وَعُدَّةُ اللَّافِظ .
- الْعُمْدَةُ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ لِمَكِّيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْقَيْسِي - شرح وتعليق: يوسف عبدالرحمن المَرْعُفِي - ط: مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠١-١٩٨١) .
- الْعُنُونُ فِي الْقُرْآنِ السَّبْع - تأليف: إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلْفٍ الْأَنْصَارِي - تحقيق: زَهَيْرُ زَاهِدٍ وَخَلِيلُ الْعَطِيَّة - ط: عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥-١٩٨٥) .
- غَايَةُ النِّهَايَةِ فِي طَبَقَاتِ الْقُرَّاءِ - لِأَبْنِ الْجَزَرِيِّ - عُنِيَ بِنَشْرِهِ: ج. هرجستراسر - ط: دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٢-١٩٨٢) .
- غَرِيبُ الْحَدِيثِ - لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْحَرَبِيِّ - تحقيق الدكتور: سليمان ابن إبراهيم الْعَايِد - ط: دار المَدَنِي - جدة - الطبعة الأولى (١٤٠٥) .

- غريب القرآن المَسْقَى به (نزهة القلوب) لأبي بكر مُحَمَّد بن عَزْـمَز
السَّجِسْتَانِي - ط: دار الراصد العربي - بيروت - الطبعة الثالثة
(١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- غريب القرآن وتفسيره للزَّيْدِي - تحقيق : محمد سَلِيم الْحَاجَّ - ط: عالم
الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- غيث النفع في القراءات السبع - تأليف : علي النَّوْزِي الصَّفَاقْسِي - عيسى
هاشم سراج القارئ المَبْتَدِئ - (انظر : سِراج القارئ المَبْتَدِئ) .
- الفائق في غريب الحديث - تأليف : مُحَمَّد بن عُمَر الزَّمْخَشَرِي - تحقيق :
مُحَمَّد علي الهِجَاوِي ومحمد أبو الفضل إبراهيم - ط: عيسى البابسي
الحلبي - الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية - جمع : عبد الرحمن بن قاسم النَّجْدِي
وابنه مَعْمَد - طبع : إدارة المساجد العسْكَرِيَّة بالقاهرة .
- فتح الباري شرح صحيح البخاري - للمحافظ أحمد بن حَبَر العَسْكَلَانِي -
تحقيق الشيخ : عبد العزيز بن باز - ترتيب : مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي -
ط: دار الريان للتراث - القاهرة - الطبعة الأولى (١٤٠٧ هـ) .
- فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن - تأليف : زكريَّا الأنصاري -
تحقيق : عبد السميع محمد أحمد حَسَنِين - ط: مكتبة الرياض الحديثة -
الطبعة الأولى (١٤٠٤ - ١٩٨٤) .
- فَتْحُ الْقَدِير - تأليف : محمد بن علي الشوكاني - ط: دار الفكر - بيروت -
الطبعة الثالثة (١٣٩٣ - ١٩٧٣) .
- الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية - تأليف :
سليمان بن عَمَر العَجَلِي المَعْرُوف بِالْجَمَل - ط: دار إحياء التراث
العربي - بيروت .
- الفرائد الجديدة - لجلال الدين السيوطي - تحقيق : عبد الكريم المَدْرَس
ط: مطبعة الإرشاد - بغداد (١٣٩٧ - ١٩٧٧) .

- نَزْجَةُ الأَدِيبِ فِي الرَّثِّ عَلَى ابْنِ السَّرَّافِيِّ فِي شَرْحِ أَبْيَاتِ سَيُودِيَّةٍ -
لِلْأَسْوَدِ الْغُنْدَجَانِيِّ - تحقيق الدكتور: محمد علي سلطاني - ط: مطبعة
دار الكتاب - دمشق (١٤٠١ - ١٩٨١) .
- الفُصُولُ الْخَمْسُونَ لِابْنِ مَعْنٍ - تحقيق: محبوب محمد الطَّنَاجِي - ط:
مبنى الباسي الحلبي (١٩٧٧ م) .
- قَعَلَتْ وَأَفْعَلَتْ لِأَبِي إِسْحَاقَ الزَّجَّاجِ - تحقيق: ماجد حَسَنَ الذَّهَبِيِّ -
ط: الشركة المَتَّحِدَةُ لِلتَّوْزِيعِ - دمشق - بدون تاريخ .
- فِقْهُ اللُّغَةِ وَأَسْرَارُ الْعَرَبِيَّةِ - لِأَبِي مَنْصُورِ الثَّعَالِبِيِّ - ط: دار مكتبة
الحَيَاة - بيروت - بدون تاريخ .
- فهارس دار الكتب الوطنية بتونس .
- فهارس المكتبة الأحمديّة بتونس - إعداد: عبد الحفيظ منصور - ط:
دار الفتح للطباعة والنشر - بيروت - الطبعة الأولى (١٣٨٨ - ١٩٦٩) .
- الْفَهْرِسْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ الْفَدِيمِ - تحقيق: رِضَا تَجَدَّدَ - طهران
(١٣٩١ هـ) .
- فهرس الفهارس والأثبات - تأليف: عبد الحي بن عبد الكبير الْكِنَانِيِّ -
باعتناء الدكتور: إِحْسَانَ عَبَّاسٍ - ط: دار الغرب الإسلامي - بيروت -
الطبعة الثانية (١٤٠٢ هـ) .
- فهرس مخطوطات النحو والصرف واللغة والعروض بجامعة الإمام مُحَمَّدٍ
ابن سعود الإسلامية - إعداد الدكتور: علي البَوَّابِ - الطبعة الأولى
(١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- فوات الوفیات والذیل علیہا - تأليف: محمد بن شاکر الْکُتَيْبِيِّ - تحقيق
الدكتور: إِحْسَانَ عَبَّاسٍ - ط: دار صادر - بيروت (١٩٧٣ م) .
- فیض القدير شرح الجامع الصغير - لعبد الرؤوف الْمَنَافِيِّ - ط: دار
المَعْرِفَةِ - بيروت - بدون تاريخ .

- القاموس المَحِيط - لِمُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْقُفَيْرِي - ط: دار الفكر - بيروت - سنة الطبع (١٣٩٨ - ١٩٧٨) .
- القراءات الشاذة - تأليف : عبدالفتاح القاضي - مطبوع في ذيل البدور الزاهرة - (انظر: البدور الزاهرة) .
- قراءات القراء المَعْرُوفِينَ بروايات الرواة المَشْهُورِينَ - تأليف: أحمد ابن أبي عمير الأندلسي - تحقيق: أحمد نصيف الجناحي - ط: مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- القرطبي لابن مَطَرٍ اليكساني - ط: دار المعرفة - بيروت - بدون تاريخ .
- قَطْرُ الندى = شرح قَطْرِ النَّدى وِهْلَ الصَّدى .
- القطع والافتتاح - تصنيف : أبي جعفر النحاس - تحقيق : أحمد خطاب العتير - ط: مطبعة الحاملي - بغداد - الطبعة الأولى (١٣٩٨ - ١٩٧٨) .
- الكافي الشافي في تخریج أحاديث الكُفَّاف = تخریج أحاديث الكُفَّاف .
- الكافية في النحو - لأبي عمرو عثمان بن الحاجب - تحقيق الدكتور طارق نجم - الناشر: مكتبة دار الوفاء - الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٦) .
- الكايل - تأليف: أبي العباس المبرّد - تحقيق: أحمد محمد الدالي - ط: مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- الكايل في التاريخ لابن الأثير - ط: دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة السادسة (١٤٠٦ هـ) .
- كتاب سيبويه أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر - تحقيق: عبدالسلام هارون - ط: عالم الكتب - بيروت - الطبعة الثالثة (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- كتاب المصاحف - تأليف: عبدالله بن سليمان بن الأشعث السجستاني - ط: دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- كُتَّاف اصطلاحات الفنون - تأليف: محمد علي الفاروقي التهانوي - تحقيق: لطفي عبد البديع - ط: مكتبة النهضة المصرية - القاهرة (١٣٨٢ - ١٩٦٣) .

- الكشاف (تفسير) - لأبي القاسم جبار الله محمود بن عمر الزمخشري -
ط : دار المعرفة - بيروت .
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة
الناس - تأليف : إسماعيل بن محمد العجلوني - ط : دار إحياء
التراث العربي - الطبعة الثانية (١٣٥١ هـ) .
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون - تأليف : حاجي خليفة - ط :
دار الفكر - بيروت (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعليلها وحججها - تأليف : مكّي بن
أبي طالب القيسي - تحقيق : محي الدين رمان - ط : مؤسسة
الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠١ - ١٩٨١) .
- كشف المشكل في النحو - لعلي بن سليمان الحيدرة اليمني - تحقيق
الدكتور : هادي عطية مطر - ط : مطبعة الإرفاق - بغداد - الطبعة
الأولى (١٤٠٤ - ١٩٨٤) .
- الكواكب الدرية على تنمية الأجرية - تأليف : محمد بن أحمد الأهدل
ط : دار القلم - بيروت (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- الكواكب السائرة بأعيان الياقة العاشرة - للشيخ : نجم الدين الغزي
تحقيق الدكتور : جبرائيل سليمان جبور - ط : دار الاتفاق الجديدة -
بيروت - الطبعة الثانية (١٩٧٩ م) .
- اللامات - لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق : مازن آل نوارك - ط : دار
الفكر - دمشق - الطبعة الثانية (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- لباب الإعراب - تأليف : تاج الدين محمد بن محمد الإسفراييني -
تحقيق : بهاء الدين عبد الوهاب عبد الرحمن - ط : دار الرفاعي -
الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٤) .
- لسان العرب - تأليف : جمال الدين محمد بن منظور الإفريقي - ط : دار
صادر - بيروت .

- إِيَّانُ الْيَزَان - تأليف : أحمد بن حَجَرِ الْمَسْلَانِي - ط : مؤسسة
الأعلی للمطبوعات - بيروت - الطبعة الثانية (١٣٩٠ هـ) .
- اللغات في القرآن - رواية ابن حَسَنُونِ الْمُقَرِّئِ بِإِسْنَادِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ -
تحقيق : صلاح الدين المنجد - ط : دار الكتاب الجديد - بيروت -
الطبعة الثالثة (١٣٩٨ هـ) .
- اللَّحَجُ فِي الْعَرَبِيَّةِ - تأليف : أَبِي الْفَتْحِ عُمَانُ بْنُ جُنَيْيٍ - تحقيق : حامد
المؤمِن - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- لَوَائِحُ الْأَنْوَارِ الْبَهِيَّةِ وَسَوَاطِعِ الْأَسْرَارِ الْأَثَرِيَّةِ - تأليف : محمد بن أحمد
السفاري - نشر : المكتب الإسلامي - مكتبة أسامة .
- مَالَمُ يَنْشُرُ مِنَ الْأَمْثَالِ الشَّجَرِيَّةِ - لابن الشَّجَرِي - تحقيق الدكتور : حاتم
القَّاسِم - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٤) .
- الْمُؤَلَّفَاتُ وَالْمُخْتَلَفَاتُ فِي أَسْمَاءِ الشُّعْرَاءِ - لأبي القاسم الحَسَنِ بْنِ يَشْرٍ -
الأميدي - تصحيح وتعليق : ف . كرنكو - ط : مكتبة القدس - الطبعة
الأولى - بدون تاريخ .
- الْمُؤَنَسُ فِي أَخْبَارِ إِفْرِيقِيَا وَتُونِسَ - تأليف : مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي دِينَارٍ - تحقيق :
محمد شَهَام - ط : المكتبة العتيقة - تونس - بدون تاريخ .
- الْمَبْسُوطُ فِي الْقُرْآنِ الْعَشْر - لأبي بكر أحمد بن الحَسَنِ الْأَصْبَهَانِيِّ -
تحقيق : سبيع حَمَزَة حَاكِي - ط : دار القبلة للثقافة الإسلامية -
جدة - الطبعة الثانية (١٤٠٨ - ١٩٨٨) .
- مجاز القرآن - صنعة : أَبِي عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى - تعليق : محمد
فؤاد يَزْكَين - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠١ -
١٩٨١) .
- مجالس شعلب - لأبي العباس أحمد بن يَحْيَى شَعْلَبَ - تحقيق : عبدالسلام
هارون - ط : دار المعارف - القاهرة - الطبعة الثالثة (١٩٨٠ م) .

- مجالس العلماء - لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق : عبدالسلام هارون -
ط : مطبعة حكومة الكويت - الطبعة الثانية (١٩٨٤ م) .
- مَجْمَعُ الْأَمْثَالِ لِلْمِيدَانِي - تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد - ط :
دار المعرفة - بيروت - ولم تذكر سنة الطبع .
- مَجْمُوعُ مَهَمَّاتِ الْمَثُونِ - ط : دار الفكر - الطبعة الرابعة (١٣٦٩ -
١٩٤٩) .
- مَجِيبُ النَّدَا إِلَى شَرْحِ قَطْرِ النَّدَى لِلْفَاكِهِ وَحَاشِيَةُ يَاسِينَ الْحِمْصِيِّ
عليه - ط : مطبعة مصطفى البهاسي الحلبي - مصر - الطبعة الثانية
(١٣٩٠ - ١٩٧١) .
- الْمَحْتَسَبُ فِي تَبْيِينِ وَجْهِ شَوَازِ الْقَرَامَاتِ وَالْإِفْقَاحِ عَنْهَا - تأليف : أبي
الفتح بن جني - تحقيق : علي النجدي ناصف وزميله - ط : دار سزكين
للطباعة والنشر - الطبعة الثانية (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- الْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ فِي تَفْسِيرِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ - للقاضي أبي محمد عبدالحق
ابن عَظِيَّةَ - تحقيق : المجلس العلمي بفاس - ط : مطابع فضالة
بالمحمدية - المغرب - الطبعة الثانية (١٤٠٣ - ١٩٨٢) .
- الْمَحْكَمُ وَالْمَحِيطُ الْأَعْظَمُ - لابن سيده - ط : مصطفى البهاسي الحلبي -
مصر .
- الْمَحَلَّى (وجوه النصب) لابن شَقِيرَ الْكُوفِيِّ - تحقيق الدكتور : فايز فارس
ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٨ - ١٩٨٧) .
- الْمُخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقُرْآنِ - لابن خالويه - عني بنشره : ج . برجستراسر
ط : المطبعة الرحمانية - مصر سنة (١٩٣٤) .
- مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ (تفسير) - تأليف : أبي البركات عبد الله
ابن أحمد النَّسْفِي - ط : دار الفكر - بدون تاريخ .
- مِرَاةُ الْجَنَانِ وَمِيزَةُ الْبِقْطَانِ - لعبد الله بن أسعد الباقمي - طبع في :
حيدرآباد سنة (١٣٣٧ هـ) .

- مراتب النحويين - لأبي الطَّيِّب اللُّغَوِي - تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم - ط : دار نهضة مصر - القاهرة - بدون تاريخ .
- المزهر في علوم اللُّغة وأنواعها - تأليف : جلال الدين السيوطي - تحقيق وتعليق : مُحَمَّد أحمد جاد المولى وزميله - ط : دار الفكر - بدون تاريخ .
- المسائل الحَلِيَّات - لأبي علي الفارسي - تحقيق الدكتور : حسن هندأوي - ط : دار القلم - دمشق - الطبعة الأولى (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- مسائل خلافة في النحو - لأبي البقاء العكبري - تحقيق : محمد خير الحلواني - ط : دار المأمون للتراث - دمشق - الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- المسائل البَشِكَّة المَعْرُوفَة بالهنداءيات - لأبي علي الفارسي - تحقيق : صلاح الدين السنكايي - مطبعة المعاني - بغداد (١٩٨٣ م) .
- المسائل العَفْدِيَّات - لأبي علي الفارسي - تحقيق : علي جابر المنصوري - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .
- المَسَاعِد على تسهيل الفوائد - تأليف : بهاء الدين بن عقيل - تحقيق : محمد كامل بركات - ط : دار الفكر - دمشق (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .
- المَسْتَقَصِي في أمثال العرب - للزمخشري - ط : دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثانية (١٣٩٧ - ١٩٧٧) .
- مَسْنَدُ الإِمَام أَحْمَد بن حنبل - ط : دار الفكر العربي - بيروت - بدون تاريخ .
- مَسْنَدُ الطيالسي - تأليف : أبي داود سليمان بن داود الطيالسي - ط : دار المعرفة - بيروت .
- مسند القاضي شهاب الدين أبي عبدالله محمد بن سلامة - تحقيق : حمدي عبد المجيد السلفي - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ هـ) .

- شاهد الإنصاف على شواهد الكشّاف - تأليف : محمد عليّان المرزوقي -
مطبوع في ذيل الكشّاف للزمخشري - (انظر : الكشّاف) .
- شكاة المعاصيح للخطيب التبريزي - تحقيق : محمد ناصر الدين -
الأنباني - ط : المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية (١٣٩٩ هـ) .
- شِكَلِ إعراب القرآن لمكيّ بن أبي طالب القيسي - بتحقيقين : -
أ - تحقيق : ياسين محمد السّوّاس - ط : دار المأمون للتراث - دمشق -
الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- ب - تحقيق : حاتم صالح الضامن - ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة
الثالثة (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- معالم التنزيل (تفسير) - تأليف : الحسن بن مسعود البغوي - تحقيق :
خالد عبد الرحمن العلكّ ومروان سوار - ط : دار المعرفة - بيروت .
- معاني الحروف للربّاني - تحقيق الدكتور : عبد الفتاح شلبي - ط : مكتبة
الطالب الجامعي - مكة المكرمة - الطبعة الثانية (١٤٠٧ - ١٩٨٦) .
- معاني القرآن للأخفش سعيد بن سعد - تحقيق : عبد الأمير محمّد
الورد - ط : عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- معاني القرآن للفراء أبي زكريّا يحيى بن زياد - ط : عالم الكتب - بيروت -
الطبعة الثالثة (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- معاني القرآن الكريم لأبي جعفر النحاس - تحقيق : محمّد علي الصابوني -
ط : جامعة أم القرى - مكة المكرمة - الطبعة الأولى (١٤٠٨ - ١٩٨٨) .
- معاني القرآن وإعرابه لأبي إسحق الزجاج - تحقيق : عبد الجليل عبّس -
شلبي - ط : دار عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٨ - ١٩٨٨) .
- معاهد التّبيين في شرح شواهد التّطهيم - لعبد الرحيم العبّاسي -
ط : المطبعة البهية - القاهرة (١٣١٦ هـ) .
- معجم الأدياء لياقوت الحموي - ط : دار الفكر - الطبعة الثالثة (١٤٠٠) .

- مَعْجَمُ شَوَاهِدِ الْعَرَبِيَّةِ لِعَبْدِ السَّلَامِ هَارُونَ - ط: مطابع الدَّجْوِي -
القاهرة - الطبعة الأولى (١٣٩٢هـ) .
- مَعْجَمُ شَوَاهِدِ النُّحُو الشَّعْرِيَّةِ - للدكتور : حَنَّا جَبِيل حَدَّاد - ط: دار
العلوم - الرياض - الطبعة الأولى (١٤٠٤-١٩٨٤) .
- مَعْجَمُ الطَّبْرَانِيِّ سُلَيْمَانَ بْنِ أَحْمَدَ، وَيَسْقَى بِـ (المَعْجَمُ الْكَبِيرُ) -
تحقيق : حَمْدِي عَبْدِ الْمَجِيدِ السَّلَفِي - ط: مطبعة الوطن العربي -
الطبعة الأولى (١٤٠٠هـ) .
- مَعْجَمُ غَرِيبِ الْقُرْآنِ سَتَّخْرَجًا مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ - وَضَعَهُ : مُحَمَّدُ فُلَّاد
عبد الباقي - ط: دار المَعْرِفَةِ - بيروت - الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- مَعْجَمُ الْمُؤَلَّفِينَ تَرَاوَجُ مَصْنُفِي الْكُتُبِ الْعَرَبِيَّةِ - تَأَلَّفَ : عَمْرٍاءُ كَحَّالَةَ -
الناشر: مكتبة المُنْتَهَى ودار إحياء التراث العربي - بيروت - بدون تاريخ .
- مَعْجَمُ الْمَطْبُوعَاتِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْمَعْرِفَةِ - جُمِعَ وَتَرْتِيبَ : يَوْسُفُ الْيَمَّانِ
سُرْكِيش - ط: مكتبة الثقافة الدينية - مصر - بدون تاريخ .
- الْمَعْجَمُ الْمَفْهَرَسُ لِأَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ - وَضَعَهُ : مُحَمَّدُ فُلَّادُ عَبْدُ الْبَاقِي
ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت (١٣٦٤-١٩٤٥) .
- الْمُعَرَّبُ مِنَ الْكَلَامِ الْأَعْجَبِيِّ عَلَى حُرُوفِ الْمَعْجَمِ - لِأَبِي مَنْصُورِ الْجَوَالِقِيِّ
تحقيق : أَحْمَدُ مُحَمَّدُ شَاكِر - ط: مطبعة دار الكتب - الطبعة الثانية
(١٣٨٩-١٩٦٩) .
- مَعْرِفَةُ الْقُرَّاءِ الْكِبَارِ عَلَى الطَّبَقَاتِ وَالْأَعْيَارِ - تَأَلَّفَ : الْحَافِظُ شَمْسُ الدِّينِ
الذَّهَبِيُّ - بِتَحْقِيقِ : -
- أ - تحقيق : مُحَمَّدُ سَيِّدُ جَادِ الْحَقِّ - ط: دار الكتب الحديثية -
عابدين - مصر - الطبعة الأولى - بدون تاريخ .
- ب - تحقيق : بَشَّارُ عَوَّادٍ مَعْرُوفٍ وَزَمِيلِهِ - ط: مؤسسة الرسالة - بيروت -
الطبعة الثانية (١٤٠٨-١٩٨٨) .

- المَعْتَرُونَ للسجستاني - تحقيق : عبد المنعم عامر - ط : مطبعة الحلبي -
القاهرة (١٩٦١ م) .
- مَغْنِي اللبيب عن كُتُب الأَعْرَب لجمال الدين بن هشام الأنصاري -
تحقيق : مازن المبارك ومحمد علي حمدا لله - ط : دار الفكر - بيروت -
الطبعة الثالثة (١٩٧٢ م) .
- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم - تأليف : أحمد
ابن مصطفى الشهير بطاعن كبري زائدة - ط : دار الكتب العلمية -
بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- مفتاح العلوم للسكاكي - ضبط وتحليق : قهوجي زوزور - ط : دار الكتب
العلمية - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- مَفْعَمَاتُ الْقُرْآن فِي مَبْهَمَاتِ الْقُرْآن - تأليف : جلال الدين السيوطي -
تحليق وتحقيق : مصطفى ديب البغا - ط : مؤسسة علوم القرآن -
دمشق - الطبعة الثانية (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- الْمَفْرَدَاتُ فِي غَرِيبِ الْقُرْآن لِلرَّافِعِ الْأَصْفَهَانِي - تحقيق وضبط : محمد
سيد كيلاني - ط : دار المعرفة - بيروت .
- الْمَفْتَلُ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ - ط : دار الجبل - بيروت - الطبعة
الثانية - بدون تاريخ .
- الْمَفْضَلِيَّاتُ - تحقيق وشرح : أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون -
ط : دار المعارف - القاهرة - الطبعة السادسة (١٩٧٩ م) .
- الْمَقَاصِدُ الْحَسَنَةُ فِي بَيَانِ كَثِيرٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَهَرَةِ عَلَى الْأَلْسِنَةِ
تأليف : محمد بن عبد الرحمن السخاوي - تحقيق : محمد عثمان الخشت -
ط : دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- الْمَقَاصِدُ النَحْوِيَّةُ فِي شَرْحِ شَوَاهِدِ شُرُوحِ الْأَلْفِيَّةِ - للإمام بدر الدين
العيني - طبع على هامش خزانة الأدب - ط : بولاق .

- مَقَائِمُ اللُّغَةِ لِأَحْمَدَ بْنِ فَارِسٍ - تحقيق : عبد السلام هارون - ط : دار
الكتب العلمية إسماعيليان نجفي - إيران - قم - بدون تاريخ .
- الْمُقْتَصِدُ فِي شَرْحِ الْإِنْفَاحِ لِعَبْدِ الْقَاهِرِ الْجِرْجَانِيِّ - تحقيق : كاظم بحر
المرجان - ط : المطبعة الوطنية - عمان (١٩٨٢ م) .
- الْمُقْتَضِبُ لِأَبِي الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدِ - تحقيق الدكتور : مُحَمَّدُ عَبْدِ الْخَالِقِ
عَضَيْمَةَ - ط : عالم الكتب - بيروت - بدون تاريخ .
- الْمُقَرَّبُ لِابْنِ عَصْفُورٍ - تحقيق : أَحْمَدُ عَبْدِ السَّاتَرِ الْجَوَارِيِّ - وعبد الله
الجبوري - مطبعة بغداد - الطبعة الأولى (١٣٩١ - ١٩٧١) .
- الْمَلَخَصُ فِي ضَبْطِ قَوَانِينِ الْعَرَبِيَّةِ - لِابْنِ أَبِي الرَّبِيعِ الْإِشْبِيلِيِّ - تحقيق
الدكتور : علي بن سلطان الحَكَمِيِّ - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) -
ولم يَذْكُرْ مَكَانَ الطَّبْعِ .
- الْمَتْنُ فِي التَّصْرِيفِ لِابْنِ عَصْفُورٍ - تحقيق : فخر الدين قباوة - ط : دار
الآفاق الجديدة - بيروت - الطبعة الرابعة (١٣٩٩ - ١٩٧٩) .
- مَنَارُ الْهَدْيِ فِي بَيَانِ الْوَقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ - تَأَلِيفُ : أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ
الْأَشْمُونِيِّ - ط : دار المصنف - دمشق (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- مَنَشُورُ الْفَوَائِدِ - لِأَبِي الْبَرَكَاتِ الْأَنْبَارِيِّ - تحقيق الدكتور : حاتم الضامن
- ط : مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- الْمُنْصِفُ شَرْحُ كِتَابِ التَّصْرِيفِ لِلْمَازِينِيِّ - تَأَلِيفُ : أَبِي الْفَتْحِ بْنِ جِسْنِيٍّ -
تحقيق : إِبْرَاهِيمَ مِصْطَفَى وَعَبْدَ اللَّهِ آمِينَ - ط : مطبعة مصطفى البابي
الحلبي - مصر - الطبعة الأولى (١٣٧٩ - ١٩٦٠) .
- الْمَنْقُوسُ وَالْمَمْدُودُ لِلْفَرَّاءِ - تحقيق : عبد العزيز الميمني الراجكوتي - ط :
دار المعارف - القاهرة (١٩٧٧ م) .
- سَهْجُ الْأَخْفَشِ الْأَوْسَطِ فِي الدَّرَاسَةِ النَّحْوِيَّةِ - تَأَلِيفُ : عبد العزيز محمد
الورد - ط : مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - الطبعة الأولى -
(١٣٩٥ - ١٩٧٥) .

- منهج السالك إلى الفقه ابن مالك - شرح الأشموني على الألفية .
- المَهَذَّب في القراءات العشر وتوجيهها من طريق طهية النشر - تأليف
الدكتور: مُحَمَّد سالم مَحْمَد - ط: دار الأنوار للطباعة - الطبعة
الثانية (١٣٨٩ - ١٩٧٨) .
- المَوْشَح (مآخذ العلماء على الشعراء) - لمُحَمَّد بن عِمْران المَرْزُبَانِي -
تحقيق: محمد علي الجبّاري - ط: دار نهضة مصر - لم تذكر سنة الطبع .
- تَوْصِيل الطَّلَاب إلى قواعد الإعراب للمصنف خالد الأزهرى - طبع على
هاش تَمْرِين الطَّلَاب في صناعة الإعراب - ط: المكتبة الشَّعْبِيَّة -
بيروت - بدون تاريخ .
- ميزان الاعتدال - لشمس الدين الذهبي - تحقيق: علي الجبّاري -
ط: دار المعرفة - بيروت - بدون تاريخ .
- نتائج الفكر في النحو - لأبي القاسم السَّهْلِي - تحقيق: محمد إبراهيم
الهنّا - ط: دار الاعتماد - القاهرة - بدون سنة الطبع .
- نزّهة الألباء في طبقات الأدباء لِأبي البركات الأنباري - تحقيق
الدكتور: إبراهيم السَّامِرَانِي - ط: مكتبة المنار - الأثَرْن - الزرقاء -
الطبعة الثالثة (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- نزّهة الطّرف في علم الصرف - تأليف: أحمد بن محمد البَيْدَانِي -
تحقيق الدكتور: السَّيِّد مُحَمَّد عبد المَقْصُود - ط: دار الطباعة الحديثة
- القاهرة - الطبعة الأولى (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- النَّشْر في القراءات العشر لابن الجزري - ط: دار انكبت العلمية -
بيروت - بدون تاريخ .
- نَظْم الفرائد وحقر الشرايد للإمام مَهَذَّب الدّين المَهْلَبِي - تحقيق
الدكتور: عبد الرحمن بن سليمان العثيمين - ط: مطبعة الخانجي -
القاهرة - الطبعة الأولى (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .

- نَفْحُ الطَّيِّبِ مِنْ غُصْنِ الْأُنْدَلُسِ الرَّطِيبِ - تأليف : أحمد بن مُحَمَّد -
المَقْرِئُ التَّلِيسَانِي - تحقيق الدكتور : إِيْحَسَانُ عَبَّاس - ط : دار صادر -
بيروت (١٢٨٨ - ١٩٦٨) .
- نَقْدُ الشَّعْرِ لِقُدَامَةَ بْنِ جَعْفَرٍ - تحقيق : محمد عبد المَنِّيمِ خَفَاجِي - ط :
دار الكتب العلميَّة - بيروت - بدون تاريخ .
- النَّكَّتُ الْحِسانُ فِي شَرْحِ غَايَةِ الْإِحْسَانِ - تأليف : أَشْهُرُ الدِّينِ أَهْمَسِي
حَيَّانُ الْأَنْدَلُسِي - تحقيق : عبد الحَسَنِ الْفَتْحِي - ط : مؤسسة الرسالة -
بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٥ - ١٩٨٥) .
- نَكَّتُ الْهَمَّانِ فِي نَكَّتِ الْعَمَّانِ - تأليف : صلاح الدين الصَّفَّادِي -
تحقيق : أحمد زكي - طبع في القاهرة سنة (١٣٢٩ - ١٩١١) .
- النَّهَابَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ - لابن الأثير - تحقيق : طاهر أحمد
الزاوي ومحمود محمد الطَّنَّاحِي - ط : دار إحياء الكتب العربيَّة - مصر -
الطبعة الأولى (١٣٨٣ - ١٩٦٣) .
- النُّوَادِرُ فِي اللُّغَةِ - لأبي زيد الأنصاري - تحقيق الدكتور : مُحَمَّد -
عبد القادر أحمد - ط : دار الشروق - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠١ -
١٩٨١) .
- نَيْلُ الْأَوْتَارِ شَرْحُ مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ - تأليف : محمد بن علي الشوكاني - ط :
دار الكتب العلميَّة - بيروت - الطبعة الأولى (١٤٠٣ هـ) .
- هَدْيَةُ الْعَارِفِينَ (أَسْمَاءُ الْمَوْلَفِينَ وَأَنَارُ الْمَصْنُوفِينَ) لِإِسْمَاعِيلِ
الْبَهْدَادِي - ط : دار الفكر سنة (١٤٠٢ - ١٩٨٢) .
- هَبَّاعُ الْهَوَامِعِ فِي شَرْحِ جَمْعِ الْجَوَامِعِ - تأليف : جلال الدين السيوطي
تحقيق : عبد العال سَالِمُ مَكْرَم - ط : دار البحوث العلميَّة - الكويت - من
سنة (١٣٩٤ - ١٩٧٥) حتى سنة (١٤٠٠ - ١٩٨٠) .^(١)

- الوافي بالوفيات - تأليف : صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي -
تحقيق : س . د . بدرينغ - النشرات الإسلامية (١٩٧٢م) .
- الوافي في شرح الشاطبية في القراءات السبع - تأليف : عبدالفتاح
القاضي ط : مكتبة الدار - المدينة المنورة - الطبعة الأولى (١٤٠٤) -
(١٩٨٣) .
- الوفيات لابن قنفذ القسنطيني - تحقيق : عادل نويهض - ط : دار
الاتفاق الجديدة - بيروت - الطبعة الرابعة (١٤٠٣-١٩٨٣) .
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان - لأبي العباس شمس الدين أحمد
ابن محمد بن خلكان - تحقيق الدكتور : إحسان عباس - ط : دار صادر
بيروت - بدون تاريخ .
- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر - لأبي منصور الثعالبي - ط :
دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى (١٣٩٩-١٩٧٩) .
- استدراك :-
- سقطت هذه المصادر عند الترتيب سهواً - وهي :-
- ديوان الشماخ بن ضرار - تحقيق : صلاح الدين الهادي - ط :
دار المعارف - مصر (١٩٦٨م) .
- العباب الزاخر واللباب الفاخر للماغاني - تحقيق : محمد حسن
آل ياسين - ط : مطبعة المعارف - بغداد (١٩٧٧م) .
- مِفْة المصنوعة تأليف : عبدالرحمن بن علي بن الجوزي - تحقيق :
فأخوري وقلعجي - طبع في : بيروت (١٩٧٩م) .

سابعاً : فهرس موضوعات الدراسة والتحقيق

- أ - فهرس موضوعات الدراسة .
- ب - فهرس موضوعات التحقيق .

١ - فهرس موضوعات الدراسة

<u>الموضوع :</u>	<u>رقم الصفحة :</u>
المقدّسة	١ - ز
سبب اختياري للموضوع	١
خَطَّتِي في البَحْث	ب
القِسْم الأول : قسم الدراسة	١
الفصل الأول : دراسة عَصْر المَوْلَف	٢
تمهيد	٣
المَبْحَث الأول : الناحية السياسية	٣
المَبْحَث الثاني : الناحية العلميّة والفكرية	٦
عوامل نشاط الحركة العلميّة	٧
مظاهر النّشاط العلمي في تونس	٨
أولا : المُنشآت والمراكز العلميّة	٨
ثانيا : النتائج التي حَقَّقَتْهَا الحركة العلميّة	١١
الفصل الثاني : ترجمة المَوْلَف	١١
المَبْحَث الأول : اسمه ونسبته	١٧
المَبْحَث الثاني : مولده ووفاته	١٩
المَبْحَث الثالث : أخلاقه ومناقبه	٢١
المَبْحَث الرابع : ثناء العلماء عليه	٢٢
المَبْحَث الخامس : وظائفه	٢٤
المَبْحَث السادس : معاصره	٢٥
المَبْحَث السابع : ثقافة المَوْلَف وعلومه	٢٧
المَبْحَث الثامن : شخصيته العلميّة	٢٩
المَبْحَث التاسع : شيوخه وتلاميذه	٣١
أ - شيوخه	٣١
ب - تلاميذه	٣٢

رقم الصفحة:

الموضوع:

٣٣	البحث العاشر: مؤلفات أبي القاسم البجائي
٣٨	الفصل الثالث : دراسة كتاب إعراب آيات الشذور
	البحث الأول : معلومات عن كتاب إعراب آيات الشذور
٣٩	وهي :-
٣٩	تمهيد عن الدراسات القرآنية
٤٠	تعريف بكتاب الشذور
٤٠	تعريف بكتاب إعراب آيات الشذور
٤١	عنوان الكتاب
٤٢	متى ألف الكتاب
٤٣	تمهيد تأليف الكتاب
٤٤	البحث الثاني : مصادر الكتاب
٦٣	البحث الثالث : الجهد الذاتي للمؤلف في الكتاب
٦٩	البحث الرابع : شواهد الكتاب وطريقة معالجتها
٧٤	البحث الخامس : عرض عام لمنهج المؤلف في الكتاب
	البحث السادس : تقويم لكتاب إعراب آيات الشذور مآله
٨٣	ومآله
٨٧	البحث السابع : وصف النسخة الخطية للكتاب
٩٠	المقالات

ب - فهرس موضوعات التحليل

الموضوع :	رقم الصفحة :
القسم الثاني : قِسم التحقيق	٩٢
مقدمة المؤلف	٩٣
شواهد الكلمة	٩٥
شواهد الحَرْف بمعنى الطَّرْف	١٠٧
شواهد قراءة الكسائي	١١٥
شواهد موصولة " ما "	١٢٩
شواهد أمثلة المضارع بدخول " لَمْ "	١٣٢
شواهد إطلاق الكلام على ما يفهم من حال الشيء	١٤٢
شواهد انقسام الكلام إلى خبرٍ وطلبٍ وإنشاءٍ	١٤٤
شواهد الإعراب بالحركات وأنواعه	١٥٠
شروط إعمال المصدر	١٥٢
شواهد ما لا ينصرف	١٦٤
شواهد المؤنث السالم	١٧٦
شواهد الأسماء الستة	١٨٠
شواهد ما ألحقَ بجميع المؤنث السالم	١٨٣
شواهد إعراب السيد بالحركة	١٨٥
شواهد إعراب المثنى	١٩٠
شواهد ما ألحقَ بالمثنى	٢١٩
شواهد جمع المذكر السالم	٢٢٧
شواهد ما ألحقَ بجميع المذكر السالم	٢٣٥
شواهد الفعل المقتل الآخر	٢٤٩
شواهد تقدير الحركات في الحذف إلى ما المتكلم	٢٥٩
إعراب المضارع الذي اتصلت به نون التوكيد غير المباشرة ...	٢٦٣
شواهد المبني على الفتح	٢٦٥

رقم الصفحة :

الموضوع :

٢٦٥ الزمن المَبْتَم المضاف إلى جَمَلَة
٢٧١ شواهد الزمن المَبْتَم المضاف إلى مَبْنِي
٢٩٠ شواهد المَبْنِي على الكَسْرِ
٢٩٣ شواهد المَبْنِي على القَسَمِّ
٣١٥ شواهد ما لا يَطَرِدُ فيه شيءٌ بِعَيْنِهِ
٣٢٧ شواهد الظروف المَبْنِيَة
٣٣٩ شواهد عَوْد الضَمِير على مَتَأَخَّرٍ لفظاً وَرُتَبَةً
٣٥٣ شواهد النائب عن الفاعل
٣٦٠ شواهد باب ما يَشْتَرِك فيه الفاعلُ والنائبُ عنه
٣٦٥ شواهد " كان " وأخواتها
 شواهد حذف " كَان " مع اسمِها أو وَحْدَهَا وحذف نون
٣٦٩ مضارعها
٣٧٤ شواهد ما حِيلَ على " لَمْ يَس " في رفع الاسم ونصب الخبر
٣٨٧ شواهد كسر " إِنْ " وَفَتْحِهَا
٣٨٧ شواهد وجوب كسرِ هَمْزَةِ " إِنْ "
٤٠٩ شواهد وجوب فتحِ هَمْزَةِ " أَنْ "
٤٢٦ شواهد جواز كسرِ هَمْزَةِ " إِنْ " وَفَتْحِهَا
٤٢٩ شواهد " لا " التي لنفي الجنس
٤٥٣ شواهد المَنْصُوبَات
٤٥٣ شواهد المفعول به
٤٦١ شواهد المَصْدَر
٤٦٣ شواهد المَفْعُول من أَجْلِهِ
٤٦٤ شواهد المفعول فِيمَا
٤٨٠ شواهد المفعول مَعَهُ
٤٨٦ شواهد الحِصَال

رقم الصفحة :

الموضوع :

٤٩٩	شواهد التَّهْمِيزِ
٥١٢	شواهد الاستِثْنَاءِ
٥٢٧	شواهد أفعال المقارَبة
٥٢٩	شواهد خبر ما حِيلَ على "لَمْ يَس"
٥٣٠	شواهد "ما" الكافَّة لـ "إِنَّ" عن العمل
٥٣١	شواهد المضارع يَمُدُّ نواصبه
٥٤٦	شواهد إضمار "أَنَّ"
٥٧١	شواهد المَجْرُورَات
٥٧١	شواهد المَجْرُور بالحَرْف
٥٧٥	شواهد حَذْف حَرْفِ الجَرِّ
٥٨٥	شواهد الإضافة
٥٨٧	شواهد المجرور بالمجاوِرة
٥٩٠	شواهد المَجْرُورَات
٥٩٩	شواهد مَجْئِئِ الجوابِ مِمَّا لَا يَكُونُ شَرْطًا فَيَجِبُ اقْتِرَانُهُ بالفاءِ أو بِـ "إِذَا" الفجائية
٦٠٧	شواهد حذف الجوابِ أو الشرط
٦١٥	شواهد اجْتِمَاعِ جواب الشرط والقسم
٦١٦	شواهد سَأَلَةِ جَزَمَ ما بعدَ فاءٍ أو واوٍ من فعلٍ تَسَالٍ الشرط والجواب
٦٢١	شواهد بابِ التَّعَدِّي واللُّزُوم
٦٢٤	شواهد أفعال التَّهْمِيزِ
٦٢٤	خروج "ظَنَّ" و "عَلِمَ" عن أفعال القلوب
٦٢٦	شواهد التعليق والإلغاء
٦٤٨	شواهد الأفعال المتَّعَدِّيَّة إلى مفعولين أولَهما سَرَّحَ دائماً أبي : يُطْلَقُ من قيدِ حرفِ الجرِّ، والثاني تارةً سَرَّحَ منه وتارةً مُقَيَّدٌ به

رقم الصفحة:

الموضوع:

٦٥٢	شواهد ما يَتَعَدَّى لثلاثة
٦٥٥	شواهد حذف المفعول الأول أو المفعولَين لدليل
٦٥٨	فائدة
٦٦٠	شواهد الأسماء التي تَعْمَل على الفعل
٦٦٠	شواهد إعمال المَصْدَر
٦٦٨	شواهد إعمال اسم الفاعل
٦٧٠	شواهد إعمال اسم الفعل
٦٧٥	شواهد أفعال التفضيل
٦٨٠	شواهد تنازع العائِلين
٦٨٢	شواهد الاشتغال
٦٨٩	شواهد التوكيد
٦٩٠	شواهد النعت
٦٩٥	شواهد عطف الهمِسان
٦٩٧	شواهد الهمدال
٧١٥	شواهد عطف النسق
	شواهد العطف على القمير المرفوع المتصل بعد التوكيد
٧٢٦	أو الفصل
٧٢٧	شواهد العطف على القمير المخفوض بعد إعادة الخافض ..
٧٢٩	شواهد توابع المنادى
٧٣١	شواهد موانع الصّرف
٧٣٧	شواهد المَصْدَر
٧٥٤	الفهارس العامة
٧٥٥	أولا : فهرس الآيات القرآنية
٧٨٥	ثانيا : فهرس الأحاديث النبوية
٧٨٧	ثالثا : فهرس الأمثال والأقوال

<u>الموضوع :</u>	<u>رقم الصفحة :</u>
رابعاً : فهرس القوافي الشعرية والرجز	٧٨٩
خامساً : فهرس الأغلام	٧٩٤
سادساً : فهرس المصادر والمراجع	٨٠٤
أ - المصادر والمراجع المخطوطة	٨٠٥
ب - المصاير والمراجع المطبوعة	٨٠٧
سابعاً : فهرس موضوعات الدراسة والتحقيق	٨٤٧
أ - فهرس موضوعات الدراسة	٨٤٨
ب - فهرس موضوعات التحقيق	٨٥٠